

امور دنیا میں
حبيب خدا کے سب سے زیادہ عالم ہونے
کے موضوع پر
پہلی منزل کتاب

عالم نبوی اور امور دنیا

مفتی محمد خان قادری

کاروان اسلام پبلی کیشنز لاہور

جامعہ اسلامیہ لاہور

امورِ دنیا میں
حبیبِ خدا ﷺ کے سب سے زیادہ علم ہونے
کے موضوع پر
پہلی مستقل کتاب

علمِ نبوی اور امورِ دنیا

تالیف
مفتی محمد خان قادری

کاروانِ اسلام پبلی کیشنز لاہور

جامعہ اسلامیہ لاہور 1۔ میلاد شریف گلشن رحمان کالونی ٹھوکر نیا زیگ لاہور

042-5300353, 0300-4407048

﴿جملہ حقوق محفوظ﴾

نام کتاب	علم نبوی اور امور دنیا
تالیف	مفتی محمد خان قادری
اہتمام	محمد فاروق قادری
ناشر	کاروان اسلام پبلی کیشنز
بہارِ ماری	حاجی محمد اشرف صاحب شاہ جمال لاہور
طابع	محبوب الرسول قادری
اشاعت اول	جولائی، 2008ء
کمپوزنگ	اسلامیہ کمپوزنگ سنٹر
ہدیہ	300 روپے

ملنے کے پتے

☆ فرید بک شال اردو بازار لاہور	☆ ضیاء القرآن پبلی کیشنز لاہور، کراچی
☆ مکتبہ برکات المدنیہ بہادر آباد کراچی	☆ مکتبہ غوثیہ بنری منڈی کراچی
☆ بک کارپوریشن روالپنڈی	☆ اسلامک بک کارپوریشن روالپنڈی
☆ مکتبہ اعلیٰ حضرت دربار مارکیٹ لاہور	☆ مکتبہ قادریہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ مکتبہ تنظیم المدارس جامعہ نظامیہ لاہور	☆ مکتبہ جمال کرم دربار مارکیٹ لاہور
☆ مسلم کتابوی دربار مارکیٹ لاہور	☆ روحانی کتب خانہ دربار مارکیٹ لاہور
☆ اور ٹیل ہبلیکیشنز قتل ناوری بخش روڈ دربار مارکیٹ لاہور	

کاروان اسلام پبلی کیشنز

جامعہ اسلامیہ لاہور 1۔ میلا دسٹریٹ گلشن رحمان ٹھوکریاں بیگ لاہور

03004407048, 042, 5300353

الاهداء

باب مدینۃ العلم
حضرت امیر المومنین
سیدنا علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ
کی خدمت اقدس میں

آپ کا ادنیٰ غلام
محمد خان قادری
جامعہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ
لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

۵

مکتبہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

مکتبہ اسلامیہ لاہور

حسن ترتیب

23

ابتدائیہ

دنیاوی امور کا علم تو اتر سے ثابت ہے

29

امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں

33

یہ مفہوم روایت طعن کا سبب بنتا ہے

37

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

38

شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

باب ا

43

قرآن اور امور دنیا

نو آیات مبارکہ کی تفسیر

49

یہ بیان قرآن کے اندر ہے

50

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر

52

حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح

70

بحر افعال سے علوم کا حصول

70

دینی اور غیر دینی کی تفسیر

73

داؤ کا مارا نہیں، ہم سب

فصل

- 77 قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت
 امام محمد غزالی کی تحقیق
 امام سیوطی کی خوب گفتگو
 79 شیخ ابن عاشور کی علمی گفتگو
 81 دوسرا طریقہ مفسرین
 82 مفسرین کا تیسرا طریقہ
 85 تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء
 88 شیخ شاطبی کی گفتگو
 89 شاطبی کا چھ دلائل سے رد
 92 ان اقوال میں موافقت
 فصل

- 95 قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے
 97 اگر ہر ایک کے لیے تفصیل ہوتا
 98 غلط فہمی کا سبب
 99 دو غلطیاں
 101 ایک اہم سوال و جواب

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 103 امام شافعی کا قول
- 103 امام آلوسی کی تحقیق
- 109 فصل: قرآن سے دنیاوی امور کا استنباط
- 109 سرائیں اور قرآن
- 110 عمر نبوی اور قرآن
- 110 کعبہ بائیں جانب اور قرآن
- 111 فتح بیت المقدس اور قرآن
- 112 شیخ ابن خلکان کی تلاش
- 114 شیخ ابن برجان کا تعارف
- 115 طیارے اور قرآن
- 117 علم طب اور قرآن
- 117 شہادتِ امام حسین اور قرآن
- 120 سواری سے گرنا اور قرآن
- 120 سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن
- 121 اجتہاد امام اعظم اور قرآن
- فصل
- 125 لوح محفوظ میں کیا ہے؟

- 127 لوح محفوظ میں احوال دنیا
فصل
- 131 علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟
- 131 لوح محفوظ، نور کا فیض
- 131 حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی علوم پر مشتمل
- 133 ذات و صفات کے علوم
فصل
- 137 ظاہر و باطن سے آگاہی
- 138 حضور ﷺ کی دعا
- 138 آئمہ امت کی تصریحات
- 141 باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں
- 142 منافقین کا علم
- 142 حکم قتل جاری نہ فرمانا
فصل
- 145 علمت ما فی السموات والارض،
- فتجلی لی کل شیء وعرفت
- 146 حضرت خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء

147

ملکوت سماوی و ارضی کے ظاہر و باطن کا علم
فصل

151

آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں

152

تمام کی طرف بعثت

154

اللہ جس کا رب محمد ﷺ اس کے رسول

156

حاضر ہو کر سلام عرض کرنا

156

درختوں کی گواہی

157

درختوں کا ل کر پردہ بننا

161

فصل: آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات

161

۱۔ ہر شے پانی سے

163

۲۔ بچے کی ہڈیاں اور گوشت

163

۳۔ بچے کی ولادت

164

۴۔ بچے کی مشابہت

164

۵۔ مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء

165

۶۔ جو چاہو مجھ سے پوچھو

165

ہر سوال کا جواب لے لو

165

کیا سوالات میں یا بندی ہے؟

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 166 دنیوی سوالات
- 166 ۱۔ میرا والد کون ہے؟
- 166 ۲۔ تیرا والد سالم ہے
- 167 ۳۔ میں کون ہوں؟
- 167 ۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟
- 167 ۵۔ تو دوزخی ہے
- 168 کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں
- 168 ۱۔ علم نسب
- 168 ۲۔ علم طب
- 171 ۳۔ علم فرسان
- 171 ۴۔ علم کتابت
- 171 ۵۔ علم لسانیات
- 175 فصل۔ دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات
- 176 ۷۔ موضوع پر مستقل کتب کا تعارف
- 176 ۸۔ کتاب الفتن
- 176 ۹۔ السنن الواردة فی الفتن
- 177 ۱۰۔ کتاب الفتن والملاحم

- 177 ۱۱۔ جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ
- 179 ۱۲۔ ایک اہم کتاب (مطابقت الاختراعات) کا تعارف
- 183 ۱۳۔ اس کتاب کا مقدمہ
- 187 ۱۴۔ وجہ تالیف
- 189 ۱۵۔ کتاب کی فہرست
- 193 ۱۶۔ کتاب کا اردو ترجمہ
- 194 ۱۷۔ کتاب کا حصول
- 197 فصل۔ انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین و دنیا دونوں ہیں
- 206 معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ
- 208 دونوں کے حصول میں خیر
- 208 دنیا آخرت کا طریق
- 209 مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے
- 210 مکلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا
- 211 دینی مباح امور کا معاملہ
- 211 صنعت و حرفت کا بیان نہ کرنا
- 212 علم صرف و نحو کی طرح
- 213 رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 217 باب ۲۔ اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں
- 218 آپ ﷺ کا اسوۂ حسنہ
- 219 جو رسول ﷺ دے لے لو
- 223 فصل۔ دنیاوی معاملات میں نزول آیات
- 223 تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں
- 224 کسی مومن مرد عورت کو اختیار نہیں
- 228 نصوص کی تکذیب
- 233 فصل۔ تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ
- 233 سنت کی دو اقسام
- 233 سنت میں داخلہ
- 234 نفل اور سنت میں فرق
- 234 شاہ ولی اللہ دہلوی کا رد
- 237 طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط
- 247 ایک محدث کا واقعہ
- 248 صحابہ کا عمل
- 248 تجدید ایمان کا حکم

- 253 آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے
- 253 سنت کی تعریف
- 254 بشریت و رسالت
- 255 امام غزالیؒ کی اہم نصیحت
- باب ۳
- 259 رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا دنیاوی امور میں بھی واقع
کے مطابق ہونا
- 262 محدثین کا طریقہ
- 262 امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا عمل
- 263 شارحین کی موافقت
- 263 دوسرا مذہب
- 264 مذکورہ گفتگو اور فوائد
- 265 مختار و حق موقف ہمارا ہی ٹھہرا
- 265 ابن خلدون کا معاملہ
- 266 شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ
- 267 حالانکہ یہ امت کا موقف نہیں

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 267 شاہ ولی اللہ کا علمی اور تحقیقی رد
- 269 طبعی امور کے سنت ہونے پر امت کا اتفاق
- 272 شاہ صاحب کی انفرادی باتوں کا رد
- 273 شاہ صاحب کی بات سراسر غلط
- 275 دونوں کا موقف یکساں ہے
- 280 دو باتوں کی نشان دہی
- 280 ابن خلدون کا رد
- 282 غیر مسلم اطباء کا اعتراف
- 282 طب جالینوس کی ضرورت ہی نہیں
- 283 بیماریاں اور ہسپتال ختم ہو جائیں
- 284 علماء امت کی گفتگو
- 287 سراسر جھوٹ و کذب
- 289 اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں
- 291 حضور ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ
- 292 ہر شے کا علم عطا کیا
- 295 دوسری دلیل کا رد
- 295 ائمہ امت کی تصریحات

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 303 فصل - حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے
- 303 قرآن کی شہادت
- 306 رسول اللہ ﷺ کی شہادت
- 307 حالت مزاح میں بھی حق کا صدور
- 311 روایت مزاح نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط
- 312 کتاب لکھنے کی وجہ
- 313 چار صد مسائل کا استنباط
- 313 آپ ﷺ کی تمام گفتگو فیصلہ کن ہے
- 315 فیصلہ کن ارشاد نبوی ﷺ
- 319 فصل - فہم قول نبوی ﷺ
- 320 آگاہی نہ پانے کی مثال
- 322 نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا
- 323 شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ
- 324 ایک اور اہم مثال
- 326 سوء فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار
- 328 بنی الاسلام علی خمس

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

- 333 فصل۔ خطاء پر اقرار ناممکن
- 334 کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں
- 334 رک جائیے سوچیے
- 339 باب ۴۔ حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم
- 346 مقصد، حقائق پر اطلاع
- 346 دینی اور دنیاوی فوائد کا علم
- 347 صنعت و حرفت کا علم
- 348 تمام دینی اور دنیاوی منافع کا علم
- 349 حقائق اشیاء کا علم
- 352 حضرت خلیل علیہ السلام کا مقام علمی
- فصل
- 357 حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں
- 361 ان سے بھی اکمل
- 366 کچھ مثالیں
- 368 تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل
- 372 شرق و غرب کے جن و انس کی ذمہ داری

فصل

- 377 ایک نبی کے علم سے دوسرے نبی کے علم پر استدلال
- 377 استدلال پر چار اعتراضات کا جواب
- 378 اعتراض اول
- 378 اللہ اور رسول کا استدلال
- 381 آیت سے استشہاد میں اہم نکتہ
- 382 حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال
- 384 دوسرا اعتراض و جواب
- 385 لفظ کل کی وضع
- 385 علم آدم الاسماء کلہا میں کل کا استعمال
- 385 کل کا عموم کے لیے ہونا ثابت
- 387 تیسرا اعتراض و جواب
- 387 قرآن اور نسیان آدم علیہ السلام
- 398 شیطان کی تصدیق یا عدم توجہ
- 390 نسیان اور تصدیق الہی
- 391 یہ سہو رحمانی ہوتا ہے
- 392 چوتھا اعتراض و جواب

- 393 اقوال میں کوئی اختلاف نہیں
- 393 دینی اور دنیاوی امور
- فصل
- 397 رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک
- 398 قرآن اور عقل مبارک
- 400 تمام سے بڑھ کر عقل و ذکاوت
- 401 ذرہ ریت کے برابر
- 401 محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟
- 402 باقی کا ایک جز
- 402 قرآن اور پختگی رائے
- 404 متعدد جوابات
- 407 جواب ثانی، عدم توجہ
- 409 غلط جواب
- 410 مقدس رائے کا مقام
- 411 علویات و سفلیات کو محیط
- 412 مشورہ کی محتاجی نہ تھی

- 417 فصل۔ آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے
- 418 اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں
- 425 فصل۔ صحابہ کرام نے دینی و دنیاوی کا کبھی فرق نہ کیا
- 429 فصل۔ کیا انبیاء علیہم السلام دنیاوی امور کے ماہر نہیں ہوتے؟
- 439 فصل۔ یہ کہنا ہی غلط ہے
- 440 قاضی کو خراج تحسین
- 443 بعض احناف کا رد
- 449 فصل۔ نبی کا علم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے
- 452 کسی دوسرے کو علم و عقل کہنا بے ادبی ہے
- 453 علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ
- 457 فصل۔ ہر علم بذاتہ پاک نہیں
- 457 ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا
- 458 اہم مثال
- 459 امت مسلمہ اور علوم
- 459 آج کا مسئلہ
- 459 اہل علم کی تصریحات
- 460 چند نتائج

- 463 اس پر عمل کفر ہے نہ کہ علم
- 464 شاہ عبدالعزیز حنفی محدث دہلوی کی اہم گفتگو
- 464 امام غزالی کا اعلان
- 471 فصل - ایک اہم اصول
- 472 قلیل کا لمعدوم
- 474 ایک واضح مثال
- 475 نادر وقوع کی حکمت
- 479 اصول سامنے رکھیں
- فصل: واقعات چار ہیں
- 479 کاشتکاروں کا پہلا گروہ
- 483 کاشتکاروں کا دوسرا گروہ
- 484 کاشتکاروں کا تیسرا گروہ
- 486 کاشتکاروں کا چوتھا گروہ
- لا تَوَاخَذُونِي بِالظَنِّ كَالصَّحْحِ مَفْهُوم
- 493 فصل ۱۔ علم دنیا نادر انہیں ہو سکتا
- 494 عدم توجہ کے باوجود قلیل
- 496 آئمہ امت کا جواب اور ہماری تائید

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

497

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

501

فصل ۲۔ یہ عدم توجہ ہے

504

عدم توجہ اور مشغولیت

505

غور کیجئے

509

فصل۔ حوالہ جات کا تجزیہ

511

عبارت میں تضاد

511

اہل عقائد اور امور صنعت و حرفت کا علم

512

ملا علی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت

514

تجزیہ

522

عقائد دیوبند میں فتویٰ

525

فصل ۳۔ اگر صحابہ خاموش رہتے

525

چند احادیث و واقعات

526

دوسرا واقعہ

527

کیا تو نے اُسے نہ چوڑا ہے؟

527

اگر تو وزن نہ کرتا

537

فصل ۴۔ درس توکل

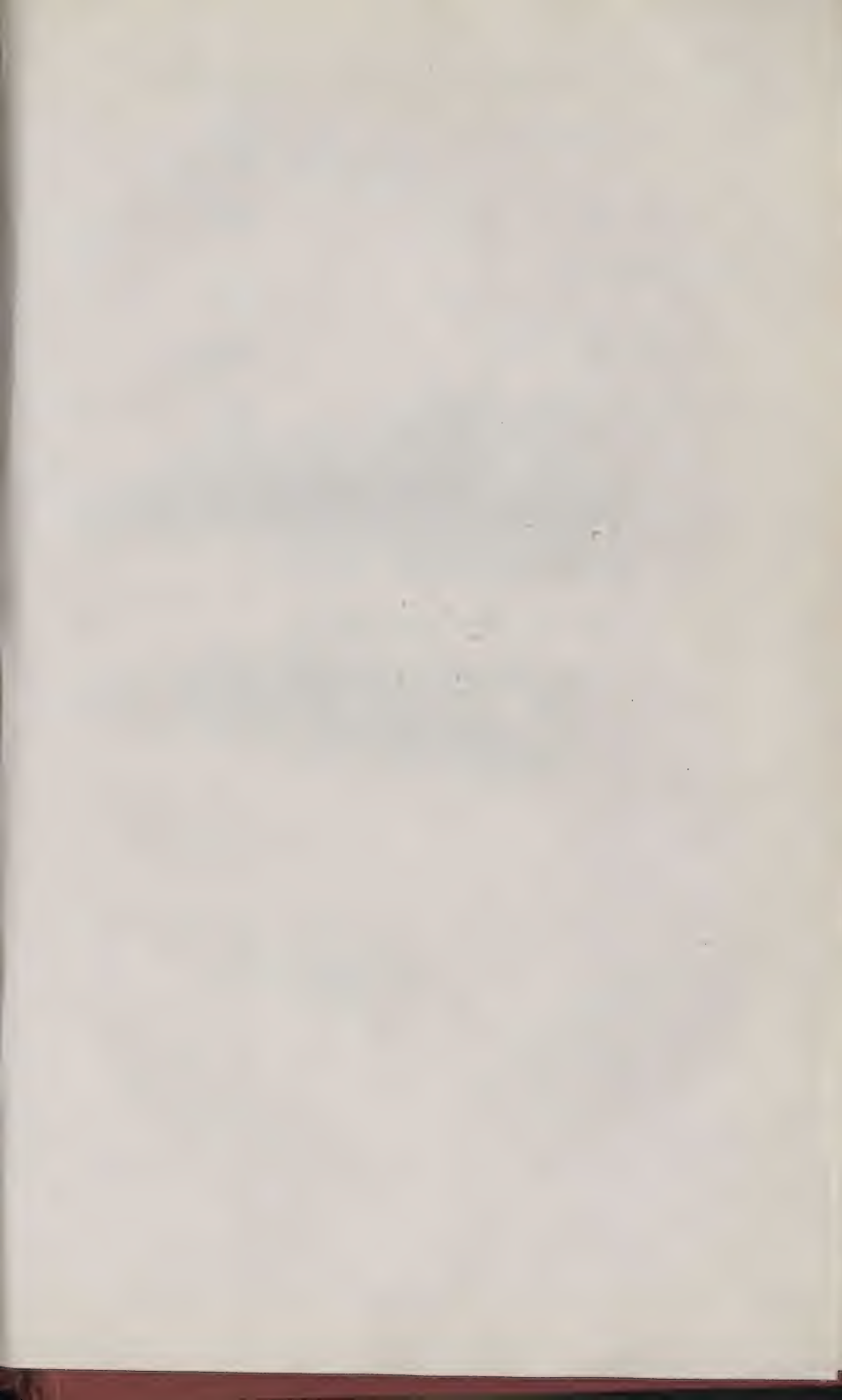
540

مسبب و خالق پر نظر

- 547 فصل ۵۔ تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا
- 551 فصل ۶۔ یہ خبر واحد ہے
- 557 فصل ۷۔ یہ اظہار ناراضگی ہے
- 561 فصل۔ محترم ارشاد احمد حقانی کے نام خط
- 561 حدیث انتم اعلم بامور دینا کم کا صحیح مفہوم

ابتدائیہ

دنیاوی امور کا علم تو اتر سے ثابت ہے
 امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں
 یہ مفہوم روایت طعن کا سبب ہے
 اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا
 شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا



بسم اللہ الرحمن الرحیم

امت مسلمہ قرآن و سنت کی روشنی میں مانتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو جیسے دینی علوم سے بہرہ ور کیا ہے اسی طرح آپ ﷺ دنیاوی امور میں بھی سب سے زیادہ عالم اور ماہر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں واضح الفاظ میں فرمایا ہے کہ ہم نے اپنے حبیب ﷺ کو تمام اشیاء کا تفصیلی علم عطا فرمایا ہے ہاں وہ محیط و ذاتی نہیں۔ اس بارے میں یہ ارشادات نہایت ہی قابل توجہ ہیں

۱۔ ونزلنا علیک الكتاب اور ہم نے آپ پر قرآن اتارا جو تبییناً لکل شیء (النحل - ۸۹) ہر شے کا بیان ہے
۲۔ وتفصیل کل شیء قرآن ہر شے کا بیان ہے۔
(یوسف - ۱۱۱)

۳۔ وعلمک ما لم تکن تعلم (النساء - ۱۱۳) تھے۔ اور آپ کو سکھا دیا جو تم نہیں جانتے

اسی طرح احادیث صحیحہ میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں شانوں کے درمیان اپنا دست اقدس رکھا اس کی ٹھنڈک میرے سینے میں محسوس ہوئی تو

فعلمت ما فی السموات میں نے زمین و آسمانوں میں جو کچھ ہے اسے
والارض جان لیا

دوسری روایت کے الفاظ ہیں۔

فتجلی لی کل شیء وعرفت اور ہر شے مجھ پر روشن ہوگئی اور اسے میں نے پہچان لیا
الفاظ کل اور اسے بڑھ کر عموم پر کون دال ہو سکتا ہے تو ہمیں کھلے دل کے ساتھ تسلیم کر

لینا چاہیے کہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تمام اشیا کا تفصیلی علم عطا کیا ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اسی لیے آئمہ امت نے تصریح کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا دنیاوی امور کا ماہر ہونا تواتر سے ثابت ہے چند تصریحات ملاحظہ کر لیجیے۔

۱۔ قاضی عیاض مالکی (ت۔ ۵۴۴) آپ ﷺ کی اس شان علمی کا بیان ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

وقد تواتر النقل عنه ﷺ آپ ﷺ کے بارے میں تواتر سے ثابت
من المعرفة بامور الدنيا ہے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور، ان کی دقیق
ودقائق مصالحها وسياسة مصلحتوں اور دنیا والوں کی جماعتوں کی
فرق اہلہا ما هو معجز فی سیاست و تدبیر سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ
البشر. (الشفاء، ۲، ۱۵۸) کسی انسان کے بس کی بات نہیں

۲۔ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیاوی امور کا بھی اس قدر علم عطا ہوا کہ
اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں ہو سکتا۔ قاضی عیاض مالکی (ت۔ ۵۴۴) اس حقیقت کو
یوں واضح کرتے ہیں۔

ان قلوبهم قد احتوت من حضرات انبیاء علیہم السلام کے دلوں کو
المعرفة والعلم بامور الدين دین اور دنیا کے امور کی اس قدر معرفت
والدنيا مالا شىء فوقه. حاصل ہوتی ہے کہ اس سے بڑھ کر تصور
(الشفاء، ۲، ۱۱۵) بھی نہیں ہو سکتا۔

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں۔

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه رسول الله ﷺ کے معجزات ظاہرہ میں
 اللہ لہ من المعارف والعلوم سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
 وخصه به من الاطلاع على ﷺ کے معارف وعلوم کا جامع بنایا اور
 جميع مصالح الدنيا والدين. دنیا و دین کے تمام مصالح پر آگاہی کے
 (الشفاء، ۱-۳۵۴) لیے خاص فرمایا۔

حضرت ملا علی قاری اس پر کہتے ہیں۔

ای ما یتم به اصلاح الامور یعنی ان مصالح کا علم دیا جن سے
 الدنیویة والاخریة دنیاوی و اخروی امور کی کامل اصلاح ہو
 اس کے بعد تائید نخل والا اعتراض وارد کیا اور پھر امام سنوسی کے حوالے سے
 جواب دیا کہ یہاں درس توکل تھا لاعلمی نہ تھی۔ (شرح الشفاء، ۱-۷۲۰)
 ۳۔ اسی طرح امام محمد بن یوسف صالحی شامی (ت-۹۴۲) نے بھی
 حضور ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر یوں کیا ہے۔

وقد تواتر بالنقل عنه ﷺ من رسول الله ﷺ کے بارے میں تواتر
 المعرفة بامور الدنيا ودقائق سے منقول ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا
 مصالحها و سياسة فرق اهلها، ان میں دقیق مصلحتوں اور دنیا والوں کی
 سیاست و تدابیر سے اس قدر واقف ہیں
 ما هو معجز في البشر (سبل الہدیٰ وارشاد، ۱۲-۸)
 کہ وہ کسی انسان کے بس کی بات نہیں

اور اگر کوئی چیز اس کے خلاف بطور شاذ و نادر ہو تو نادر پر حکم نہیں ہوتا بلکہ اکثر و اغلب پر
 حکم ہوتا ہے یہی تصریح اہل علم اور آئمہ امت نے کی ہے کتاب میں اس پر پوری فصل

موجود ہے۔ لیکن چند تصریحات یہاں پڑھ لیجیے۔

۱۔ امام احمد رضا جی انبیاء علیہم السلام اور علم امور دنیا پر رقم طراز ہیں۔

لکونہم اکمل الناس فطنةً وعقلاً کیونکہ آپ ﷺ تمام لوگوں سے
لا یکثر عدم علمهم بها وانما فطانت وعقل میں اکمل ہیں لہذا کثیر علوم
یکون ذالک من النادر دنیا سے عدم علم نہیں ہو سکتا ہاں نادر اہو
(نسیم الریاض، ۵-۲۱۸) سکتا ہے۔

۲۔ قاضی عیاض مالکی نے یہی بات لکھی ہے۔

هذا انما يكون في بعض الامور یہ کچھ امور میں نادر طور پر ہو سکتا
يجوز في النادر لا في كثير. ہے کثیر میں نہیں ہو سکتا
(الشفاء، ۲-۱۸۵)

۳۔ امام احمد رضا جی فرماتے ہیں، اکثر اشیاء دنیا کا آپ ﷺ کو علم تھا اگر
بعض کا علم نہ تھا تو یہ قابل اعتراض نہیں۔

فلا يخفى عليه الامور قليلة لا يضره امور قليل ہی آپ ﷺ سے مخفی ہیں اور ان
عدم العلم بها (نسیم الریاض، ۶-۳۶) کا عدم علم آپ کے لیے قابل نقصان نہیں
آگے قاضی لکھتے ہیں

بل ان هذا فيها على الندرة اذعامة بلکہ یہ بطور شاذ و نادر ہے کیونکہ
افعاله على السداد والصواب بل آپ ﷺ کے عام افعال صحیح و درست
اکثرها او کلها جارية مجرى بلکہ اکثر یا تمام عبادات اور قرب کے
العبادات والقرب (الشفاء، ۲-۱۹۶) درجہ پر ہیں۔

اس کی تشریح امام خفاجی نے ان الفاظ میں کی ہے۔

ای قلیل جداً والنادر ما قل وقوعه یعنی وہ امور بہت قلیل ہیں اور نادر چیز
ولا حکم له وہ ہے جس کا واقع ہونا قلیل ہو اور اس کا
(نسیم الریاض، ۶-۹۵) کوئی حکم نہیں ہوتا

اذ عامة افعاله على السداد، پر امام خفاجی نے لکھا
ویجوز ان یرید بالعامة الكل اور یہ بات جائز و لائق ہے کہ عام
بجعل غیرہا کالعدم سے یہاں کل مراد لیا جائے اور
(نسیم الریاض، ۶-۹۵) اس کے علاوہ کو معدوم مانا جائے

امام خفاجی ماننے والوں کے ساتھ ہیں

اس عبارت میں امام خفاجی نے یہ آشکار کر دیا ہے کہ ہر مسلمان کو
یہ کہنا و ماننا چاہیے کہ رسول اللہ ﷺ تمام دنیاوی امور کے ماہر اور جاننے والے
ہیں اور اگر شاذ و نادر کسی شی کا آپ ﷺ کو علم نہ ہو تو اسے کالعدم قرار دیتے ہوئے
قابل توجہ قرار نہیں دیں گے۔ کیونکہ نادر پر حکم نہیں ہوا کرتا۔

اس کے بعد مولانا سرفراز گلکھڑوی کے یہ کہنے کی گنجائش کہاں رہ جاتی ہے کہ امام خفاجی
ہمارے ساتھ ہیں۔ (ازالہ، ۹۳)

کیا ان کی اس وضاحت نے واضح نہیں کر دیا کہ امام خفاجی تو رسول اللہ ﷺ کو ماہر
امور دنیاوی ماننے والوں کے ساتھی ہیں۔

پھر تمام اہل علم نے یہ تصریح کر دی ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ اللہ تعالیٰ کے انبیاء

دنیاوی امور سے آگاہ نہیں ہوتے

قاضی عیاض مالکی (ت ۵۴۳) نے لکھا نادر طور پر اگر کسی جزئی کا علم نبی کا نہ ہو تو اس سے کوئی خرابی لازم نہیں آتی۔ اس پر امام احمد خفاجی، قاضی صاحب کو سلام پیش کرتے ہیں کہ آپ نے لفظ بعض لاکر بہت ہی اچھا کیا

لان عدم معرفتها بالکلیۃ ینافی کیونکہ بالکل امور دنیا کا نہ جاننا ان کی شدۃ فطنتهم وسلامة عقولهم اعلیٰ فطانت اور سلامتی عقل کے منافی (نیم الریاض ۵، ۲۱۸) ہے۔

قاضی عیاض مالکی لکھتے ہیں۔

لا یصح ان یقال ان الانبیاء یہ کہنا ہرگز درست نہیں کہ حضرات انبیاء علیہم لا یعلمون شیاً من امور الدنیا السلام دنیاوی امور نہیں جانتے کیونکہ اس فان ذالک یؤدی الی الغفلة سے ان کا صاحب غفلت اور کم عقل ہونا لازم والبلہ وہم منزہون عنہ آتا ہے اور اس سے وہ پاک اور بالاتر ہیں

لیکن ہمارے دور کے کچھ لوگوں نے ایک ہی روایت کی بناء پر ایسے گل کھلائے کہ وہ حدود پھلانگ گئے اور کہا دنیاوی معاملات نبی کے دائرہ کار میں آتے ہی نہیں۔

آئیے چند تصریحات ملاحظہ کیجیے مولانا سرفراز صفدر روایت تاہیر نخل کے تحت لکھتے ہیں ۱۔ بلکہ آپ نے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے یہ ارشاد فرمایا کہ دنیاوی معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانتے ہو اور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو سکتی ہے اور میری یہ رائے خطا تھی۔ (ازالۃ، ۹۰)

۲۔ جناب کریم ﷺ کی بلند وبالا ہستی اور امور دنیا سے لاعلمی؟ صرف امور دنیا سے لا

علمی ہی نہیں بلکہ اس لا علمی میں آپ ﷺ کا مرتبہ و شان؟ اور صرف شان ہی نہیں بلکہ خاصہ نبوت و کمال منصبی؟
(ازالۃ، ۹۸)

۳۔ مگر جب دنیاوی معاملات کا سوال پیدا ہوتا ہے تو صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ انتم اعلم بامور دنیا کم

۴۔ بلکہ اس سے علم غیب کی نفی اور امور دنیاوی کے بارے میں لا علمی مراد ہے اور پہلے گزر چکا ہے کہ امور دنیاوی سے نہ تو آپ کا کوئی لگاؤ تھا اور نہ ان کا علم تھا اور نہ ان سے لا علمی سے آپ ﷺ ہی شان رفیع پر کوئی حرف آتا ہے بلکہ ان دنیاوی امور کا نہ جاننا ہی آپ ﷺ کا کمال سمجھا جاتا ہے۔
(ازالۃ، ۲۸)

مولا امین احسن اصلاحی، مؤطا امام مالک کی کتاب الجامع کے باب الغسل بالماء فی الحمی! (بخار میں پانی سے غسل کے بارے میں) حضرت اسماء رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی روایت کردہ حدیث کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

حیرانی کی بات یہ ہے کہ لوگ اتنی سی بات نہیں سمجھتے کہ آنحضرت ﷺ جتنی باتیں بتاتے وہ سب کی سب وحی پر مبنی نہیں ہوتی تھیں مثال کے طور پر تائیر نخل کے بارے میں آپ ﷺ نے لوگوں سے کہا کہ درخت کا بور کھجور کے درختوں پر جو چھڑکتے ہو مگر تم ایسا نہ کرو تو کیا حرج ہے! لوگوں نے چھڑکنا چھوڑ دیا تو پھل کم آیا لوگوں نے پھل کی کمی کی شکایت آپ ﷺ کے پاس کی کہ حضور ﷺ ہم نے آپ کے حکم سے ایسا کیا تھا لیکن پھل کم آیا۔ تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ انتم اعلم بامور دنیا کم (تم دنیا کے معاملات میں بہتر جانتے ہو) کھیتی باڑی کے معاملات تم جانو مجھے تو ایک ذوق کی بات لگی تھی تو میں نے کہہ دیا یہ کوئی شریعت کا حکم نہیں تھا۔

(رسالہ تدبر، ستمبر ۱۹۹۹ء-۱۸-۱۹)

مجھے تو ایک ذوق کی بات لگی تھی تو میں نے کہہ دیا کیا یہ کسی نبی کا جملہ وسوسہ ہو سکتی ہے؟
 مولانا منظور نعمانی ضمیمہ براہین قاطعہ کے چوتھے مقدمہ علوم کی تقسیم کرتے ہوئے لکھتے ہیں
 ایک وہ جن کو دین سے تعلق (جیسے تمام علوم دینیہ شرعیہ) اور دوسرے وہ جن کو دین سے
 تعلق نہیں جیسے زید، عمرو، گنگا پرشاد، جنناداس، سرسیک اور لارڈ لنگڈن سنسر چرچل
 وغیرہ کے جزئی حالات، زمین کے کیڑے مکوڑوں اور سمندری مچھلیوں کی تعداد اور ان
 کے خواص کا علم، ان کی عام نقل و حرکت، اکل و شرب ظاہر ہے کہ ان چیزوں کے علم کا
 دین سے کوئی تعلق نہیں اور نہ ان علوم کو کمال انسانی میں کوئی دخل اور نہ ان کے نہ ہونے
 سے انسان میں کوئی نقصان اگرچہ یہ مقدمہ بدیہی ہے اور ہر معمولی سی عقل رکھنے والا
 بھی اس کو تسلیم کر لے گا۔ (ضمیمہ براہین، ۲۷۸)

قرآنی مقدمہ

حالانکہ اس کے مقابل اور رد میں قرآنی بدیہی مقدمہ موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سیدنا
 آدم علیہ السلام کو ہر چھوٹی بڑی اشیاء کے نام، خواص اور حقائق کا علم دیا۔ تو مذکورہ نام
 اور ان کے حقائق اس میں شامل ہیں اس کا کوئی انکار کر ہی نہیں سکتا پھر اللہ تعالیٰ نے
 اسے آدم علیہ السلام کا کمال بھی قرار دیا۔ اور اس فضیلت کی بنا پر انہیں ملائکہ پر فوقیت
 عطا کی۔ اگر مذکورہ بات تسلیم کر لی جائے تو پھر اسے کمال قرار دینا سراسر زیادتی بن
 جائے گا اور یہ اللہ تعالیٰ کے شایان شان ہی نہیں لہذا ماننا پڑے گا کہ ان اشیاء کا جاننا
 بھی انسان کے لیے کمال ہے ہاں یہ کہہ سکتے کہ یہ ہر ایک کے لیے ضروری نہیں البتہ

جنہیں ذمہ داری سونپی گئی ہے ان کا واقف ہونا ضروری ہے۔

یہ مفہوم روایت سبب طعن بنتا ہے

اس روایت ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کے اسی مفہوم کو لینے کی وجہ سے دین اسلام کے مکمل ضابطہ ہونے پر طعن لازم آتا ہے اور ملحدین کو اس کا موقع ملتا ہے کہ اسلام مذہب ہے نہ کہ دین اس کی نشاندہی اہل علم یوں کرتے ہیں۔

شیخ احمد محمد شاہ کر شرح مسند احمد میں اس روایت کے تحت رقم طراز ہیں۔

وهذا الحديث مما طعن به ملحد
ومصر و صنائع أوربة فيها، من
عبيد المستشرقين، وتلامذة
المبشرين، فجعلوه أصلا يحجون
به أهل السنة وأنصارها وخدام
الشريعة وحماتها اذا ارادوا أن
ينفوا شيئا من السنة، وأن
ينكروا شريعة من شرائع الاسلام
فى المعاملات وشوؤن
الاجتماع وغيرها، يزعمون أن
هذه من شوؤن الدنيا، يتمسكون
برواية انس انتم اعلم بامور دنیا کم

یہ ایسی حدیث ہے جس کی وجہ سے ان
ملحدین مصر اور یورپ نے طعن کیا
ہے۔ جو مستشرقین کے غلام اور عیسائی
مشن والوں کے شاگرد ہیں۔ وہ اسے
اہل حدیث، اس کے معاونین، شریعت
کے خدام و محافظین کے خلاف بطور دلیل
لاتے ہیں جب کہ یہ معاملات
اور امور دنیا وغیرہ میں کسی سنت کی نفی
کرنا چاہیں اور احکام اسلام میں سے کسی
حکم کا انکار کرنے لگیں اور کہتے ہیں اس
حدیث کا تعلق امور دنیا سے ہے اور وہ

لوگ انہیں مسلمان گردانتے ہیں حالانکہ حدیث واضح
و صریح ہے اور اس کا کسی نص سے تعارض نہیں۔

ڈاکٹر یوسف قرضاوی نے یہی روایت دیتے ہوئے لکھا۔

حدیث: (انتم اعلم بأمر دنیا کم) الذی
یتخذ منه بعض الناس تكة للتهرب
من أحكام الشريعة فی المجالات
الاقتصادية والمدنية والسياسية
ونحوها لانها كما زعموا من شؤون
دنينا ونحن أعلم بها وقد وكلها
الرسول ﷺ الينا. فهل هذا ما يعنيه هذا
الحديث الشريف؟ كلا، فان مما أرسل
الله به رسله، ان يضعوا للناس قواعد
العدل، موازين القسط، ضوابط الحقوق
والواجبات فی دنياهم حتى لا تضطرب
مقاييسهم وتفرق بهم السبل كما قال
تعالى (نقدار سننار سننا بالبينات وانزلنا
معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس
بالقسط) ومن هنا جاءت نصوص
الكتاب والسنة التي تنظم شؤون
المعاملات من بيع وشراء وشركة ورهن
واجارة وقرض وغيرها وان أطول آية

فرمان نبوی ﷺ (تم امور دنیا زیادہ جانتے
ہو) کو بعض ایسے لوگوں نے اپنا سہارا بنایا جو
معاشی، سیاسی، تمدنی اور دیگر احکام شریعت
سے بھاگنا چاہتے ہیں کیونکہ وہ یہ کہتے ہیں کہ
یہ ہمارے دنیوی معاملات ہیں اور ہم انہیں
زیادہ جانتے ہیں کیونکہ رسول اللہ ﷺ نے
انہیں ہمارے سپرد کر دیا ہے۔ کیا اس روایت
کا یہی مفہوم مراد لیا جائے گا ہرگز نہیں کیونکہ
اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں کو اس لیے بھیجا کہ
وہ لوگوں کے لیے عدل کے قواعد، انصاف کی
میزان اور ان کی دنیا کے لیے حقوق و فرائض
کے ضابطے واضح کریں تاکہ ان کی عقلیں
مضطرب اور راستے متفرق نہ ہوں جیسے فرمان
الہی ہے ہم نے رسولوں کو روشن دلائل دیئے
اور ان کے ساتھ کتاب و میزان کو نازل کیا
تاکہ وہ لوگوں کے درمیان عدل قائم کر سکیں
اسی لیے قرآن و سنت میں ایسی نصوص موجود
ہیں جو لوگوں کے معاملات کو منظم کرتی ہیں

وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ
لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَمِنْ هُنَا جَاءَتْ
نُصُوصُ الْكِتَابِ وَالسَّنَةِ الَّتِي
تَنْظُمُ شُؤْنَ الْمَعَامَلَاتِ مِنْ بَيْعٍ
وَشِرَاءٍ وَشُرْكَاءٍ وَرَهْنٍ وَاجَارَةٍ
وَقَرْضٍ وَغَيْرِهَا وَإِنْ أَطُولَ آيَةٌ
فِي كِتَابِ اللَّهِ نَزَلَتْ فِي تَنْظِيمِ
كِتَابَةِ (الْدِّيُونِ) (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ
مُسَمًّى فَأَكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ
كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ)

ان کے ساتھ کتاب و میزان کو نازل کیا
تاکہ وہ لوگوں کے درمیان عدل قائم کر
سکیں اسی لیے قرآن و سنت میں ایسی
نصوص موجود ہیں جو لوگوں کے
معاملات کو منظم کرتی ہیں مثلاً
خرید و فروخت، شراکت، رہن، قرض اور
دیگر کی اصلاح کرتی ہیں۔ قرآن میں تو
سب سے طویل آیت قرض اور لین دین
کے بارے میں ہے۔ فرمایا اے اہل ایمان
جب تم دین کا معاملہ کرو تو اسے تحریر کرو اور تم
میں سے ایک عادل اسے لکھ لے۔

(المدخل لدراسة السنة النبوية، ۱۵۱)

شیخ اشرف علی تھانوی نے چوتھا مغالطہ یوں بیان کیا ہے۔

انهم جعلوا احكام النبوة بامور
الآخرة فقط وزعموا ان الأمور
الدنيوية لا علاقة لها بالنبوة
فجعلوا انفسهم متحررين من
رقبة الدين في هذا المجال
والنصوص تكذب ذالك يكل

کہ ان لوگوں نے احکام نبوت کو فقط
آخرت تک ہی محدود کر دیا ہے اور خیال
یہ کرتے ہیں کہ امور دنیاوی کا نبوت سے
کوئی تعلق ہی نہیں تو انہوں نے اپنے کو
اس میدان میں دین کے قلاوہ اتباع میں
آزاد سمجھ لیا ہے حالانکہ نصوص نہایت ہی

وضوح و صراحة قال الله واضح انداز میں اس کی تردید و تکذیب کر لیں
 تعالى وما كان لمؤمن ولا مؤمنة جس اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے کسی مومن
 اذا قضى الله ورسوله امراً مرد اور مومنہ عورت کو اپنے معاملات میں
 ان يكون لهم الخيرة من کوئی اختیار نہیں جب کسی معاملہ کا فیصلہ
 امروهم (الانتباہات المفيدة، ۱۰۹) اللہ اور اس کا رسول کر دیں اس آیت کا سبب
 مکتبہ جامعہ دارالعلوم کراچی نزول دنیاوی معاملہ ہی ہے

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

یہی وجہ ہے کہ اہل علم نے اس روایت کو مشکل المعنی قرار دیا کہ اس کے معنی سے
 آگاہی بڑا مسئلہ ہے، امام احمد بن مبارک جہلماسی مالکی (ت، ۱۱۵۶) اپنے شیخ امام
 عبدالعزیز الدباغ سے حدیث کا معنی نقل کر کے آخر میں لکھتے ہیں۔

قلت فانظر وفقك الله هل میں مولف کہتا ہوں خدا تمہیں سلامت
 سمعت مثل هذا الجواب او رکھے خوب غور کرو اس مشکل مقام کا حل
 رأيتہ مسطوراً فی کتاب مع ایسا کبھی سننے میں آیا یا کسی کتاب میں
 اشكال الحديث على الفحول دیکھا حالانکہ یہ وہ حدیث ہے جو امام
 من علماء الاصول وغيرهم مثل جمال الدين بن حاسب (ت، ۵۶۴)
 جمال الدين بن الحاسب و امام سيف الدين آمدی (ت، ۶۳۱)
 سيف الدين الامدى وصفی امام صفی الدین ہندی اور امام ابو حامد
 الدين الهندي وابي حامد الغزالي غزالی (ت، ۵۰۵) جیسے اکابر علماء اصول

رحمہم اللہ تعالیٰ پر مشکل ہو گئی اور وہ اس کے معنی میں
(الابرز: ۱۶۴، ۱۶۵) پریشان ہوئے۔

اسی وجہ سے علمائے اسلام نے اس روایت کی توجیہ کرتے ہوئے متعدد جواب دیئے ہیں
۱۔ یہ خبر واحد ہے اسے دیگر نصوص کی وجہ سے ترک کر دیا جائے گا۔

۲۔ یہ بات بطور ناراضگی فرمائی تھی۔

۳۔ یہ درس تو کل تھا صحابہ نے صبر نہ کیا اگر وہ صبر کر لیتے تو آسانی ہو جاتی۔

۴۔ اس کے بعد آپ ﷺ کو دنیاوی امور عطا فرمائے گئے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کا سہارا

ان مخالفین نے حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی کی گفتگو سے بھی سہارا لیا حالانکہ اہل علم نے
اس کی خوب تردید کی ہے۔ ہم نے کتاب میں اس پر تفصیلی گفتگو کر کی ہے۔

اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے علم نبوی ﷺ کے حوالے سے تین موضوعات پر کام
شروع کیا تھا۔

۱۔ علم نبوی اور منافقین (رسول اللہ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے منافقین کا علم عطا فرمایا)

۲۔ علم نبوی اور مشابہات (اللہ تعالیٰ نے سورتوں کی ابتدا میں آنے والے حروف
مقطعات کا علم رسول اللہ ﷺ کو عطا فرمایا)

۳۔ علم نبوی اور امور دنیا (اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو فقط دینی ہی نہیں تمام امور دنیاوی
کا بھی علم عطا فرمایا ہے)

الحمد للہ۔ اس کتاب کی تکمیل پر تینوں کام مکمل ہو رہے ہیں اس پر اپنے رب تعالیٰ جل

شانہ اور اس کے حبیب ﷺ کا جس قدر شکریہ ادا کیا جائے کم ہے۔

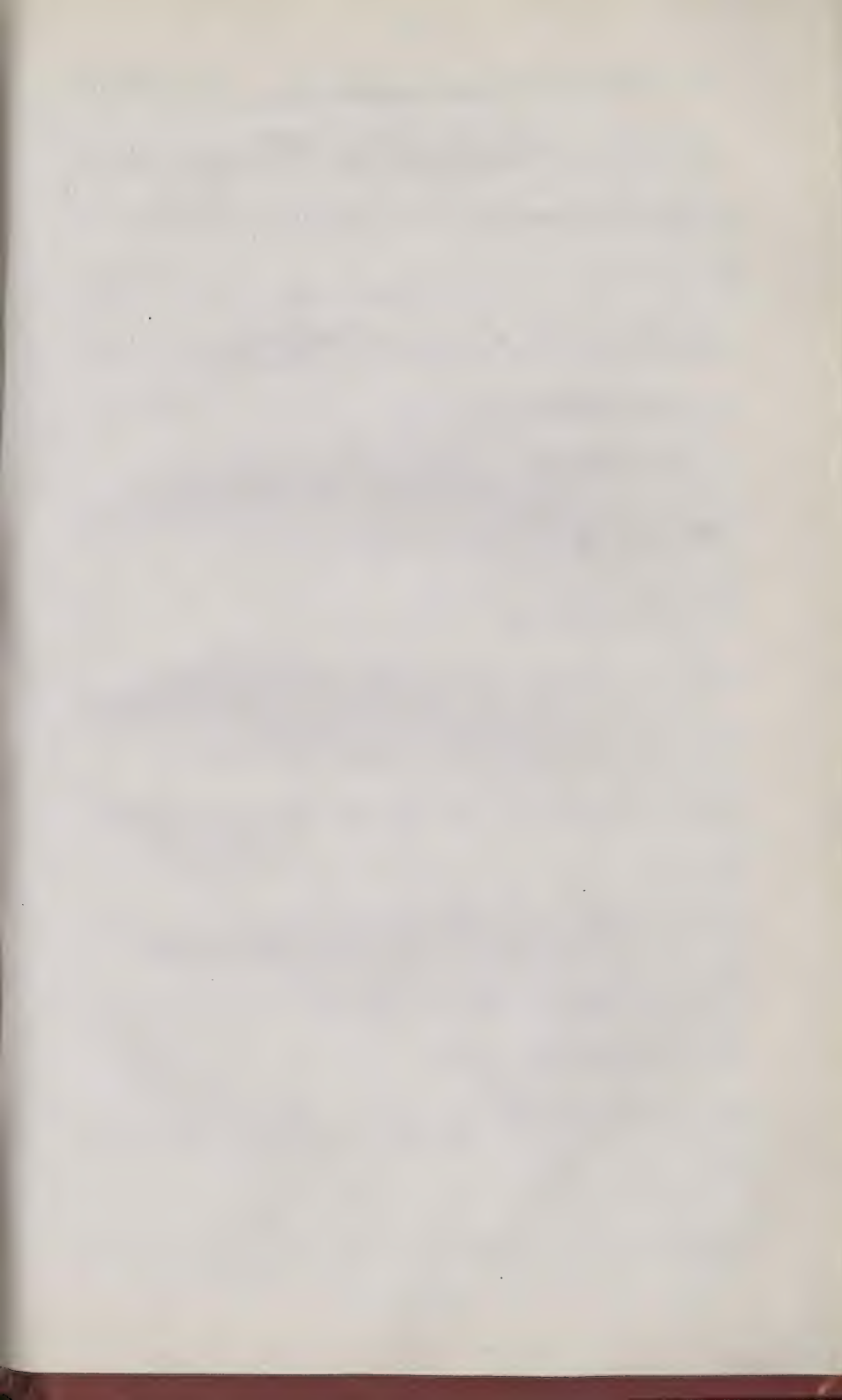
قارئین سے گزارش ہے کہ ان کا خوب غور و خوض سے مطالعہ کریں انہیں پھیلائیں تاکہ عقائد کی اصلاح ہو۔

بارگاہ الہی میں دعا ہے کہ وہ اپنی خصوصی رحمت کا صدقہ قبول فرما کر انہیں نافع بنائے۔

محمد خان قادری

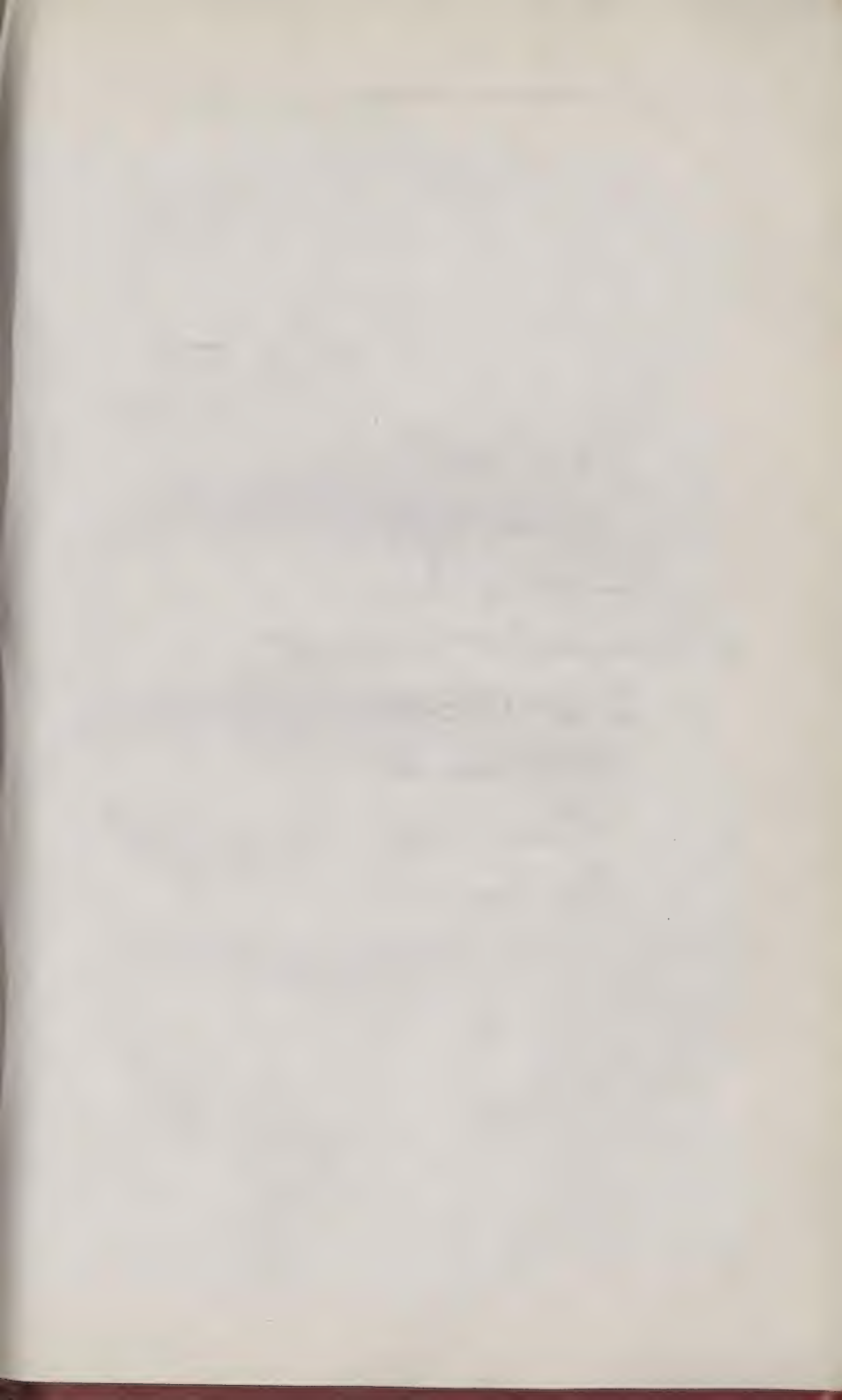
جامعہ اسلامیہ لاہور

۱۳ فروری ۲۰۰۸ء، بروز بدھ



باب ا

قرآن اور امور دنیا
 نو آیات مبارکہ کی تفسیر
 یہ بیان قرآن کے اندر ہے
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ سے مروی تفسیر
 حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح
 افعال سے علوم کا حصول
 دینی اور غیر دینی کی تفسیر
 داؤ کا میاب نہیں ہو سکتا



— قرآن اور امور دنیا —

قرآن صرف دینی امور پر ہی مشتمل نہیں بلکہ امور دنیا پر بھی مشتمل ہے۔ آئیے کچھ آیات قرآنی اور ان کی مسلمہ تفسیر کا مطالعہ کرتے ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

وکل شئی فصلناه تفصیلاً اور ہر شئی کو ہم نے خوب جدا و تفصیل سے بیان کر دیا ہے۔ (الاسراء - ۱۲)

ان الفاظ قرآنی کے تحت بلا استثناء تمام مفسرین نے لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام امور کو تفصیلاً بیان فرما دیا ہے۔

خواہ ان کا تعلق دین سے ہے یا دنیا سے، آئیے چند مفسرین کی عبارات ملاحظہ کیجئے۔
۱۔ امام فخر الدین رازی ان کا مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ای کل شئی بکم حاجة فی مصالح دینکم و دنیا کم فقد فصلناه و شرحناه و هو کقولہ تعالیٰ ما فرطنا فی الكتاب من شئی و قولہ و نزلنا علیک الكتاب تبیاناً لکل شئی و قولہ تدمر کل شئی بامر ربھا و انما ذکر المصدر و هو قولہ تفصیلاً لاجل تاکید الکلام و تقریرہ کانه قال و فصلناه حقاً و فصلناه علی الوجه الذی لا مزید علیہ

یعنی ہر شئی کی ہم نے تفصیل اور شرح کر دی ہے جس کی تمہیں دین اور دنیا میں ضرورت و حاجت ہو سکتی ہے۔ یہ باری تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کی طرح ہی ہے کہ ”ہم نے کتاب میں کسی شئی کو نہیں چھوڑا“ اور اس ارشاد مبارک کی طرح ”اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے“ اور اس فرمان پر عالی کی طرح کہ ”ہر شئی اپنے رب کے حکم سے ختم ہوگی“ اور کلام میں

واللہ اعلم
(مفتاح الغیب - پ ۱۵-۳۰۷)
تاکید و پختگی لانے کی وجہ سے مصدر
ذکر کیا کہ ہم نے اس قدر تفصیل کر
دی ہے کہ جس سے اضافہ ممکن نہیں۔
واللہ اعلم

۲- امام نظام الدین نیسپوری (المتوفی، ۷۲۸) رات اور دن کے عظیم نعمت
ہونے اور ان کے فوائد پر گفتگو کرنے کے بعد کہتے ہیں

ثم قال (وکل شئی) مما
تفتقرون الیه فی دینکم
ودنیاکم (فصلناہ تفصیلاً) بینا
بیناً غیر ملتبس حتی انزحت
العلل وزالت الاعذار فلا
یہلک الا عن بینة
(غرائب القرآن - ۴-۳۳۰) ہوگا۔

۳- امام عبدالرحمن بن جوزی (المتوفی - ۵۹۷) رقم طراز ہیں۔
(وکل شئی) ای ما یحتاج الیه
(فصلناہ تفصیلاً) بینا تبیناً
لا یلتبس معہ بغیرہ
(زاد المسیر - ۵-۱۱۷)

۴- امام قاضی بیضاوی (المتوفی، ۶۸۵) کے الفاظ ہیں
(وکل شئی) تفتقرون الیه فی
الدین والدنیا (فصلناہ تفصیلاً)
(اور ہر شئی) جس کے تم دین و دنیا
میں محتاج تھے (ہم نے اسے تفصیل

بیناہ بیاناً غیر متلبس سے بیان کر دیا) یعنی بغیر التباس کے

(انوار التنزیل - ۵، ۳۶۰) بیان ہوا -

۵- شیخ جلال اللہ زختری (المتوفی، ۵۳۸) لکھتے ہیں

(وکل شئی) مما تفتقرون الیہ
فی دینکم و دنیا کم (فصلناہ)
بیناہ بیاناً غیر متلبس فاز حنا
عللکم و ما ترکنا لکم حجة
علینا

(اور ہر شئی) جس کے تم دنیا و دین
میں محتاج تھے (ہم نے اس کی تفصیل
کر دی) یعنی ایسا بیان جس میں کوئی
ابہام نہیں جس سے تمہارے اعتراض
ختم اور اب ہمارے خلاف تمہارے

(الکشاف - ۲-۲۴۰) پاس کوئی حجت نہیں -

۶- امام محمد بن جریر طبری (المتوفی - ۳۱۰) نے یوں تفسیر کی ہے -

یقول وکل شئی بیناہ بیاناً
شافیاً لکم ایہا الناس لتشکروا
اللہ علی ما انعم بہ علیکم من
نعمہ وخلصوا لہ العبادۃ دون
الالهۃ والاولیاء

فرمایا اور ہر شئی کا ہم نے لوگوں تمہارے
لئے شافی بیان کر دیا تاکہ تم اللہ تعالیٰ
کے انعامات پر شکر ادا کرو اور دیگر
بتوں اور معبودوں کو چھوڑ کر صرف اسی
کی عبادت بجالاؤ -

(جامع البیان - ۱۵، ۶۳)

۷- امام ابن عادل حنبلی (المتوفی، ۸۸۰) کے الفاظ ہیں

ای فصلنا لکم کل ما تحتاجون
الیہ فی مصالح دینکم و دنیا کم
(الباب فی علوم القرآن، ۱۲-۲۲۳)

ہم نے تمہارے لئے ہر اس شے کی
تفصیل کر دی جس کی تمہیں دین اور
دنیا میں ضرورت تھی -

۸- امام ابوالسعود حنفی (المتوفی، ۹۵۱) نے اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھا

(اور ہر شئی) جس کے تم دنیا اور آخرت میں محتاج ہو، رات و دن اور ان کے دینی و دنیاوی منافع بیان کر دیے ہیں۔ اور یہ ایسے فعل کی وجہ سے منصوب ہے جس کی تفسیر باری تعالیٰ کا یہ ارشاد کر رہا ہے۔ (ہم نے اسے خوب تفصیل سے بیان کر دیا) یعنی ہم نے اسے قرآن کریم میں کامل بیان کر دیا جس میں ابہام نہیں جیسا کہ فرمان باری تعالیٰ ہے اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے تو قرآن کا ہادی ہونا کامل طور پر آشکار ہو گیا۔

۹۔ امام سید محمود آلوسی حنفی (المتوفی، ۱۲۷۰) نے یہی بات لکھی ہے۔

اور ہر شئی جس کے تم دنیا اور اخروی زندگی میں محتاج ہو..... تو معنی یہ ہوا کہ ہر شئی کا ہم نے قرآن کریم میں بیان کامل کر دیا اس میں کوئی التباس نہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے ”اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے۔“

(وكل شئ) تفتقرون اليه في المعاش والمعاد سوى ما ذكر من جعل الليل والنهار آيتين وما يتبعه من المنافع الدينية والدينية وهو منصوب بفعل يفسره قوله تعالى (فصلناه تفصيلاً) اي بيناه في القرآن الكريم بيانا بليغاً لا التباس معه كقوله تعالى 'ونزلنا عليك الكتاب تبيناً لكل شئ فظهر كونه هادياً للتي هي اقوم ظهوراً بيانياً (ارشاد العقل السليم، ۵-۱۶۰)

وكل شئ تفتقرون اليه في معاشكم ومعادكم..... فالمعنى 'بيناً كل شئ في القرآن الكريم بيانا بليغاً لا التباس معه كقوله تعالى 'ونزلنا عليك الكتاب تبيناً لكل شئ (روح المعاني، پ ۱۵-۳۱)

۱۰۔ قاضی ثناء اللہ پانی پتی حنفی (المتوفی - ۱۲۲۵) نے بھی دیگر مفسرین کی طرح

لکھا

(وکل شئی) محتاجون الیہ فی اور (ہر شئی کی ہم نے تفصیل کر دی)

امور الدین والدینیا جس کے تم امور دین اور دنیا میں محتاج

(المنظری - پ ۱۵، ۲۳) ہو۔

۱۱۔ شیخ محمد علی شوکانی (المتوفی - ۱۲۵۰) نے واضح اور دو ٹوک لکھا ہے۔

ای کل ما تفتقرون الیہ فی امر اور تمام وہ چیزیں جس کے تم امور دین

دینکم و دنیا کم و دنیا میں حاجت مند ہو۔

(فتح القدير - ۳-۲۱۳)

۱۲۔ شیخ محمد جمال الدین قاسمی (المتوفی - ۱۳۲۲) لکھتے ہیں۔

(وکل شئی) ای مما تفتقرون اور ہر شئی) جس کے تم دین و دنیا میں

الیہ فی دینکم و دنیا کم محتاج ہو (ہم نے اس کی خوب تفصیل کر

دی) یعنی ہم نے اسے کامل انداز میں

القرآن بیاناً بلیغاً لا التباس معه قرآن میں بیان کر دیا کہ اب کوئی

التباس نہیں جیسا کہ دوسرے مقام پر

فرمان الہی ہے "اور ہم نے آپ پر کتاب

نازل کی ہے جو ہر شئی کا بیان ہے۔"

(محاسن التأویل - ۴-۵۷۸)

۱۳۔ موجودہ دور کے عظیم مفسر قرآن علامہ محمد علی صابونی رقم طراز ہیں

ای وکل امر من امور الدینیا یعنی ہر معاملہ خواہ اس کا تعلق امور دنیا

والدین بینا احسن تبیین سے ہو یا دین سے، ہم نے اسے خوب

احسن انداز میں بیان کر دیا۔ (صفوة التفسير - ۲-۲۴۳)

۱۴- اس طرح شیخ سعید حوی لکھتے ہیں۔

ای وکل شئی مما تفتقرون الیہ یعنی اور ہر شئی جس کے تم دین و دنیا
فی دینکم و دنیا کم بیناہ بیانا میں محتاج ہو ہم نے اسے بغیر کسی
غیر ملتبس التباس کے کامل طور پر بیان کر دیا
(اساس فی التفسیر ۶-۷-۳۰۷۷) ہے۔

۱۵- امام ابوالبرکات نشی حنفی نے یہ الفاظ لکھے
ومما تفتقرون الیہ فی دینکم و ان کی تفصیل کر دی جس کی طرف دین
دنیا کم و دنیا میں احتیاجی تھی۔
(مدارک التنزیل ۳-۱۶۸)

۱۶- امام علاؤ الدین خازن فرماتے ہیں۔
یعنی ہر اس شئی کا بیان کر دیا جس کی
تمہیں امور دین و دنیا میں احتیاجی ہو
من امر دینکم و دنیا کم
(باب التاویل ۳-۱۶۸) سکتی ہے۔

۱۷- امام جلال الدین سیوطی (ت ۹۱۱) اس آیت کا معنی یوں بیان کرتے ہیں
وکل شئی یحتاج الیہ فصلناہ اور تمام اشیاء جن کی طرف احتیاجی
تفصیلاً ہے انہیں ہم نے تفصیلاً بیان کر دیا۔
(جلائین، ۲۳۱)

۱۸- امام ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی (المتوفی ۶۵۴) نے بھی دیگر مفسرین کی
طرح ہی لکھا

(وکل شئی) مما تفتقرون الیہ (اور ہر شے) جس کی تمہیں دین و دنیا
فی دینکم و دنیا کم (فصلناہ) میں احتیاجی تھی ہم نے اسے تفصیل

کے ساتھ بیان کر دیا۔

بیناہ تبیان

(البحر المحیط - ۶، ۱۵)

۱۹۔ ان کے شاگرد امام تاج الدین احمد بن عبدالقادر (المتوفی - ۶۸۲) نے بھی یہی مذکورہ الفاظ تحریر کئے ہیں، ملاحظہ کیجئے (الدر اللقیط علی ہامش البحر، ۶، ۱۱)

یہ بیان قرآن کے اندر ہے

ان تمام مفسرین نے یہ تصریح کی ہے کہ تمام امور کو بیان کر دیا گیا ہے خواہ ان کا تعلق دین سے ہے یا دنیا سے، وہاں انہوں نے اس حقیقت کو بھی آشکار کر دیا ہے کہ یہ بیان قرآن میں ہے اگرچہ پیچھے الفاظ آچکے ہیں مگر ہم کچھ مسلمہ مفسرین کے الفاظ دہرا دیتے ہیں تاکہ کوئی یہ تشکیک پیدا کرنے کی کوشش نہ کرے کہ یہ بیان قرآن میں نہیں بلکہ صرف لوح محفوظ میں ہے۔

۱۔ امام ابواللیث سمرقندی حنفی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں۔

ای بیناہ فی القرآن الکریم بیناً بلیغاً ہم نے قرآن کریم میں ان کا کامل بیان فرمایا ہے۔ (بحر العلوم - ۲، ۳۰۴)

۲۔ امام ابوالسعود حنفی (ت - ۹۵۱) نے اس آیت مبارکہ کے تحت لکھا
ای بیناہ فی القرآن الکریم
بیناً بلیغاً لا التباس معہ
(ارشاد العقل السلیم، ۵، ۱۶)

۲۔ امام سید محمود آلوسی حنفی (ت - ۱۲۷۰) کے الفاظ ہیں۔

المعنی بینا کل شئی فی
لقرآن الکریم بیناً بلیغاً
(روح المعانی - ۱۵، ۳۱)

معنی یہ ہے کہ ہم نے ہر شئی کو قرآن کریم میں واضح طور پر بیان کر دیا ہے۔

۴- شیخ محمد جمال الدین قاسمی (ت-۱۳۲۲) لکھتے ہیں-

ای بیناھ فی القرآن بیاناً
یعنی ہم نے قرآن میں کامل طور پر
بلیغاً بیان کر دیا ہے-

(محاسن التأویل ۴-۵۷۸)

۲- ارشاد باری تعالیٰ ہے-

و یوم نبعث فی کل امة شهیداً
علیہم من انفسہم وجنائبک
شہیدا علی ہؤلاء ونزلنا
علیک الکتاب تبیاناً لکل
شیئی وھدی ورحمة وبشری
للمسلمین

(سورۃ النحل-۸۹)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی تفسیر

سب سے پہلے آپ مشہور صحابی رسول ﷺ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے اس کی تفسیر ملاحظہ کر لیں-

۱- امام محمد بن جریر طبری (المتوفی-۳۱۰) اپنی سند کے ساتھ نقل کرتے ہیں
قال ابن مسعود انزل فی هذا
القرآن کل علم وکل شیئی قد
بین لنا فی القرآن ثم تلا هذه
الایۃ (جامع البیان-۸، ۲۱۲)
حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے
ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب
میں ہر شیئی کی تفصیل نازل کر دی ہے
اور جو کچھ قرآن میں بیان ہوا ہم اس
میں سے بعض کو جانتے ہیں پھر آپ

نے یہ آیت پڑھی، ونزلنا علیک
الکتاب تبیاناً لکل شیئی

۲- امام ابن ابی حاتم (متوفی - ۳۲۷) نے اس صحابی رسول سے یہ الفاظ نقل
کئے ہیں

عن ابن مسعود قال ان الله
انزل فی هذا الكتاب تبیاناً لکل
شیئی وقد علمنا بعضاً مما بین
لنا فی القرآن ثم تلا ونزلنا
علیک الكتاب تبیاناً لکل
شیئی
(تفسیر ابن ابی حاتم، ۷-۲۲۹)

۳- امام جلال الدین سیوطی (ت ۹۱۱) نے بھی ان دونوں بزرگوں کے حوالے
سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد گرامی اپنی تفسیر میں نقل کیا۔
(الدر المنثور، ۵-۱۵۸)

۴- امام سیوطی نے الاکلیل میں امام ابن ابی حاتم کے حوالے سے یہ الفاظ نقل
کئے

عن ابن مسعود قال ان الله
انزل فی هذا الكتاب تبیاناً لکل
شیئی ولكن علمنا يقصر عما
بین لنا فی القرآن
(الاکلیل فی استنباط التزیل - ۱۴۰)

حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے
فرمایا اللہ تعالیٰ نے اس کتاب میں ہر
شیئی کی تفصیل نازل فرمادی ہے لیکن
ہمارا ذہن ان تمام کو پانے سے قاصر
ہے۔

۵- اس آیت کے تحت شیخ شوکانی نے امام سعید بن منصور، ابن ابی شیبہ، عبد اللہ بن احمد (زوائد زہد) ابن ضریس (فضائل القرآن) محمد بن نصر (کتاب الصلاة) طبرانی، بیہقی (شعب) سے حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد گرامی بھی نقل کیا من اراد العلم فليثور القرآن جو آدمی علم چاہتا ہے وہ قرآن کی فان فيه علم الاولين والآخرين طرف رجوع کرے کیونکہ اس میں (فتح القدیر- ۳- ۱۸۹) اولین و آخرین کا علم ہے۔

جب صحابی رسول نے آیت مبارکہ کی تفسیر کر کے واضح کر دیا کہ قرآن میں ہر شئی ہے اور ہر علم ہے مگر ہمارے اذہان ان تمام کو پانے سے قاصر ہیں تو اس کے بعد یہ تخصیص کسی طرح درست نہیں کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ذکر ہے اور دنیاوی امور کا تذکرہ نہیں، یہی وجہ ہے مفسرین کرام نے حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی تفسیر کو ہی ترجیح دی ہے۔

حافظ ابن کثیر کا اعلان ترجیح

یہاں ہم مخالف رائے رکھنے والوں کے بھی مسلمہ مفسر قرآن حافظ ابن کثیر (ت- ۷۷۴) کا وہ اعلان ذکر کئے دیتے ہیں جس میں انہوں نے دوسرے قول کو چھوڑ کر حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول اور تفسیر کو ترجیح دی ہے۔ ”ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً لكل شئی“ کے تحت لکھتے ہیں

قال ابن مسعود قد بین لنا فی هذا القرآن کل علم و کل شئی وقال مجاهد کل حلال و حرام و قول ابن مسعود اعم و اشمل فان القرآن اشتمل حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس قرآن میں ہر علم اور ہر شئی کا بیان ہے۔ حضرت مجاہد نے کہا تمام حلال و حرام کا بیان ہے لیکن حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے ارشاد گرامی

علی کل علم نافع من خبر ما
سبق و علم ما سیأتی و کل
حلال و حرام و ما الناس الیه
محتاجون فی امر دنیاہم
و دینہم و معاشہم و معادہم
(تفسیر ابن کثیر، ۲-۵۸۲)

میں زیادہ عموم و شمول ہے کیونکہ قرآن
ہر علم نافع پر مشتمل ہے خواہ اس کا تعلق
سابقہ سے ہے یا مستقبل سے، اس
میں حلال و حرام اور ہر اس شے کا بیان ہے
جس کے لوگ محتاج ہیں خواہ وہ معاملہ دنیا
کا ہے یا دین کا، دنیاوی ہے یا اخروی

۶- امام ابولیت نصر بن محمد سمرقندی نے سیدنا علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا
ہر شے کا علم قرآن میں ہے مگر لوگوں
کے ذہن اس کے پانے سے قاصر ہیں
ان آراء الرجال تعجز عنہ
۷- حضرت مجاہد سے نقل کرتے ہیں
ما یستال الناس عن شئی الا فی
کتاب اللہ تبیاناً
(تفسیر بحر العلوم، ۲-۲۸۷)

لوگ جس شے کے بارے میں بھی
سوال کریں اس کا جواب قرآن میں
موجود ہے۔

۸- امام محمود آلوسی حنفی (ت-۱۲۷۰) آیت مبارکہ کی متعدد تفاسیر نقل کرتے
ہوئے لکھتے ہیں۔

ذهب بعضهم الی ما یقتضیہ
ظاہر الایۃ غیر قائل
بالتخصیص ولا بان (کل)
للتکثیر فقال ما من شئی من
امر الدین والدنیا الا یمکن
استخراجہ من القرآن وقد بین

بعض مفسرین نے آیت کے ظاہری
تقاضا عموم کے مطابق ہی قول کیا ہے
اور تخصیص تسلیم نہیں کی اور یہ بھی نہیں
مانا کہ یہاں کل سے مراد اکثر ہے بلکہ
کہا جوشی بھی ہے خواہ وہ دینی ہے یا
دنیاوی اس کا استنباط قرآن سے ہو سکتا

ہے اور اس قرآن میں ہر شئی کا کامل بیان ہے البتہ فہم کے اعتبار سے لوگوں کے مختلف درجات ہیں بہت سی چیزیں کچھ لوگوں کے لئے نہایت ہی آشکار ہوتی ہیں اور دوسروں کے لئے ایسا نہیں ہوتا بلکہ وہ کبھی کسی ایک کے لئے بیان بن جاتا ہے جبکہ دوسرے کے لئے نہیں بننا چاہئے تاکہ وہ اس کے کامل یا غیر کامل ہو۔ اور یہ فقط بصیرت کی قوتوں کا اختلاف ہے۔

فیہ کل شئی بیاناً بلیغاً واعتبر فی ذلک مراتب الناس فی الفہم قرب شئی یكون بیاناً بلیغاً لقوم ولا یكون کذلک لآخرین بل قد یكون بیاناً لواحد ولا یكون بیاناً لآخر فضلاً عن کون البیان بلیغاً او غیر بلیغ و لیس هذا التفاوت قوی البصائر

آگے چل کر فرماتے ہیں

قرآن اللہ تعالیٰ کے کائنات میں پیدا کردہ احوال کو جامع ہے اور یہ بھی قرآن عظیم سے ہی مستنبط ہے۔

انہ جامع لما شاء اللہ تعالیٰ من الحوادث الکونیۃ وهو ایضاً مستخرج من القرآن العظیم (روح المعانی - پ ۱۴، ۲۱۵-۲۱۶)

یاد رہے امام آلوسی نے اس قول کی تردید ہرگز نہیں کی بلکہ دوسرے مقام پر ”ما فرطنا فی الكتاب من شئی“ کے تحت بھی اسی طرح کی گفتگو نقل کی

یہاں کتاب سے قرآن مراد ہے امام بخاری اور جماعت مفسرین نے اسی کو مختار قرار دیا کیونکہ اس میں ان تمام چیزوں کا ذکر ہے جن کی احتیاجی ہے خواہ وہ

المراد من الكتاب القرآن واختاره البخاری و جماعۃ فانہ ذکر فیہ جمیع ما یحتاج الیہ من امر الدین والدنیا بل وغیرہ

ذکر اما مفصلاً واما مجملًا
..... ولا بدع فہی ام
الکتاب وتلد کل امر عجیب
وعلی هذا لا حاجة الى القول
بتخصيص الشئ مما يحتاج اليه
من دلائل التوحيد والتكاليف
(روح المعانی - پ- ۱۸۶)

امور دین ہیں یا امور دنیا بلکہ ان کے
علاوہ کا بھی ذکر ہے یا تو تفصیلاً یا اجمالاً
..... یہ کوئی نئی اور عجیب بات
نہیں قرآن تو اُم الکتاب ہے یہ امر
عجیب کا پتہ دیتی ہے اسی بناء پر لفظ شئی کو
صرف دلائل توحید اور تکالیف شرعیہ تک
ہی مخصوص کر لینے کی ضرورت نہیں۔

یہاں تو اس بات کی تصریح ہے کہ قرآن میں امور دنیا اور دین کے علاوہ کا بھی بیان ہے۔
۹۔ حضرت شیخ احمد ملاحیون کے الفاظ ملاحظہ کیجئے۔

فما من شئ الا ويمكن القرآن
حتى استنبط بعضهم علم
الهيئة والهندسة والنجوم
والطب واكثر العلوم العربية
(تفسیرات احمدیہ، ۴)

ہر شئی کا استنباط قرآن سے کیا جا سکتا
ہے حتیٰ کے بعض نے علم ہیئت، ہندسہ،
نجوم، طب اور اکثر علوم عربیہ کو اسی
سے مستنبط کیا ہے۔

۱۰۔ موجودہ دور کے ایک عظیم شیخ سعید حوی نے یہی بات ان الفاظ میں کہی ہے
ویوم نبعث فی کل امة شهيدا
عليهم من انفسهم) ای واذکر
یوم نبعث فی کل امة نبیہم
شہیدا علیہم من جنسہم
(وجئنا بک) یا محمد (شہیدا
علی هؤلاء) ای علی امتک

(اور اس روز ہر امت سے ان میں
سے گواہ لائیں گے) یعنی یاد کرو وہ
دن جب ہم ہر امت پر ان میں سے
ان کے نبی کو گواہ بنائیں گے اور اے
محمد ﷺ ہم آپ کو لائیں گے (ان
پر گواہ بنا کر) یعنی آپ کی امت پر،

یعنی یاد کرو اس دن کو اور اس کی
 ہولناکیوں کو اور اس شرف عظیم اور
 مقام رفیع کو جو اللہ تعالیٰ اس میں آپ
 کو عطا فرمائے گا، اس کے بعد اس
 شرف کا ذکر فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے دنیا
 میں اپنے رسول ﷺ پر بصورت
 قرآن نازل فرمایا ہے (اور ہم نے
 آپ پر کتاب اتاری جو تفصیل ہے)
 یعنی جو بیان کرنے والی ہے (ہر شی
 کی) (امور دین اور دنیا کو، حضرت ابن
 مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس
 قرآن میں ہمارے لئے ہر علم اور ہر
 شے کا بیان ہے اور جس معاملہ کا
 انسان محتاج ہو خواہ کوئی فرد ہو یا تمام
 انسانیت، اس میں اس کے لئے حکم حق
 اللہ تعالیٰ نے بیان فرما دیا ہے، ان
 احکام کے مجموعہ کا نام اسلام ہے،
 آگے فوائد میں اس مسئلہ کی تفصیل آ
 رہی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اس کتاب
 کو ہر شے کی تفصیل قرار دینے کے بعد
 اس کا وصف کامل بیان کرتے ہوئے
 فرمایا (یہ ہدایت، رحمت اور تمام

ای اذکر ذلک الیوم وھولہ
 وما منحک اللہ فیہ من
 الشرف العظیم والمقام الرفیع
 ثم ذکر اللہ ما شرف بہ رسولہ
 ﷺ فی الدنیا من انزال ہذا
 القرآن علیہ (ونزلنا علیک
 الکتاب تبیاناً) ای بینا (کل
 شئی) من امور الدین والدنیا
 قال ابن مسعود قد بین لنا فی
 ہذا القرآن کل علم وکل شئی
 فما من قضیۃ من القضا یا الی
 یحتاج الیہا الانسان کفردو
 الانسانیۃ کلہا الا وللہ فیہا
 الحکم الحق ومجموع ہذہ
 الاحکام ہی الاسلام وفی
 الفوائد تفصیل حول ہذا
 الموضوع ثم اکمل اللہ وصف
 کتابہ بعد ان بین انہ تبیان لکل
 شئی فقال (ھدی ورحمۃ
 وبشری للمسلمین) فکما ان
 القرآن فیہ تبیان لکل شئی
 ففیہ کذلک دلالة الی الحق

ورحمة للعالمين وبشارة لهم
بالجنة وهكذا استقر المقطع
على تبیان ان الاسلام تفصیله
فی هذا القرآن الذی فیہ بیان
کل شیء وفیہ الهدی والرحمة
والبشارة للمسلمین
(اساس فی التفسیر، ۶-۲۹۶۵)

مسلمانوں کے لئے بشارت ہے) تو
جس طرح یہ قرآن ہر شیء کی تفصیل
ہے اس طرح یہ حق پر دال اور
مسلمانوں کے لئے رحمت اور جنت کی
بشارت ہے تو اس حصہ یہ ثابت ہو گیا
کہ اسلام کی تمام تفصیل اس قرآن
میں ہے جو ہر شیء کے بیان پر مشتمل
ہے اور اس میں ہدایت، رحمت اور اہل
اسلام کے لئے بشارت ہے۔

۱۱۔۔ حدیث نبوی ”فان خیر الحدیث کتاب اللہ“ کے تحت ملا علی قاری
(ت-۱۰۱۴) لکھتے ہیں۔

واشتمل علیہ من بیان کل شیء
تصریحاً او تلویحاً قال تعالیٰ
(ونزلنا علیک الكتاب تبیاناً
لکل شیء) ای مما یحتاج الیہ
من امر الدین والدنیا والعقبی
کالعلوم الاعتقادیة والاعمال
الشرعیة والاخلاق البهیة
والاحوال السنیة وغیرھا
(مرقاۃ المفاتیح، ۱-۳۶۷)

قرآن ہر شیء کے بیان پر مشتمل ہے
صراحتاً یا اشارۃ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے
”نزلنا علیک الكتاب تبیاناً
لکل شیء“ یعنی ہر اس چیز کا بیان
ہے جس کی محتاجی ہے خواہ وہ امور دین
میں سے ہو یا دنیا اور آخرت سے ہو
مثلاً علوم اعتقادیہ، اعمال شرعیہ،
اخلاق اعلیٰ، افعال حسنہ یا دیگر اشیاء

۱۲۔ اس آیت کے تحت مولانا محمد ادریس کاندھلوی نے یہ لکھا

”اور علاوہ ازیں آپ ﷺ کی نبوت و رسالت اور آپ ﷺ کی سیادت و افضلیت کی، ایک یہ ہے کہ ہم نے آپ پر کتاب یعنی قرآن اتارا جس میں دنیا و دین کی سب کی سب چیزوں کا بیان ہے۔“ (معارف القرآن ۴-۳۹۱)

۳- اللہ عز و جل کا مبارک فرمان ہے

لقد كان في قصصهم عبرة
لأولي الألباب ما كان حديثا
يفتري ولكن تصديق الذي بين
يديه و تفصيل كل شئ و هدى
و رحمة لقوم يؤمنون
(سورة يوسف، ۱۱۱)

ان واقعات میں اصحاب عقل کے لئے عبرت و سبق ہے اور یہ قرآن بناوٹ کی بات نہیں لیکن اپنے سے پہلے کاموں کی تصدیق ہے اور ہر شے کا مفصل بیان اور مسلمانوں کے لئے ہدایت و رحمت ہے۔

اس آیت مبارکہ کو بھی مفسرین نے عموم پر رکھا ہے اور امور دینیہ تک محدود نہیں کیا چند مسلمہ مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے۔

- ۱- حافظ ابن کثیر (التوفی ۷۷۴ھ) و تفصیل کل شئی کے تحت رقم طراز ہیں۔
- من تحلیل و تحریم و محبوب و مکروه و غیر ذلک من الاحکام بالطاعات والواجبات والمستحبات والنهی عن المحرمات وما شا کلها من المکروهات والابخار عن الامور الجلیلة ومن الغیوب
- حلال و حرام، پسندیدہ، مکروہ اور دیگر امور مثلاً طاعات، واجبات اور مستحبات کا حکم، محرمات اور مکروہات سے ممانعت، امور حلی اور مستقبل کے غیوب کی خبریں خواہ وہ اجمالی ہوں یا تفصیلی، اس طرح اللہ تبارک و تعالیٰ کے اسماء و صفات اور اس کا مخلوقات

المستقبلۃ المجلۃ والتفصیلۃ
والاخبار عن الرب تبارک و
تعالیٰ بالاسماء والصفات
وتنزیہ عن مماثلۃ المخلوقات
(تفسیر ابن کثیر، ۲-۴۹۸)

سے مشابہت سے پاک ہونے کے
بارے میں خبریں (یعنی ان تمام پر
قرآن مشتمل ہے)

۲- امام علاؤ الدین علی الخازن (المتوفی -۷۲۵) اسی مبارک آیت کی تفسیر

کرتے ہوئے ”و تفصیل کل شیء“ کے تحت لکھتے ہیں
یعنی ان فی هذا القرآن المنزل
علیک یا محمد تفصیل کل
شیء یحتاج الیہ من الحلال
والحرام والحدود والاحکام
والقصص والمواعظ والامثال
وغیر ذلک مما یحتاج الیہ
العباد فی امر دینہم ودنیاهم
(لباب التاویل -۳-۵۱)

اے محمد ﷺ آپ پر نازل کردہ
قرآن میں ہر اس شے کی تفصیل ہے
جس کی محتاجی ہے مثلاً حلال، حرام،
حدود، احکام، قصص، مواعظ، امثال
اور دیگر اشیاء جس کی بندوں کو
ضرورت تھی اپنے امور دینیہ میں اور
دنیاویہ میں

۳- امام ابوالبرکات نسفی حنفی (ت -۷۱۰) کے یہ الفاظ ہیں

و تفصیل کل شیء یحتاج الیہ
فی الدنیا لانہ القانون الذی
یستند الیہ السنۃ والاجماع
والقیاس

اس میں ہر شے کی تفصیل ہے جن کی
دنیا میں ضرورت ہو سکتی ہے اس لئے
کہ یہی قانون ہے جو سنت اجماع اور
قیاس کی سند ہے۔

(مدارک التقریل -۳-۵۱)

۴۔ شیخ سعید حوی نے پہلے حافظ ابن کثیر اور امام نفی کے الفاظ نقل کئے اور پھر کہا
 ومن هذه الاية ومن قوله تعالى (ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً لكل شئ) فهم العلماء انه ما من قضية الا ولله فيها حكم عرفه من عرفه وجهله من جهله وكتاب هذا شأنه لا يمكن ان يكون الا من عند الله (اساس فی التفسیر، ۵-۲۷۰۹)
 اس آیت مبارکہ اور اس فرمان باری تعالیٰ (ونزلنا علیک الكتاب تبیاناً لکل شئی) سے علماء نے یہ اخذ کیا ہے کہ ہر معاملہ کا فیصلہ اللہ تعالیٰ نے اس میں بیان کر دیا ہے۔ جان لیا جس نے جانا اور جاہل رہا جس نے جہالت اختیار کی اور ایسی شان کامل رکھنے والی کتاب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہو سکتی ہے۔

۵۔ اس آیت کی تفسیر میں علامہ سید محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) رقم طراز ہیں
 ومن الناس من حمل كل على الاستغراق من غير تخصيص ذاهباً الى ان القرآن تبیین كل شئ من امور الدين والدنيا وغيره ذلك مما شاء الله تعالى ولكن مراتب التبیین متفاوتة حسب تفاوت ذوی العلم وليس ذلك بالبعید عند من له قلب او القی السمع شهید (روح المعانی، ۱۳-۷۴)
 کچھ اہل علم نے اس آیت مبارک میں ”کل“ کو بلا تخصیص، احاطہ واستغراق پر محمول کیا یہ کہتے ہوئے کہ قرآن میں تمام امور دنیا و دین اور ان کے علاوہ کا بیان و تفصیل ہے جو اللہ تعالیٰ نے چاہا، ہاں بیان کے مراتب مختلف ہیں کیونکہ اصحاب علم میں تفاوت ہے اور یہ اس سے بعید نہیں جو دل رکھتا ہے یا وہ حاضر اور متوجہ ہو کر کان لگاتا ہے۔

۵۔ ارشادِ ربانی ہے

ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين
اور نہ کوئی تر اور نہ خشک جو اس روشن کتاب میں نہ لکھا ہو۔

(الانعام-۵۹)

۱۔ امام فخر الدین رازی (المتوفی-۶۰۶) ”يسئلونك عن الروح“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

وقال في صفة القرآن (ولا رطب ولا يابس الا في كتاب مبين) وكان عليه السلام يقول ارنا الاشياء كما هي فمن كان حاله وصفته كيف يليق به ان يقول انا لا اعرف هذه المسئلة (مفتاح الغيب، جز ۲۱-۳۹۲)

اور فرمایا قرآن کی صفت میں (ہر خشک و تر کا بیان اس روشن کتاب میں ہے) اور آپ ﷺ دعا فرمایا کرتے کہ مجھے اشیاء کی حقیقت دکھائی جائے جب آپ ﷺ کی یہ شان اور حال ہے تو یہ کیسے مناسب ہے کہ فرمائیں کہ میں یہ مسئلہ روح نہیں جانتا؟

یہاں یہ واضح نہ کرنا دینا تدراری کے خلاف ہوگا کہ خود امام نے اس آیت کی تفسیر کے تحت کتاب مبین سے مراد علم باری تعالیٰ ہی لینا صواب بتایا ہے۔ (ایضاً، جز ۱۳-۱۲)

۲۔ اسی آیت کے تحت امام ابولیت نصر سمرقندی (ت-۳۷۵) لکھتے ہیں

يعني في اللوح المحفوظ ويقال القرآن قد بين فيه كل شئ، بعضه مفسر وبعضه بالاستدلال والاستنباط

یعنی لوح محفوظ مراد ہے یہ بھی کہا گیا کہ قرآن ہر چیز کو واضح کرتا ہے بعض کی تفسیر موجود ہے اس میں اور بعض استدلال اور استنباط سے معلوم ہوتی ہیں۔

(تفسیر بحر العلوم، ۱-۴۷۴)

۳- امام ابو حامد محمد غزالی (ت-۵۰۵) اسی آیت مبارکہ کے تحت لکھتے ہیں واللہ تعالیٰ اخبر فی القرآن عن جمیع العلوم و جلی الموجودات و خفیہا و صغیرہا و کبیرہا و محسوسہا و معقولہا والی ہذہ الاشارة بقولہ تعالیٰ ولا رطب ولا یابس الا فی کتاب

اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام علوم کی خبر دی ہے اور تمام موجودات کی خواہ وہ جلی ہیں یا مخفی، چھوٹے ہیں یا بڑے، محسوس ہیں یا معقول، اس طرف اشارہ یوں کیا کہ ہر خشک و تر کتاب روشن میں ہے۔

مبین

(الرسالة اللدنیہ، ۲۲۸)

۶- ارشاد الہی ہے

وما من دابة فی الارض ولا طائر یطیر بجناحہ الا امم امثالکم ما فرطنا فی الکتاب من شئی

اور نہیں کوئی زمین پر چلنے والا اور نہ کوئی پرندہ جو اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر تم جیسی امتیں، ہم نے کتاب میں کوئی شئی چھوڑی نہیں

(پ ۷، الانعام، ۳۸)

اس آیت کے تحت چند مفسرین کی آراء ملاحظہ کیجئے

۱- امام اسماعیل حقی (ت، ۱۱۳۷) رقمطراز ہیں

ماتر کنا فی القرآن شیاً من الاشیاء المهمة التی بینا انہ تعالیٰ مراع فیہا لمصالح جمیع مخلوقاته علی ما ینبغی

ہم نے قرآن میں کسی اہم شئی کا بیان ترک نہیں کیا تو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں اپنی مخلوقات کی مصلحتوں کی اس طرح رعایت کی ہے جو ہونا چاہیے

بل قد بینا کل شئی اما مفصلاً
او مجملأً
بلکہ ہم نے ہر شے بیان کر دی ہے
تفصیلاً یا اجمالاً
(روح البیان، ۳-۳۷)

۲- امام محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) اس کے تحت لکھتے ہیں

المیراد من الكتاب القرآن
واختاره البلخی وجماعة فانه
ذكر فيه جميع ما يحتاج اليه
من امر الدين والدنيا بل وغيره
ذلك اما مفصلاً واما مجملأً
(روح المعانی، ۷-۱۸۶)
یہاں کتاب سے مراد قرآن ہے، امام
بلخی اور ایک جماعت مفسرین کا مختار
یہی ہے کیونکہ قرآن میں ان تمام
ضروریات کا ذکر ہے خواہ وہ دینی ہیں
یا دنیاوی بلکہ ان کے علاوہ اشیاء کا ذکر
ہے تفصیلاً یا اجمالاً

۳- حافظ ابن حجر مکی (ت-۹۷۳) علوم قرآنی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔
علوم لا غاية لها كما قال ما
فرطنا في الكتاب من شئی
وقال ونزلنا عليك الكتاب
تبياناً لكل شئی
(المخ المکیة، ۳۹۶)
اس میں اس قدر علوم ہیں کہ ان کی انتہا
نہیں جیسے فرمان الہی ہے ہم نے
کتاب میں کوئی شئی چھوڑی نہیں اور
فرمایا اور ہم نے آپ یہ کتاب نازل
کی جو ہر شئی کی تفصیل ہے

دوسرے مقام پر امام بوصیری کے الفاظ وسع العالمین علماً و حکماً کے تحت
رقم طراز ہیں

وسع علمه ﷺ علوم العالمین
الانس والملائكة والجن لان
الله تعالى اطلعه على العالم فعلم
رسول الله ﷺ کا علم تمام عالمین
انس ملائکہ، جنات کے علم سے وسیع و
محیط ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو

اس قدر علم دیا کہ اولین و آخرین اور جو کچھ ہوا اور ہونے والا ہے اسے آپ نے جان لیا اس پر دلیل قرآن ہے جو ساتھ اس کی مثل جیسے حدیث صحیح سے ثابت ہے اور ارشاد الہی ہے ہم نے قرآن میں کوئی چیز چھوڑی نہیں، آپ علوم قرآنی اور اس کی مثل علوم کے احاطہ سے یہ بھی لازم ہے کہ آپ اولین و آخرین کے علوم کا احاطہ کرنے والے ہوں تو ان کے علوم آپ ﷺ کے علوم کے ضمن میں داخل و شامل ہیں۔

علوم الاولین والآخرین ما کان وما یكون كما مرو حسبك في ذلك القرآن الذی اوتیه ومثله مع كما صح عنه وقد قال تعالیٰ ما فرطنا فی الكتاب من شیء ویلزم من احاطته ﷺ بالعلوم القرآنیة ومثلها الذی اوتیه ایضاً انه احاطه بعلوم الاولین والآخرین وان علومهم مندرجة ومنغمة فی علومه ﷺ (امخ المکیة، ۳۰۵)

اعجاز قرآن پر چوتھی دلیل یوں دی
ما فیہ من الاحاطة بعلوم الاولین والآخرین ما فرطنا ومن الاخبار بالمغیبات ما کان وما یكون نحو ولن تفعلوا، ولا یتمنونه ابدًا (ایضاً- ۳۸۹)

اس میں اولین و آخرین کے علوم کا احاطہ ہے۔ ارشاد الہی ہے ہم نے اس میں کچھ نہیں چھوڑا، اس میں غیب کی خبریں ہیں، گزشتہ اور آئندہ مثلاً تم اس کے مثل نہ لاسکو گے، اور وہ کبھی بھی موت کی تمنا نہیں کریں گے۔

۴۔ امام فخر الدین رازی (ت، ۶۰۶) نے الکتاب کے بارے میں دو اقوال

ذکر کئے۔

قول اول۔ لوح محفوظ مراد ہے

قول ثانی یہ ہے

ان المراد منه القرآن وهذا
اظهر لان الالف واللام اذا
دخلا على الاسم المفرد
انصرف الى المسعود السابق
والمعهود السابق من الكتاب
عند المسلمين هو القرآن
فوجب ان يكون المراد من
الكتاب في هذه الآية القرآن

اس سے مراد قرآن ہے اور یہی زیادہ
ظاہر ہے کیونکہ جب الف لام اسم
مفرد پر داخل ہوں تو اس سے سابقہ
مذکورہ مراد ہوتا ہے اور یہاں سابق
مذکور کتاب مسلمانوں کے ہاں قرآن
ہی ہے لہذا اس آیت میں کتاب سے
قرآن ہی مراد ہوگا۔

پھر اس پر سوال اٹھایا کہ اس میں علم طب، علم حساب وغیرہ کی تفصیل نہیں، اس کا جواب دیا کہ
قوله ما فرطنا في الكتاب من
شئى يجب ان يكون مخصوصاً
ببيان الاشياء التى يجب
معرفة والاحاطة بها

ارشاد الہی ہم نے کتاب میں کوئی شے
چھوڑی نہیں لازم ہے کہ اس کا تعلق
ان اشیاء کے بیان سے ہو جن کی
معرفت و احاطہ لازم ہو۔

(مفتاح الغیب، ج ۱۲، ۱۸۳، ۱۸۴)

۵۔ شیخ عبد اللہ سراج الدین حلبی (ت ۱۳۲۲) نے دلیل کے ساتھ واضح کیا

کہ یہاں کتاب سے مراد قرآن ہی ہے
فالمراد بالكتاب فى آية، ما
فرطنا فى الكتاب من شئى، هو
القرآن لا اللوح المحفوظ لانه
سبحانه يمتن على عباده بانه ما

اس آیت ”ما فرطنا فى الكتاب
من شئى“ میں کتاب سے قرآن
مراد ہے نہ کہ لوح محفوظ کیونکہ اللہ
تعالیٰ نے بندوں پر احسان بتلاتے

ہوئے فرمایا کہ اس میں تمام اشیاء کی تفصیل میں کوئی کمی نہیں فرمائی تو اسے وہی جانے گا جو اس پر مطلع ہو، رہا لوح محفوظ تو اس میں ہر شئی کی تفصیل سے کون مطلع ہوگا؟ ہاں قرآن پر مطلع ہوا جاسکتا ہے۔ تو یہی امام ورہبر اور سب پر حجت ہے۔

فرط ای ما قصر فی بیان کل شئی، یعلم ذلک کل من اطلع علیہ، واما اللوح المحفوظ فمن الذی اطلع علیہ فی تبیین لہ کل شئی، اما القرآن فهو امامہم حجة قائمة علیہم (حدیث قرآن الکریم علی معرمة العوالم انظر فی لاکلون ۶)

۷۔ ارشاد الہی ہے

ووجدک ضالاً فہدی

اور پایا ہم نے امور دنیا سے ناواقف تو راہ دی

امام فخر الدین رازی (ت ۶۰۶) نے اس آیت کے بیس معانی بیان کئے ان میں سے پندرہواں معنی یہ ہے

کہ آپ ﷺ امور دنیا سے ناواقف تھے یعنی تجارت وغیرہ سے آگاہ نہ تھے تو ہم نے راہ دی تاکہ تجارت سے نفع ہو حتیٰ کہ سیدہ خدیجہ نے آپ کی طرف رغبت کی تو معنی یہ ہوگا آپ دنیاوی امور سے آگاہ نہ تھے آپ صرف امور دین سے آگاہ تھے تو ہم نے اس کے بعد امور دنیا کے مصالح سے بھی آپ کو آگاہ کر دیا۔

ضالاً عن امور الدنيا لا تعرف التجارة ونحوها حتی ربحت تجارتک وعظم ربحت حتی رغبت خدیجة فیک والمعنی انه ما کان لک وقوف علی الدنيا وما کنت تعرف سوی الدین فہدیتک الی مصالح الدنيا بعد ذلک (مفتاح الغیب، جز ۳۱، ۲۱۵)

۸۔ ارشاد الہی ہے

النبي اولیٰ بالمؤمنین من انفسهم نبی اہل ایمان کی جانوں سے بھی زیادہ
(الاحزاب، ۶) حق دار ہیں۔

۱۔ اس کی تفسیر میں علامہ جلال اللہ زنجیری (ت، ۵۳۸) رقم طراز ہیں۔

فی کل شیء من امور الدین والدنیا ہرشی میں خواہ امور دنیا ہوں یا امور
کل مادعا الیہ فہو ارشاد لہم الی دین تو آپ ﷺ جس کی طرف
نیل النجاة والظفر بسعادة الدارين بلائیں اس سے نجات اور دارین کی
(الکشاف، ۳-۲۵۱) سعادت حاصل ہوگی۔

۲۔ امام ابوالبرکات نسفی (ت، ۷۱۰) اسی آیت کے تحت رقم طراز ہیں۔

ای احق بہم فی کل شیء من امور یعنی رسول اللہ ﷺ دین و دنیا کی ہر چیز
الدین والدنیا و حکمہ انفذ علیہم میں مسلمانوں پر کامل حق رکھتے ہیں تو
من حکمہا آپ ﷺ کا حکم ان پر ان کی جان سے

(مدارک التنزیل، ۶۳۲) بھی زیادہ اور کامل طور پر جاری ہوتا ہے

۳۔ علامہ غلام رسول سعیدی رقم طراز ہیں۔

حاصل یہ ہے کہ نبی ﷺ ان کے دین اور دنیا کے معاملات میں کسی چیز کا حکم دیں اور
ان کی خواہش ان معاملات میں کوئی اور کام کرنے کی ہو تو ان پر لازم ہے کہ وہ اس کام
کو کریں جس کا نبی ﷺ نے انہیں حکم دیا ہو اور وہ اپنی خواہش پر عمل نہ کریں۔

(تبیان القرآن، ۹-۳۷۹)

۹۔ ارشاد مقدس ہے۔

وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتب لا ريب فيه من رب العلمين. (يونس، ۳۷) نہیں ہے پروردگار عالم کی طرف سے ہے۔

۱۔ امام فخر الدین رازی (ت، ۶۰۶) نے اس کے تحت اعجاز قرآنی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا۔

کہ کچھ لوگ اس کے امور غیب پر مشتمل ہونے کی وجہ سے معجز مانتے ہیں اور یہ ”تصدیق الذی بین یدیه“ سے مراد ہے

اور کچھ اس کے علوم کثیرہ پر مشتمل ہونے کی وجہ سے معجز کہتے ہیں ”تفصیل فی کل شیء“ میں اس طرف اشارہ ہے۔

اس کی تفصیل و تحقیق کرتے ہوئے رقمطراز ہیں

کہ علوم دو طرح کے ہیں دینیہ اور غیر دینیہ بلاشبہ پہلی قسم کا درجہ و شان دوسری قسم سے اعلیٰ و اکمل ہے۔ علوم دینی، علم عقائد و ادیان ہیں یا علم اعمال، علم عقائد و ادیان سے اللہ تعالیٰ کی معرفت، ملائکہ، کتب، رسل اور قیامت کی معرفت مراد ہے اللہ تعالیٰ کی معرفت سے اس کی ذات، اس کی صفات جلال و اکرام، افعال، احکام اور اسماء کی معرفت مراد ہے۔ قرآن ان مسائل کے دلائل و رہنمائی پر اس قدر مشتمل ہے کہ کوئی کتاب اس کے برابر تو کجا تمام کتب اس کے قریب بھی نہیں پہنچ پاتیں۔

علم اعمال کا تعلق اگر تکالیف ظاہرہ سے ہے تو یہ علم فقہ ہے اور یہ حقیقت و معلوم ہے کہ تمام فقہاء نے قرآن ہی سے مسائل اخذ کیے ہیں یا ان کا تعلق صفاء باطن یا ریاضت قلوب سے ہوگا تو قرآن میں ان کا ذکر اس قدر ہے کہ دوسری جگہ تصور ہی نہیں کیا جاسکتا مثلاً ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض
عن الجاہلین (الاعراف، ۱۹۹)
اے محبوب معاف کرنا اختیار کرو اور
بھلائی کا حکم دو اور جاہلوں سے منہ پھیر لو
ان اللہ یأمر بالعدل والاحسان
وایتاء ذی القربیٰ وینہی عن
الفحشاء والمنکر والبغی یعظمکم
لعلکم تذكرون۔ (النحل، ۹۰)
بے شک اللہ حکم فرماتا ہے انصاف اور نیکی
اور رشتہ داروں کو دینے کا اور منع فرماتا
ہے بے حیائی اور بری بات اور سرکشی سے
تمہیں نصیحت فرماتا ہے کہ تم دھیان کرو
اس کے بعد لکھتے ہیں۔

ثبت ان القرآن مشتمل علی
تفاسیل جمیع العلوم الشریفۃ
عقلیہا ونقلیہا اشتمالاً یمتنع
حصولہ فی سائر الکتب فکان
ذالک معجزاً أو الیہ الاشارة
ثابت ہو گیا قرآن تمام اعلیٰ علوم عقلی و نقلی
پر یوں مشتمل ہے کہ ان کا حصول دیگر
کتب سے محال ہے تو یوں یہ معجز ہے اور
اس کی طرف تفصیل الکتاب سے اشارہ
کیا گیا ہے۔

بقولہ وتفصیل الکتاب

(مفتاح الغیب، جز ۱، ۸۱)

بحر افعال سے علوم کا حصول

یہاں امام رازی نے آشکار کیا ہے کہ قرآن اللہ تعالیٰ کے صفات، افعال اور اسماء پر مشتمل ہے ان میں سے ہر ایک کو اپنے حساب سے فہم علم نصیب ہوتا ہے۔ امام ابو حامد غزالی (ت، ۵۰۵) لکھتے ہیں کہ جس قدر علوم ہیں خواہ ہم انہیں شمار کر سکیں یا نہ کر سکیں۔

جميعها معرفته من بحر واحد من یہ تمام اللہ تعالیٰ کی معرفت کے سمندروں
بحار معرفة الله تعالى وهو بحر سے ایک سمندر کی معرفت سے ہیں اور
الافعال (جواہر القرآن، ۳۲) وہ اس کے افعال کا سمندر ہے

دینی اور غیر دینی کی تقسیم

امام رازی وغیرہ نے جو علوم کی دینی و غیر دینی کی طرف تقسیم کی ہے یہ اعلیٰ و ادنیٰ ہونے کے اعتبار سے ہے یہ نہیں کہ وہ علوم ہی سے خارج ہیں، اس لیے اہل علم نے تصریح کی ہے کہ یہ تقسیم غافلوں کے اعتبار سے ہے۔

اما المعارف فلا ينظر الى شيء کیونکہ صاحب معرفت کسی شے کو بھی نہیں
الابوجهه الذي هو مرآة به دیکھتا مگر یوں کہ وہ شے اپنے خالق، اس کی
لخالقه وصفاته واسماته وافعاله صفات، اسماء اور افعال کی آئینہ ہے۔

مثلاً حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے۔

ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله معه میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس
کے ساتھ دیکھتا ہوں۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله فيه میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس
میں دیکھتا ہوں۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا قول ہے۔

ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله بعده میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو اس
کے بعد دیکھتا ہوں۔

خليفة الرسول سيدنا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله قبله میں کوئی شے نہیں دیکھتا مگر اللہ تعالیٰ کو
(مرقاۃ المفاتیح، حدیث ۷۲۵) اس سے پہلے دیکھتا ہوں۔

خود امام رازی "أهدنا الصراط المستقیم" کی تفسیر میں لکھتے ہیں۔

لا ذرة من ذرات العالم الا على عالم بالا وپست کے ذرات میں سے کوئی
والاسفل الا وتلك الذرة ذره ایسا نہیں کہ وہ کمال الوہیت، اس
شاهدة بکمال الہیة وبعزة عزته کی عزت واکرام اور اس کے جلال
وبجلال صمدیتہ کما قیل وفي و صمدیت پر شاہد نہ ہو کسی نے خوب کہا
کل شیء له آية تدل على انه واحد ہے۔ ہر شے میں اس پر نشانی ولادت
(مفاتیح الغیب، --) ہے کہ وہ ذات واحد ویکتا ہے۔

متعدد آیات قرآنیہ میں اس طرف اشارہ موجود ہے مثلاً ایک مقام پر فرمان الہی ہے۔
سنريهم ايتنا في الأفاق وفي ابھی ہم انہیں دکھائیں گے اپنی آیتیں دنیا
انفسهم حتى يتبين لهم انه بھر میں اور خود ان کے آپے میں یہاں تک
الحق (پ، ۲۵، حم السجدة، ۵۳) کہ ان پر کھل جائے کہ بے شک وہ حق ہے

تو جب افعال، صفات و اسماء کا علم قرآن میں موجود ہے جو دینی و دنیاوی علوم کا ماخذ و مرجع ہیں اور کائنات میں سب سے بڑھ کر ان کا علم سرور عالم ﷺ کو ہی ہے تو وہ کونسا علم ہے جس کی معرفت آپ ﷺ کو حاصل نہ ہوگی۔

داؤ کا میاب نہیں ہو سکتا

جب امت قرآنی الفاظ ”وكل شيء فصلنہ تفصیلاً“ کے تحت مفسرین کے اقوال سے استدلال کرتی ہے کہ قرآن میں دین و دنیا دونوں کے تمام امور کا بیان ہے جس طرح تفصیل کے ساتھ پیچھے گزرا تو کچھ لوگ اس جگہ یہ داؤ لگاتے ہیں کہ مفسرین عموم نہیں مانتے بلکہ وہ تخصیص کرتے ہوئے یہ کہتے ہیں کہ جن امور دنیا کی طرف محتاجی ہے ان کا بیان ہے نہ کہ ہر ایک کا۔

ہم نے ایک مخالف مؤقف رکھنے والے کو جب اس آیت اور اس کی تفسیر کی طرف توجہ دلائی تو اس نے آگے سے لکھا کہ اس میں ہماری تردید نہیں بلکہ تمہاری تردید ہے۔ اس لیے کہ جس کل سے تخصیص مراد لے کر مفسرین کرام سے آپ حضرات کے نظریہ کی تردید ہوتی ہے اس لیے کہ جس کل کے عموم سے آپ حضرات اپنا نظریہ ثابت کرتے ہیں اس کل سے تخصیص مراد لے کر مفسرین کرام نے عموم کی نفی کی ہے کہ اس کل سے ہر چیز مراد نہیں بلکہ ایسے دینی اور دنیاوی امور مراد ہیں جن کی طرف انسانوں کی احتیاجی ہے چنانچہ تفسیر مظہری میں ہے۔ الخ

(جواب حاضر ہے، از حافظ عبدالقدوس قارن)

حالانکہ مفسرین نے یہ وضاحت کی تھی کہ کائنات میں انسان کو جس بھی دینی و دنیاوی معاملہ میں رہنمائی کی ضرورت ہوگی اس کا بیان قرآن میں موجود ہے ان کا مدعی یہ بیان تھا کہ کل کی تخصیص

محققین سے گزارش یہ ہے کہ وہ ایسے امور کی ضرورت نشاندہی کریں جس کی انسان کو

ضرورت پیش نہیں آسکتی یہ تو ممکن ہے کہ ایک کو ضرورت نہ ہو جبکہ دوسرا اس کا حاجت

مند ہو

اسی لیے قرآن میں واضح کہا ہے کہ ہم نے کائنات کی ہر شے فائدہ کے لیے پیدا کی ہے تو مفسرین کی بات کو غلط رنگ دینا ہرگز مناسب نہیں۔

فصل

قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت
 امام محمد غزالی کی تحقیق
 امام سیوطی کی خوب گفتگو
 شیخ ابن عاشورہ کی علمی گفتگو
 دوسرا طریقہ مفسرین
 مفسرین کا تیسرا طریقہ
 تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء
 شیخ شاطبی کی گفتگو
 شاطبی کا چھ دلائل سے رد
 ان اقوال میں موافقت

فصل - قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت

جمہور اہل علم کی یہی رائے ہے کہ جیسے قرآن میں دینی امور کا بیان ہے اسی طرح اس میں دنیاوی امور کا بھی حل موجود ہے۔ امام محمد غزالی (ت، ۵۰۵) امام فخر الدین رازی (ت- ۶۰۶) امام ابو بکر بن العربی (ت،) امام ابو الفضل المرسی (ت-) امام جلال الدین سیوطی (ت- ۹۱۱) اور دیگر اہل علم نے اس مسئلہ پر تفصیلاً لکھا اور واضح کیا ہے کہ دنیاوی امور کے بارے میں قرآن مجید میں ایسے اشارات موجود ہیں کہ اہل فہم ان سے استفادہ کر سکتے ہیں۔

۱- امام محمد غزالی (ت- ۵۰۵) قرآن مجید کی اس شان کا تذکرہ یوں کرتے ہیں۔
ان القرآن هو البحر المحيط
الشمثل علی جمیع الاشیاء
آگے چل کر لکھتے ہیں

والله تعالى اخبر فی القرآن من
جمیع العلوم و جلی
الموجودات و خفیها و صغیرها
و کبیرها و محسوسها
و معقولها و الی هذه الاشارة
بقوله تعالى 'ولا رطب ولا یابس'
الا فی کتاب مبین

اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام علوم
اور موجودات کی خبر دی ہے خواہ وہ جلی
ہیں یا خفی، چھوٹے ہیں یا بڑے محسوس
ہیں یا معقول اس کی طرف اپنے اس
ارشاد گرامی میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ
فرمایا ہے ”نہیں کوئی تر اور نہیں کوئی
خشک مگر کتاب روشن میں“

فصل - قرآن میں امور دنیا اور جمہور امت

جمہور اہل علم کی یہی رائے ہے کہ جیسے قرآن میں دینی امور کا بیان ہے اسی طرح اس میں دنیاوی امور کا بھی حل موجود ہے۔ امام محمد غزالی (ت، ۵۰۵) امام فخر الدین رازی (ت- ۶۰۶) امام ابو بکر بن العربی (ت،) امام ابو الفضل المرسی (ت-) امام جلال الدین سیوطی (ت- ۹۱۱) اور دیگر اہل علم نے اس مسئلہ پر تفصیلاً لکھا اور واضح کیا ہے کہ دنیاوی امور کے بارے میں قرآن مجید میں ایسے اشارات موجود ہیں کہ اہل فہم ان سے استفادہ کر سکتے ہیں۔

۱- امام محمد غزالی (ت- ۵۰۵) قرآن مجید کی اس شان کا تذکرہ یوں کرتے ہیں۔
ان القرآن هو البحر المحيط
الشمثل علی جمیع الاشیاء
قرآن ایسا محیط علمی سمندر ہے کہ یہ
تمام اشیاء پر مشتمل ہے۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

والله تعالى اخبر في القرآن من
جميع العلوم و جلی
الموجودات و خفيها و صغیرها
و کبیرها و محسوسها
و معقولها و الی هذه الاشارة
بقوله تعالى 'ولا رطب ولا يابس'
الا في كتاب مبين

اور اللہ تعالیٰ نے قرآن میں تمام علوم
اور موجودات کی خبر دی ہے خواہ وہ جلی
ہیں یا خفی، چھوٹے ہیں یا بڑے محسوس
ہیں یا معقول اس کی طرف اپنے اس
ارشاد گرامی میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ
فرمایا ہے ”نہیں کوئی تر اور نہیں کوئی
خشک مگر کتاب روشن میں“

(الرسالة الدنیه - ۲۲۳)

احیاء علوم الدین میں اس کی تفصیل کرتے ہوئے فرماتے ہیں
وبالجملة فالعلوم کلها داخله
فی افعال الله عز وجل وصفاته
وفی القرآن شرح ذاته و افعاله
وصفاته وهذه العلوم لا نهاية
لها و فی القرآن اشارة الى
مجامعها

الغرض تمام علوم اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے
افعال اور صفات میں داخل ہیں اور
قرآن، ذات الہی، افعال و صفات
الہی کی شرح و تفصیل ہے، ان علوم کی
انتہاء نہیں اور قرآن میں ان تمام کی
طرف اشارہ موجود ہے۔

(الاحیاء-۳-۱۳۵)

اس پر اضافہ کرتے ہوئے فرمایا
بل کل ما اشکل فهمه علی
النظار و اختلف فیہ الخلاق فی
النظریات و المعقولات فی
القرآن الیہ رمز و دلالات علیہ
یختص اهل الفہم بدرکھا

بلکہ ہر وہ شی جس کا فہم اہل نظر پر مشکل
ہے اور اس میں مخلوق کا اختلاف ہے
خواہ وہ نظریات و معقولات ہیں،
قرآن میں اس کی طرف اشارہ و
رہنمائی موجود ہے جسے مخصوص اہل فہم
پاسکتے ہیں۔

(الاحیاء الباب الرابع فی آداب تلاوة القرآن)

اپنی کتاب جواہر القرآن کی پانچویں فصل میں بہت سارے علوم شمار کئے مثلاً علم طب،
علم نجوم، علم ہیئت، علم سحر، علم طلسمات اور اس کے بعد لکھا

ثم هذه العلوم ما عددنا و ما لم
نعددها لسیت او ائللها خارجة
عن القرآن فان جميعها مغترفة
من بحر واحد من بحار معرفة

یہ علوم جنہیں ہم نے شمار کیا یا شمار نہ کیا
ان تمام کے اصول قرآن سے خارج
نہیں کیونکہ یہ تمام اللہ تعالیٰ کی معرفت
کے سمندروں میں سے ایک سمندر کی

اللہ تعالیٰ 'وہو بحر الافعال' معرفت ہے اور وہ افعال الہی کا سمندر
(جواہر القرآن، ۳۲) ہے۔

امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) نے اس پر خوب گفتگو کی، بحث کے اختتام پر کہتے ہیں
انا اقول قد اشتمل کتاب اللہ العزیز میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کی کتاب ہر شی
علیٰ کل شئی اما انواع العلوم پر مشتمل ہے اقسام علوم کا کوئی باب اور
فلیس منها باب ولا مسئلة ہی مسئلہ نہیں جس پر قرآن کی دلالت نہ
اصل الا و فی القرآن ما یدل علیہا ہو اور اس میں مخلوقات، آسمانوں اور
وفیہ عجائب المخلوقات و ملکوت زمین، افق اعلیٰ اور تحت الثریٰ اور
السموات والارض وما فی الافق ابتداء خلق کے عجائبات موجود ہیں۔
الا علیٰ و تحت الثری و بدء الخلق (الاتقان، النوع الخامس والستون فی العلوم)

اس سے کسی مسلم اہل علم نے ماسوائے امام ابواسحاق ابراہیم شاطبی (ت-۷۹۰) کے
اختلاف نہیں کیا، انہوں نے الموافقات میں لکھا کہ قرآن میں صرف دینی امور کا ہی تذکرہ
ہے۔ اس میں امام شاطبی کی اہم دلیل یہ ہے کہ مخاطب اُمی عرب ہیں لہذا اس کا فہم و افہام
بھی ان کی طاقت و عقل کے مطابق ہی ہوگا۔ لہذا شریعت بھی اُمیوں کے مطابق ہے۔

شیخ ابن عاشور کی علمی گفتگو

اسی وجہ سے اہل علم نے امام شاطبی کی رائے کو قبول نہیں کیا بلکہ اس کی خوب
تردید کی۔ اپنے دور کے عظیم مفسر قرآن شیخ محمد بن طاہر عاشور نے مذکورہ مسئلہ پر تفصیلی
گفتگو کرتے ہوئے امام شاطبی کا چھ دلائل سے رد کیا۔ ہم ان کی علمی گفتگو یہاں نقل

کئے دیتے ہیں۔ لکھتے ہیں

فطرائق المفسرين للقرآن
ثلاث، اما الاختصار على
الظاهر من المعنى الاصلی
للتراكيب مع بيانه وايضاحه
وهذا هو الاصل، واما استنباط
من وراء الظاهر تقتضيها دلالة
اللفظ او المقام ولا يجافيها
الاستعمال ولا مقصد القرآن،
وتلك هي مستتبعات
التراكيب وهي من خصائص
اللغة العربية المبحوث فيها في
علم البلاغة ككون التاكيد
يدل على انكار المخاطب او
تردده، وكفحوى الخطاب
ودلالة الاشارة واحتمال
المجاز مع الحقيقة، واما ان
يجلب المسائل ويبسطها
لمناسبة بينها وبين المعنى، او
لان زيادة فهم المعنى متوقفة
عليها، او للتوفيق بين المعنى

مفسرين قرآن نے تین طریقے
اختیار کئے ہیں۔ یا ظاہر پر اکتفاء
کرتے ہوئے الفاظ کا معنی اور اس کا
بیان و وضاحت کرتے ہیں اور یہ یہی
اصل ہے، ظاہری معنی کے علاوہ معانی
کا استنباط دلالت الفاظ یا مقام سے
بشرطیکہ وہ الفاظ کے استعمال اور مقصد
قرآن سے دور نہ ہوں۔ یہ ترکیب
الفاظ کے تابع ہوتے ہیں اور یہ لغت
عرب کے خصائص میں سے ہیں۔
جن کی بحث علم البلاغہ میں کی جاتی ہے
مثلاً تاکید، انکار مخاطب یا تردید
مخاطب پر دال ہوتی ہے۔ سیاق
خطاب، دلالت، اشارہ اور حقیقت
کے ساتھ مجاز کا احتمال

البتہ مسائل کا استنباط اور ان
میں وسعت ان کے معانی کے
درمیان مناسبت کی وجہ سے یا ایسا معنی
کا اضافہ فہم کہ اس پر معنی موقوف ہے یا
معانی قرآن اور دیگر علوم میں موافقت

پیدا کرنا جس کا مقاصد شریعت کے مقصد سے تعلق ہوتا کہ اس میں تنبیہ ہو جائے یا ان طعن کرنے والوں کا رد جو اس کی نفی کرتے ہوں، یہ مقصد نہیں کہ یہ اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے بلکہ مقصد تو تعاون ہوتا ہے جس کی طرف ہم نے مقدمہ ثانیہ میں اشارہ کیا

القرآنی و بین بعض العلوم مما له تعلق بمقصد من مقاصد التشريع لزيادة تنبيه اليه، او لرد مطاعن من يزعم انه ينافيه لا على انها مما هو مراد الله من تلك الآية بل لقصد التوسع كما اشرنا اليه في المقدمة الثانية

دوسرے طریقہ مفسرین

دوسرے طریقہ مفسرین میں اہل علم احکام کا استنباط اور تفصیل کرتے ہیں اور انہیں خوب جمع کر دیتے ہیں۔ اسی طرح اخلاق و آداب کے مسائل جن میں سے اکثر کو حجت الاسلام غزالی نے کتاب الاحیاء میں ذکر کیا ہے۔ مفسر پر اس وقت تک کوئی طعن نہیں کیا جاسکتا جب وہ علوم کے وہ مسائل ذکر کرے جس سے مقاصد قرآنی کی خدمت ہو اور ان امور اسلامیہ سے تعلق میں اضافہ ہو۔ جیسے اس ارشاد الہی کلم اللہ موسیٰ تکلیما کی تفسیر متکلمین کی طرح کرتے ہوئے کلام نفسی کے اثبات پر دلائل دیئے

ففي الطريقة الثانية قد فرع العلماء وفصلوا في الاحكام، وخصوها بالتاليف الواسعة، وكذلك تفاريع الاخلاق والاداب التي اكثر منها حجة الاسلام الغزالي في كتاب (الاحياء) فلا يلام المفسر اذا اتى بشيء من تفاريع العلوم مما له خلة للمقاصد القرآنية وله مزيد تعلق بالامور الاسلامية كما نفرض ان يفسر قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما (النساء - ١٦٣)

بما ذكره المتكلمون في اثبات الكلام النفسي والحجج

جائیں اور الفاظ قرآن کے بارے میں اہل مذہب نے جو کچھ کہا ہے اسے بیان کیا جائے، اسی طرح حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام کے واقعہ کی تفسیر کرتے ہوئے آداب معلم و متعلم کا بیان کیا جائے جیسے امام غزالی نے کیا امام ابن العربی کہتے ہیں میں نے اس سے آٹھ صد مسائل مستنبط کئے ہیں، اسی طرح ارشاد الہی من نطفة ثم من علقہ کے تحت خلقت انسان کی تفصیل میں علم التشریع اور طب کی تفصیل، تویہ مقصود تک پہنچاتی ہے کیونکہ اس میں قدرت الہیہ کی عظمت کا مزید اظہار ہے

مفسرین کا تیسرا طریقہ یہ ہے کہ مقصد آیت کے مناسب سائنسی علوم کا استنباط کرتے ہیں یا یوں کہ کچھ پر آیت کے معنی میں اشارہ ہوتا ہے اگرچہ بطور رمز ہو جیسے کسی نے اس ارشاد عالی و من یؤت الحکمة فقد اوتی خیراً کثیراً

لذلک، والقول فی الفاظ القرآن وما قالہ اہل المذاہب فی ذلک - وکذا ان یمفسر ما حکاہ اللہ تعالیٰ فی قصۃ موسیٰ مع الخضر بکثیر من آداب المعلم والمتعلم کما فعل الغزالی . وقد قال ابن العربی انہ امنی علیہا ثمان مائۃ مسأله . وکذلک تقریر مسائل من علم التشریع، لزیادۃ بیان قولہ تعالیٰ فی خلق الانسان (من نطفۃ ثم من علقۃ) (الحج - ۵) الآیات فانہ راجع الی المقصد وهو مزید تقریر عظمۃ القدرة الالہیۃ .

مفسرین کا تیسرا طریقہ

وفی الطریقۃ الثالثۃ تجلب مسائل علمیۃ من علوم لہا مناسبۃ بمقصد الایۃ، اما علی ان بعضہا یؤمی الیہ معنی الایۃ ولو بتلویح ما کما یمفسر احد قولہ تعالیٰ (ومن یؤت الحکمة

کی تفسیر کی اور علوم حکمت کی تفہیم اور اس کے منافع ذکر کئے اور کہا یہ خیراً کثیراً کے تحت داخل ہیں حکمت اگرچہ ایک مستقل علم و اصطلاح ہے اور یہ آیت کا معنی تمام نہیں مگر آیت کا معنی اصل اس کے منافی نہیں اور حکمت کی تصریحات اس پر معاون ہیں اسی طرح ہم ارشاد باری تعالیٰ کیلا یکون دولة بین الاغنیاء منکم (الحشر-۷)

کے تحت علم اقتصادیات، سیاسی اور دولت عامہ کی تقسیم کا ذکر کرتے ہوئے اس کی علت و سبب بیان کریں کہ اسی لئے زکوٰۃ، وراثت کی تقسیم اور دیگر مالی معاملات تو ان پر آیت میں اشارہ موجود ہے

بعض مسائل علم کا تعلق آیات قرآنیہ سے زیادہ سخت ہوتا ہے۔ جیسے ہم مسائل کلامیہ میں بطور قرآنی دلیل برہان تمناع کا ذکر کرتے ہیں کیونکہ اس پر یہ ارشاد الہی شاہد ہے

لو کان فیہما الہة الا اللہ

فقد اوتی خیراً کثیراً (البقرہ - ۲۶۹) فی ذکر تقسیم علوم الحکمة و منافعها مدخلاً ذلک تحت قولہ (خیراً کثیراً) فالحکمة وان کانت علماً اصطلاحیاً ولیس ہو تمام المعنی للآیة الا ان معنی الایة الا صلی لا یفوت و تفاریع الحکمة تعین علیہ، و کذلک ان نأخذ من قوله تعالیٰ 'کیلا یکون دولة بین الاغنیاء منکم' (الحشر-۷) تفاصیل من علم الاقتصاد السياسی و توزیع الثروة العامة و نعلل بذلک مشروعية الزکاة و الموارث و المعاملات المركبة من رأس مال و عمل علی ان ذلک تؤمی الیہ الایة ایماء، و ان بعض مسائل العلوم قد تكون اشد تعلقاً بتفسیر ای القرآن کما نفرض مسألة کلامیة لتقرير دلیل قرآنی مثل برہان

لفسدتا (الانبياء-۲۲)
مسئلہ تشابہ کی تفصیل و تشریح میں اس
آیت سے والسماء بنیناها باید
(الذاریات-۴۷)

تو ان کا مقاصد تفاسیر میں سے ہونا
واضح ہے۔ اسی طرح ارشاد الہی ہے
افلم ينظروا الى السماء فوقهم
كيف بنيناها وزيناها وما لها
من فروج (ق-۶)

کیونکہ اس سے مقصود حالت مشاہدہ
سے عبرت و نصیحت پانا ہے۔ اب کوئی
مفسر علم ہیئت میں بیان کردہ ان احوال
کے اسرار و علل سے گفتگو کرے تو
انہوں نے مقصد کی خدمت ہی کی
ہے۔ یا معانی قرآن اور صحیح مسائل
سائنس کے درمیان موافقت کے لئے
گفتگو کی اور وہاں موافقت ممکن تھی یا
آیت سے استدلال کیا جیسے ارشاد
الہی ویوم نسير الجبال
(الکہف، ۴۷)

سے استدلال کہ عالم کی فنا زلزلوں
سے ہوگی اور ارشاد اذ الشمس

التمانع لتقرير معنى قوله تعالى
(لو كان فيهما الهة الا الله
لفسدتا) (الانبياء - ۲۲)
وكتقرير مسألة المتشابه
لتحقيق معنى نحو قوله تعالى
(والسماء بنيناها باييد)
(الذاريات - ۴۷) فهذا كونه
من غايات التفسير واضح،
وكذا قوله تعالى 'افلم ينظروا
الى السماء فوقهم كيف بنيناها
وزيناها وما لها من فروج)
(ق-۶) فان القصد منه
الاعتبار بالحالة المشاهدة فلو
زاد المفسر ففصل تلك
الحالة وبين اسرارها وعللها
بما هو مبين في علم الهيئة
كان قد زاد المقصد خدمة .
واما على وجه التوفيق بين
المعنى القرآنى وبين المسائل
الصحيحة من العلم حيث
يمكن الجمع . واما على وجه
الاسترواح من الآية كما يؤخذ

کورت (التکویر-۱) سے اس پر استدلال کہ فنا عالم کے وقت نظام جاذبیت فعل ہو جائے گا۔

اس تفسیر کے مقبول ہونے کی یہ شرط ہے کہ یہاں ایجاز و اختصار سے کام لیا جائے تو اس ساکنی مسئلہ کا خلاصہ اخذ کیا جائے اس کے پیچھے یوں نہ لگ جائیں کہ مقصود ہی یہی ہے تاکہ عربوں کے اس قول کی طرح نہ ہو
السی بالسی یذکر

ایک جماعت کہتی ہیں کہ غیر دینی علوم و آلات اور معانی قرآن کے درمیان تطبیق و موافقت ہی خوب ہے اور وہ مانتے ہیں کہ قرآن نے ان میں سے کثیر کی طرف اشارہ کیا امام ابن رشد نے فصل المقال میں لکھا

تمام مسلمانوں کا اس پر اجماع ہے کہ تمام الفاظ شرع کو ظاہر پر ہی رکھنا

من قوله تعالى "ويوم نسير الجبال" (الكهف - ٧٤) ان فناء العالم يكون بالزلزل، ومن قوله، "إذا الشمس كورت" (التکویر - ١) الآية ان نظام الجاذبية يختل عند فناء العالم، وشرط كون ذلك مقبولا ان يسلك فيه مسلك الايجاز فلا يجلب الا الخلاصة من ذلك العلم ولا يصير الاستطراد كالغرض المقصود له لئلا يكون كقولهم السی بالسی یذکر

تیسرے طریقہ میں اہل علم کی آراء اس تیسرے طریقہ میں بطور اجمال یہاں ہیں وللعلماء فی سلوک هذه الطريقة الثالثة على الاجمال آراء، فاما جماعة منهم فيرون من الحسن التوفيق بين العلوم غير الدينية وآلاتها وبين المعاني القرآنية، ويرون القرآن مشيرا الى كثير منها. قال ابن رشد الحفید فی (فصل المقال) اجمع

المسلمون علی ان لیس یجب
ان تحمل الفاظ الشرع کلها
علی ظاہرها، ولا ان تخرج
کلها عن ظاہرها بالتأویل،
والسبب فی ورود الشرع
بظاہر وباطن هو اختلاف نظر
الناس وتباين قرائحهم فی
التصديق، وتخلص الی القول
بان بین العلوم الشرعیة
والفلسفۃ اتصالاً. والی مثل
ذلک ذهب قطب الدین الشیرازی
فی (شرح حکمة الاشراق) وهذا
الغزالی والامام الرازی وابو
بکر ابن العربی وامثالهم
صنیعهم یقتضی التبسط
وتوفیق المسائل العلمیة،
فقد ملأوا کتبهم من
الاستدلال علی المعانی القرآنیة
بقواعد العلوم الحکمیة وغیرها،
وکذلک الفقهاء فی کتب
(احکام القرآن)، وقد علمت

کہ تمام الفاظ شرع کو ظاہر پر ہی رکھنا
لازم نہیں اور نہ ہی تاویل کے ذریعے
انہیں ظاہر سے نکالنا لازم ہے۔ نزول
شرع کا سبب ظاہری اور باطنی لوگوں کو
بصیرت و نظر اور ان کی طبائع و اذواق
کا اختلاف ہے تو انہوں نے یہی قول
اختیار کیا کہ علوم شرعی اور فلسفہ میں
اتصال ہے

شیخ قطب الدین شیرازی نے شرح
حکمة الاشراق میں یہی موقف
اختیار کیا

امام غزالی، رازی، ابوبکر بن العربی
اور ان کے موافقین نے تفصیل کے
ساتھ یہ طریقہ اپناتے ہوئے مسائل
سائنسی کے معنی میں تطبیق دی، ان کی
کتب قواعد علوم حکمیہ اور دیگر سے
معانی قرآنیہ پر استدلال سے مالا مال
ہیں، اسی طرح فقہاء نے کتب احکام
القرآن میں کہا

اور یہ امام ابن العربی کا قول آچکا
کہ میں نے سورۃ نوح اور واقعہ حضرت

خضر علیہ السلام پر کس قدر لکھا ہے
اسی طرح شیخ ابن جنی، زجاج اور
ابو حیان نے اپنی تفاسیر کو قواعد عربیہ پر
استدلال سے معمور کیا

بلاشبہ علام الغیوب تعالیٰ سے صادر
کلام کے معانی کو ایک جماعت کے فہم
تک محدود نہیں کیا جاسکتا البتہ اس کے
معانی، حقائق کے مطابق ہیں اور ان
علوم سائنسی کے جو حق و حقیقت ہیں
آیت مبارکہ کا اس حقیقت پر اطلاق
ہوگا لیکن اسی قدر جہاں تک انسانی
اذہان کی رسائی ہے یا ہو جائے گی اور
یہ اختلافات مقامات کی وجہ سے مختلف
ہو سکتے ہیں اور یہ کثرت فہم پر مبنی ہے۔
ہاں شرط یہ ہے کہ الفاظ عربی کے دائرہ
سے خارج نہ ہو اور بغیر دلیل ظاہر سے
دور نہ ہو، نہ ہی واضح تکلف ہو اور نہ ہی
اصل مفہوم سے خروج ہو تا کہ فرقہ
باطنیہ کی تفاسیر کی طرح نہ ہو جائے۔
باقی ابواسحاق نے فصل ثالث کے
چوتھے مسئلہ میں لکھا، فہم وانہام میں

ما قالہ ابن العربی فیما املأہ
علی سورۃ نوح وقصۃ
الخضر، وكذلك ابن جنی
والزجاج وابو حیان قد اشبعوا
(تفاسیرہم) من الاستدلال
علی القواعد العربیۃ، ولا
شک ان الکلام الصادر عن
علام الغیوب تعالیٰ و تقدس لا
تبنی معانیہ علی فہم طائفۃ
واحدۃ ولكن معانیہ تطابق
الحقائق، وکل ما کان من
الحقیقۃ فی علم من العلوم وکانت
الآیۃ لہا اعتلاق بذلک
فالحقیقۃ العلمیۃ مرادۃ بمقدار
بلغت الیہ افہام البشر و بمقدار
ما ستبلغ الیہ . وذلک یختلف
باختلاف المقامات و بینی علی
توفر الفہم، و شرطہ ان لا ینخرج
عما یصلح لہ اللفظ عربیۃ، ولا
یسعد عن الظاہر الابدلیل، ولا
یکون تکلفاً بیناً ولا خروجاً عن

وہی راستہ اختیار کیا جائے گا جو تمام عرب کے لئے تھا انہیں ان کی طاقت سے بڑھ کر مکلف نہیں بنایا جاسکتا۔

باقی ابواسحاق شاطبی نے فصل ثالث کے مسئلہ رابعہ کی نوع ثانی میں لکھا، شریعت کا امی ہونا ثابت ہے اور یہ ان کے مذاہب پر ہی جاری ہوگی۔ اور وہ عرب ہیں، اس پر قواعد پر بنیاد ہوگی، ان میں سے ایک یہ کہ کچھ لوگوں نے قرآن کے بارے میں دعویٰ کرتے ہوئے حد پھلانگتے ہوئے متقدمین و متاخرین کے علوم کی اس طرف نسبت کردی خواہ وہ طبعیات ہیں یا سائنسی، منطق ہے یا علم حروف وغیرہ لیکن جب ہم سابق لوگوں پر اسے پیش کرتے ہیں تو یہ درست نہیں کیونکہ سلف صالح میں سے کسی نے ان کے بارے میں گفتگو نہیں کی سوائے اس کے انہوں نے قرآن سے احکام تکلفیہ اوز احکام آخرت کا ہی استنباط کیا ہاں کچھ علوم عرب کو وہ متضمن ہے۔ اور وہ بھی اسی طرح کے نہیں کہ اصحاب دانش ان

المعنى الاصلی حتى لا يكون في ذلك كتفاسیری الباطنية. شیخ شاطبی کی گفتگو

واما ابو اسحاق الشاطبی فقال فی الفصل الثالث من المسألة الرابعة "لا یصح فی مسلک الفہم والافہام الا ما یکون عاماً لجميع العرب، فلا تکلف فیہ فوق ما یقدرون علیہ" وقال فی المسألة الرابعة من النوع الثانی "ما تقرر من امیة الشریعة وانہا جاریة علی مذاہب اہلہا وھم العرب تنبئ علیہ قواعد، منها ان کثیراً من الناس تجاوزوا فی الدعوی علی القرآن الحد فاضافوا الیہ کل علم یدکر للمتقدمین او المتأخرین من علوم الطبیعات والتعالیم والمنطق وعلم الحروف واشباھہا وھذا اذا عرضناه

پر حیران و متعجب ہوں اور ان تک کامل
عقول کا ادراک نہ پہنچ سکے الخ

علی ما تقدم لم یصح فان
السلف الصالح كانوا اعلم
بالقرآن بعلمه وما اودع فيه،
ولم یبلغنا ان احدا منهم تكلم
فی شیء من هذا سوى ما ثبت
فيه من احكام التكاليف واحكام
الآخرة، نعم تضمن علوماً من
جنس علوم العرب وما هو علی
معهودها مما یتعجب منه اولو
الالباب ولا تبلغه ادراكات
العقول الراجحة الخ“
شاطبی کا چھ دلائل سے رد

شاطبی نے اپنے دلائل کی بنیاد اس
پر رکھی کہ قرآن، امین سے خطاب
ہے اور وہ عرب ہیں تو ان کے ہی فہم و
افہام کی طاقت و قدرت پر اعتماد کرنا
ہوگا اور شریعت امیوں کی ہے حالانکہ
چھ دلائل کی وجہ سے یہ بنیاد ہی باطل و
غلط ہے۔

پہلی دلیل، اس بنیاد کا تقاضا یہ بنتا ہے

وهذا مبني علی ما اسسه
من كون القرآن لهما كان
خطاباً للاميين وهم العرب
فانما يعتمد فی مسلك
فهمه وافهامه علی مقدار فهم
وطاقتهم، وان الشريعة امية.
وهو اساس واهل لوجوه ستة :
الاول انما بناه علیه يقتضى ان
القرآن لم يقصد منه انتقال العرب

کہ قرآن کا مقصد عربوں کی حالت میں تبدیلی نہ تھا حالانکہ یہ بات باطل ہے جیسے اوپر بیان آچکا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا

(پ ۱۲-ہود-۴۹)

عام ہے (یعنی تمام انسانیت کو ہے) اور یہ بطور معجزہ زندہ اور باقی ہے تو ضروری و لازمی ہے کہ اس کی دعوت میں ایسی صلاحیت ہو جو ان اذہان کو بھی اپیل کر سکے جو سائنسی علوم کے دور میں ہوں۔

تیسری دلیل، اسلاف باقاعدہ فرمایا کرتے کہ قرآن کے عجائبات کبھی ختم نہ ہوں گے، اس سے ان کی مراد معانی قرآن ہیں اگر بات شاطبی کی درست ہو تو پھر تو اس کے عجائبات ختم ہو جائیں گے اور وہ محدود ہوں گے۔

چوتھی دلیل، قرآنی اعجاز کا ایک کمال

من حال الى حال وهذا باطل لما قدمناه، قال تعالى: (تلك من انباء الغيب نوحيها اليك ما كنت تعلمها انت ولا قومك من قبل هذا) (ہود-۴۹)

الثانی ان مقاصد القرآن راجعة الى عموم الدعوة وهو معجزة باقية فلا بد ان يكون فيه ما يصلح لان تتناولہ افهام من ياتى من الناس فى عصور انتشار العلوم فى الامة. الثالث ان السلف قالوا: ان القرآن لا تنقضى عجائبه يعنون معانيه ولو كان كما قال الشاطبي لا نقضت عجائبه بانحصار انواع معانيه الرابع ان من تمام اعجازه ان يتضمن من المعاني مع ايجاز لفظه ما لم تف به الاسفار فظه ما لم تف به الاسفار المتكاثرة.

الخامس ان مقدار افهام المخاطبين

یہ ہے کہ الفاظ مختصر ہونے کے باوجود ایسے معانی پر مشتمل ہیں کہ کثیر کتب ان کا احاطہ نہیں کر سکتیں۔ پانچویں دلیل، مخاطبین کے فہم کی مقدار کا صرف اتنا تقاضا ہے کہ ان کو اس کا مفہوم اصل سمجھ آ جائے لیکن ان اساسی معانی پر جو کچھ زائد ہے اس کے لئے دیگر اقوام کی ضرورت ہے جو دوسروں سے پردہ میں تھے کیونکہ بہت سے حامل فقہ ان لوگوں تک بات پہنچاتے ہیں جو ان سے زیادہ سمجھنے والے ہوتے ہیں۔

چھٹی دلیل، اسلاف نے ان پر بات نہیں کی سے اگر مراد یہ ہے کہ ان مسائل میں جن کا تعلق مقاصد قرآن سے نہیں تو ہم اس میں شاطبی کے موافق ہیں اور اگر ان مسائل کا تعلق مقاصد قرآنی سے ہے تو ہم اسلاف کا ظاہر آیات تک محدود رہنا نہیں مانتے بلکہ انہوں نے اہم علوم بھی بیان کئے، ان کی تفصیل دی اور ان کو مستنبط کیا

المخاطبین به ابتداءً لا یقضى الا ان یكون المعنى الاصلی مفهوماً لدیهم فاما ما زاد علی المعانی الاساسیة فقد یتهیأ لفهمه اقوام، وتحجب عنه اقوام، ورب حامل فقه الی من هو افقه منه.

السادس ان عدم تکلم السلف علیها ان کان فیما لیس راجعاً الی مقاصده فنحن نساعد علیہ، وان کان فیما یرجع الیها فلا نسلم وقوفهم فیها عند ظواهر الآیات بل قد بینوا وفصلوا وفرعوا فی علوم عنوابها، ولا یمنعنا ذلک ان نقضى علی آثارهم فی علوم اخرى راجعة لخدمة المقاصد القرآنیة او لیسان سعة العلوم الاسلامیة، اما ما وراء ذلک فان کان ذکره لا یضاح المعنی فذلک تابع للتفسیر ایضاً لان

العلوم العقلية انما تبحث عن احوال الاشياء على ما هي عليه ، وان كان فيما زاد على ذلك فذلك ليس من التفسير لكنه تكملة للمباحث العلمية واستطرد في العلم لمناسبة التفسير ليكون متعاطي التفسير واسع قريحة في العلوم

(اخرى والتقرير، ۱-۳۹ تا ۴۳)

اور ہمارے لئے مانع نہیں کہ ہم ان کے نقش قدم پر چلتے ہوئے مقاصد قرآنیہ کی خدمت کے لئے دیگر علوم و سائل سامنے لائیں یا علوم اسلامیہ کی وسعت بیان کریں۔

اور جو اس کے علاوہ ہے اس کا ذکر اگر وضاحت معنی کے لئے ہے تو وہ بھی تفسیر کے تابع ہوگا کیونکہ علوم عقلیہ اشیاء کے احوال واقعی سے بحث کرتے ہیں، اگر کوئی چیز ان سے بھی زائد ہے وہ تفسیر نہ ہوگی البتہ مباحث علمی کا تامل اور تفسیر کی مناسبت سے علمی گفتگو ہو سکتی ہے تاکہ مقام تفسیر، علوم میں طبعاً خوب وسیع ہو

ان اقوال میں موافقت

ان اقوال میں موافقت کی ایک صورت یہ ہو سکتی ہے کہ قرآن فقط رسول اللہ ﷺ کے لئے تمام امور کی تفصیل ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اور امت کے لئے حسب درجہ اس کے علوم ہیں۔

فصل

قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لیے ہے
اگر ہر ایک کے لیے تفصیل ہوتا

غلط فہمی کا سبب

دو غلطیاں

ایک اہم سوال

جواب

امام شافعی کا قول

امام آلوسی کی تحقیق



قرآن میں سب کچھ فقط رسول اللہ ﷺ کے لئے ہے

ہمارا دھوئی ہے کہ قرآن میں سب کچھ کی تفصیل ہے اور یہ تفصیل ہر ایک کے لئے نہیں بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہے۔ کائنات کا کوئی معاملہ ایسا نہیں جس کا حل اس سے رسول اللہ ﷺ کو نہ ملے خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی، ممکن ہے باقی اہل علم کو دینی مسائل کی تفصیل بھی اس سے نہ ملے مثلاً صلاۃ، زکوٰۃ، حج، صوم کی تفصیل۔ ہم ان اہم بنیادی دینی معاملات کی تفصیلات کے لئے بھی رسول اللہ ﷺ کے محتاج ہیں۔

یہی وجہ ہے جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر نزول قرآن کی بات کی تو فرمایا

ونزلنا علیک الكتاب تبیاناً
لکل شیء
اور ہم نے آپ پر کتاب نازل کی جو
ہر شے کی تفصیل ہے

(پ ۱۴- النحل، ۸۹)

لیکن جب امت اور لوگوں سے بیان کرنے کا حکم دیا تو فرمایا
لتبین للناس ما نزل الیہم
تاکہ آپ بیان کریں جو ان کی طرف
نازل کیا گیا ہے
(پ ۱۴- النحل، ۴۴)
اس فرق کو اہل علم نے خوب سمجھا اور بیان کیا۔

۱- مثلاً امام صدر الدین قونوی (ت- ۶۷۲) لکھتے ہیں

لکن سر قولہ تعالیٰ لتبین للناس
ما نزل الیہم ولم یقل ما نزل
الیک
راز یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم
بیان کرو جو ان کے لئے نازل کیا گیا
ہے یہ نہیں فرمایا کہ وہ تمام بیان کرو جو
تمہاری طرف نازل کیا گیا ہے۔
(اعجاز البیان فی تفسیر أم القرآن- ۱۱)

۲- امام احمد رضا قادری (ت-۱۳۴۰) کے الفاظ ہیں

اقول من لطائف اشارات القرآن الکریم لما ذکر کونه تبیاناً لكل شئی قال نزلنا علیک ولما امر نبیه ﷺ بالتبیین قال ما نزل الیهم ای ان القرآن نزل لیبین کل شئی لحبیبه ﷺ ولم یؤمر منه بالتبیین للناس الا قدر ما امر بتبلیغه لهم

میں کہتا ہوں قرآن کریم کے لطیف و علمی اشارات میں سے ہے کہ جب قرآن کا ہر شئی کی تفصیل ہونا ذکر کیا تو فرمایا ہم نے آپ پر نازل کیا ہے اور جب نبی ﷺ کو بیان کا حکم دیا تو فرمایا جو ان کی طرف نازل کیا گیا ہے یعنی نزول قرآن اس لئے ہوا کہ وہ ہر شئی اپنے حبیب ﷺ کے لئے بیان کرے لیکن لوگوں کے لئے تمام کی تفصیل کا حکم نہیں بلکہ حسب ضرورت جس کی تبلیغ کا حکم ہے۔

(انباء الحی، ۱۳۶)

۳- امام عبدالعزیز دباغ اسی فرق کی طرف ان الفاظ میں اشارہ کرتے ہیں

هو ﷺ لم یعطه لامته الشریفة القرآن الا بقدر ما یطیقونه ویعرفونه من الامور الظاهرة التي يفهمونها ولم یعطهم القرآن بجميع اسرارہ وانوارہ والاسماء التي فيه ولو كان اعطا هم بانوارہ لما عصی احد من امته الشریفة ولکانوا کلهم اقطاباً

رسول اللہ ﷺ نے امت مبارکہ کو قرآن کا علم ان کی طاقت کے مطابق دیا اور وہ امور ظاہرہ اس سے سمجھ پاتے ہیں انہیں قرآنی تمام اسرار و انوار اور اس میں مذکور اسماء کے انوار عطا نہیں کئے اگر انہیں اس کے انوار مل جاتے تو امت شریفہ میں سے کوئی بھی نافرمان نہ ہوتا اور تمام کے تمام قطب ہوتے۔

(الابرز، ۳۷۱)

دوسرے مقام پر فرمایا

ان الاسرار والانوار التي في القرآن والمقامات التي انطوى عليها والاحوال التي اشتمل عليها لا يطق تحملها الا ذات النبي ﷺ وذلك لقوة خص الله بها الذات الشريفة (الابريز، بحوالہ انباء الحی)

اسرار و انوار قرآنی اور وہ مقامات و احوال جن پر قرآن مشتمل ہے ان کے تحمل کی قوت رسول اللہ ﷺ کے علاوہ کسی میں نہیں اور یہ اس قوت کی وجہ سے ہے جو اللہ تعالیٰ نے فقط آپ ﷺ کو ہی عطا فرمائی ہے۔

اگر ہر ایک کے لئے تفصیل ہوتا

۱۔ واضح رہے کہ اگر قرآن ہر ایک کے لئے تفصیل و بیان ہوتا تو پھر یہ فرمانے کی ضرورت ہی نہ ہوتی

وانزلنا اليك الذكر لتبين للناس ما نزل اليهم ولعلهم يتفكرون (النحل-۴۳) اور ہم نے آپ کی طرف ذکر نازل کیا تاکہ تم لوگوں کے لئے بیان کرو جو ان کے لئے نازل کیا گیا ہے شاید کہ وہ فکر کریں۔

کیونکہ بیان شدہ کا بیان تحصیل حاصل ہے، اسی طرح اس میں تفکر کی ضرورت بھی نہ ہوتی کیونکہ تفصیل میں کسی غور و فکر کی محتاجی باقی نہیں رہتی۔

دوسرے مقام پر ارشاد الہی ہے

ثم ان علينا بيانه (القيامة، ۱۹)

پھر ہم پر اس کا بیان لازم ہے۔

امام بخاری، مسلم، ترمذی، نسائی اور کثیر محدثین نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے

اس کی تشریح ان الفاظ میں بیان کی

علینا ان نبینہ بلسانک
اور ہمارے ذمہ کہ ہم اسے تمہاری
(البخاری، کتاب التفسیر) زبان سے بیان کروائیں

تو جب دوسروں کے لئے بیان کی ضرورت ہے اور تمام اس میں رسول اللہ ﷺ کے محتاج ہیں تو آشکار ہو گیا کہ یہ قرآن تمام کے لئے تفصیل نہیں بلکہ یہ فقط رسول اللہ ﷺ کے لئے تفصیل ہے۔

غلط فہمی کا سبب

یہاں سے کچھ لوگوں کی غلط فہمی بھی واضح ہو جاتی ہے کہ انہوں نے آیات،
ما فرطنا فی الكتاب، نزلنا علیک الكتاب تبیاناً لکل شئی، سے عموم
مراد نہ لیا بلکہ انہیں خصوص پر محمول کیا کیونکہ انہوں نے ان سے مخاطب خود کو سمجھا اور
اپنی استعداد کے مطابق اس میں سے مسائل پائے اور کچھ کا حل اس میں نہ پایا تو
انہوں نے اس سے مراد ہی خاص لے لیا حالانکہ یہ

کلام اللہ عزوجل ہو	اللہ تعالیٰ کا وہ کلام ہے جس کی یہ صفت
الموصوف بانہ لم یفرط فیہ من	ہے کہ اس میں کوئی شئی چھوڑی نہیں، یہ
شئی وانہ تفصیل کل شئی وانہ	ہر شئی کی تفصیل اور یہ ہر شئی کا بیان ہے
تبیان لکل شئی ثم لا یرون فیہ	پھر انہوں نے جو کچھ اس سے پایا وہ
الا ما نسبتہ الی کل شئی	کل شئی کی نسبت یوں ہے جیسے تمام
کنسبة حبة رمل الی رمال	میدانوں کی ریت کے مقابل ریت کا
القفار بل اقل او ادنی بل الی	ایک ذرہ بلکہ اس سے بھی کم اور ادنیٰ
الوف آلا ف من البحار بل اذل	تری ہزار ہا سمندروں بلکہ اس سے بھی

فیض طہرون و یظہرون الی تقییدات
کم تو خود پریشان ہوئے اور پھر
قیودات کا سلسلہ شروع کر دیا

دو غلطیاں

تو ایسے لوگوں سے دوا ہم غلطیاں سرزد ہوئیں
۱- انہوں نے سمجھا کہ یہ تفصیل محیط ہمارے لئے ہے حالانکہ یہ تفصیل رسول اللہ ﷺ کے لئے ہی ہے۔

۲- پھر انہوں نے اس کے ظاہر پر اتکا کیا حالانکہ تفصیل اس کے لطن میں ہے
جس کا حصول اللہ تعالیٰ کی تعلیم سے ہی ہو سکتا ہے، اسی لئے فرمایا

ويعلمهم الكتاب والحكمة
وان كانوا من قبل لفى ضلال
مبين و آخرین منهم لما يلحقوا
بهم وهو العزيز الحكيم ذلك
فضل الله يؤتيه من يشاء والله
ذو الفضل العظيم
اور انہیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتے
ہیں بلاشبہ وہ اس سے پہلے گمراہ تھے
اور ان میں سے اوروں کو پاک کرتے
اور علم عطا فرماتے ہیں جو ان اگلوں
سے نہ ملے اور وہی عزت و حکمت والا
ہے یہ اللہ کا فضل ہے جسے چاہے دے
(الجمعة، ۲-۴)

آیت مبارکہ کے الفاظ پر دوبارہ غور کر لیجئے، ارشاد ہے
ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً
لکل شیء
یہ الفاظ نہیں ہے
ہم نے نازل کی آپ پر کتاب جو
ہر شی کا بیان ہے۔

نزلنا علیکم الكتاب تبیاناً لکل
شیء
ہم نے نازل کی تم (سب) پر کتاب
جو ہر شی کا بیان ہے

۲- اگر قرآن ہر ایک کے لئے تفصیل ہوتا تو پھر مومن و کافر ہی ہوتے متعدد فرقے امت میں نہ ہوتے، مثلاً معتزلہ، قدریہ، جبریہ، خوارج، روافض اور یہ تمام قرآن سے ہی استدلال کرتے ہیں۔ اسی لئے ان فرقوں سے گفتگو کے وقت صحابہ کرام لوگوں کو پابند کیا کرتے کہ تم نے ان سے فقط قرآن کے حوالہ سے مناظرہ نہیں کرنا بلکہ اس میں سنت نبوی کو بھی شامل کر لیں تاکہ یہ داؤ نہ لگا سکیں۔

امام ابن سعد نے بطریق حضرت عکرمہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے نقل کیا کہ انہیں جب حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے خوارج کے ساتھ گفتگو کے لئے بھیجا تو فرمایا

اذھب الیھم فخاصمھم ولا
تھاجھم بالقرآن فانھ ذو وجوہ
ولکن خاصمھم بالسنة
ان سے جا کر گفتگو کرو لیکن محض قرآن
سے استدلال نہ کرنا کیونکہ اس کے
معانی کثیر ہیں، تم سنت کے ساتھ
مناظرہ کرو۔ (الاتقان، ۱-۴۳۱)

امام دارمی اور دیگر محدثین نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ پیش گوئی نقل کی
انہ سیأتیکم ناس یجادلونکم
بشبهات القرآن فخذوھم
بالسنن فان اصحاب السنن
اعلم بکتاب اللہ
عنقریب کچھ لوگ تم سے آ کر شبہات
قرآن کے ذریعہ مجادلہ کریں گے تم
ان سے سنن کے ساتھ گفتگو کرو کیونکہ
سنت سے آگاہ لوگ ہی کتاب اللہ
(سنن الدارمی، ۱۲۱) کے زیادہ ماہر ہوتے ہیں۔

اگر قرآن تمام کے لئے تفصیل ہوتا تو پھر کوئی اس کے استدلال میں ہیر پھیر کر ہی نہ سکتا چونکہ عملاً لوگ ایسا کرتے ہیں لہذا ان کی گرفت کے لئے یہ تعلیم دی گئی کہ گفتگو کو فقط قرآن تک محدود نہ کرو بلکہ اس کی شرح سنت کو ساتھ شامل رکھو تاکہ مخالف کی

ریشہ دوانیوں کا خوب ازالہ ہو جائے

ایک اہم سوال

اگر قرآن، حضور ﷺ کے لئے تمام مسائل کا بیان و تفصیل ہے تو پھر آپ ﷺ کے اس ارشاد گرامی کا مفہوم کیا ہوگا

اوتیت القرآن و مثله معه (سنن ابن ماجہ، باب تعظیم حدیث رسول اللہ) گیا ہے۔
مجھے قرآن اور ساتھ اس کی مثل عطا کیا

جواب: یہ لوگوں کے عقل و فہم کے مطابق گفتگو ہے تاکہ وہ معاملہ کو اچھی طرح سمجھ سکیں، پوری روایت سامنے لے آتے ہیں معاملہ آشکار ہو جائے گا۔

امام ابو داؤد، ابن ماجہ اور دیگر محدثین نے حضرت مقدم بن معدیکرب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

الا انی اوتیت القرآن و مثله معه
الا یوشک رجل شعبان علی
اریکتہ متکناً یقول علیکم بهذا
القرآن فما وجدتم فیہ من
حلال فاحلوه وما وجدتم فیہ
من حرام فاحرموه وانما حرم
رسول اللہ کما حرم اللہ

سنو مجھے قرآن اور اس کی مثل اس کے
ساتھ دی گئی ہے عنقریب ایک آدمی اپنے
بستر پر تکیہ لگائے کہے گا تم اس قرآن ہی کو
مانو جو اس میں حلال پاؤ اسے حلال جانو اور
جو تم اس میں حرام پاؤ اسے حرام جانو حالانکہ
رسول اللہ ﷺ نے بھی کچھ چیزیں حرام
کی ہیں جیسے اللہ تعالیٰ نے حرام کی ہیں

الا لایحل لکم الحمار الہلی
ولا کل ذی ناب من السباع
(سنن ابو داؤد، باب فی لزوم السنۃ)

سنو تمہارے لئے گھریلو گدھا اور ذی
اناب درندہ حلال نہیں

امام احمد اور امام بیہقی نے دلائل میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

لا لفين احدكم متكئاً على
ار كيته يأتيه الامر من امري مما
امرت به او نهيت عنه فيقول لا
ادري ما وجدنا في كتاب الله
اتبعناه
تم بستر پر تکیہ لگائے ایک شخص کو پاؤ
گے اس کے پاس میرا حکم آئے گا یا
میرا منع کردہ حکم آئے گا تو وہ کہے گا جو
کتاب اللہ میں آیا ہے ہم اس کی
اتباع کریں گے۔

ان روایات نے واضح کر دیا کہ کچھ لوگ یہ کہیں گے کہ ہم ان چیزوں کی حلت و
حرمت قرآن میں نہیں پاتے لہذا ہم نہیں مانتے تو آپ ﷺ نے اپنا مقام
واضح کیا کہ جو تفصیل قرآن کی مجھے معلوم ہے وہ تمہیں نہیں معلوم تو جو میری حلال و
حرام کردہ اشیاء ہیں وہ بھی اللہ تعالیٰ اور اس کی کتاب کی ہی حلال و حرام کردہ ہیں،
میں کوئی اس سے زائد حلال و حرام قرار دینے والا نہیں ہوں، باقی وہ قرآن میں تم
اگرچہ نہیں پاتے مگر میں پاتا ہوں کیونکہ جو تفصیل اللہ تعالیٰ نے مجھے عطا کی ہے وہ
تمہیں کہاں نصیب؟

اسی لئے دوسرے مقام پر اس حقیقت کو آشکار کرتے ہوئے فرمایا

انی لا احل الا ما احل الله في
كتابه ولا احرم الا ما حرم الله
في كتابه
میں وہی حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ
نے کتاب میں حلال کیا اور میں وہی
حرام کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ نے قرآن
میں حرام کیا (المحجم الکبیر، ۵۷۳۷)

بلکہ آپ ﷺ کے تمام احکام، وہی احکام ہیں جو اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں بیان
کئے ہیں ہاں وہ ہمیں نہیں مل سکتے، رسول اللہ ﷺ کو مل جاتے ہیں

امام شافعی کا قول

اسی لئے امام شافعی نے فرمایا

كل ما حكم به رسول الله
ﷺ فهو مما فهمه من القرآن

دوسرے مقام پر فرمایا

جميع ما تقول الامة شرح
للسنة وجميع السنة شرح
للقرآن

(الاتقان، ۲: ۲۵۸)

جس کا بھی رسول اللہ ﷺ نے حکم دیا
ہے وہ آپ نے قرآن سے ہی پایا ہے۔

جو کچھ امت نے کہا وہ سنت کی شرح
اور تمام سنت قرآن کی شرح ہے۔

امام آلوسی کی تحقیق

امام سید محمود آلوسی (ت-۱۲۷۰) نے اسی معاملہ کو ان الفاظ میں اجاگر کیا

میرے نزدیک تحقیقی بات یہی ہے کہ
رسول اللہ ﷺ کے پاس جو اسرار
الہی اور دیگر احکام شرعیہ ہیں قرآن
ان تمام پر مشتمل ہے، اللہ تعالیٰ کا
فرمان ہے اور ہم نے نازل کی آپ پر
کتاب جو ہر شی کی تفصیل ہے اور فرمایا
ہم نے کتاب میں کوئی شی چھوڑی نہیں

والتحقیق عندی ان جميع ما
عنده النبي ﷺ من الاسرار
الالهية وغيره من الاحكام
الشرعية قد اشتمل عليه
القرآن المنزل فقد قال سبحانه
ونزلنا عليك الكتاب تبیاناً
لكل شئ وقال تعالى ما فرطنا
فی الكتاب من شئ

(روح المعانی، ۶: ۳۸۹)

۳- امام ابوالولید ابن رشد قرطبی (ت-۵۲۰) نبی کریم ﷺ کے مذکور ارشاد

عالی کی تشریح میں لکھتے ہیں

یہ حدیث اللہ کے ان ارشادات مقدسہ کی صحت پر دال ہے کہ ہم نے کتاب میں کوئی شے نہیں چھوڑی اور فرمایا یہ کتاب ہر شے کی تفصیل ہے معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کچھ احکام پر تصریح کر دی ہے اور کچھ کو قرآن میں مجمل کر دیا اور انہیں اولہ کے سپرد کرتے ہوئے فرمایا کاش وہ اسے رسول کی طرف اور اپنے صاحبان امر کی طرف لوٹاتے تو استنباط کرنے والے جان لیتے تو جو قرآن میں مجمل تھا اسے نبی ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم ”تا کہ تم لوگوں کو ان کی طرف نازل کردہ بیان کرو“ کے تحت اس کی تفصیل کر دی تو جو رسول اللہ ﷺ نے حلال کیا یا حرام کیا وہ اگرچہ قرآن میں صراحتہ نہیں مگر وہ قرآن کے اجمال کی تفصیل یا ان پر قائم کردہ دلائل میں موجود ہے۔ لہذا آپ

هذا حديث يدل على صحة قول الله عز وجل ”ما فرطنا في الكتاب من شيء“ وقال ”تبياناً لكل شيء“ فالمعنى في ذلك ان الله عز وجل نص على بعض الاحكام، واجمل القرآن في بعضها، واحال على الادلة في سائرها بقوله ”ولو ردوه الى الرسول والى اولى الامر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم“ فبين النبي عليه السلام، ما اجمله الله في كتابه كما امره به حيث يقول ”لتبين للناس ما نزل اليهم“ فما احل ﷺ او حرم ولم يوجد في القرآن نصاً فهو مما يبين من مجمل القرآن او علمه بما نصب من الادلة فيه . فهذا معنى قوله والله اعلم لا احل الا ما احل الله في

کتابہ، ولا احرم الا ما حرم الله
فی کتابہ فما ينطق عن الهوى
ان هو الا وحى يوحى
(البیان والتحصیل، ۱۷-۱۳)

ﷺ کے اس ارشاد عالی کا مفہوم یہ
ہے میں حلال کرتا ہوں جو اللہ تعالیٰ
نے قرآن میں حلال کیا اور میں نہیں
حرام کرتا مگر وہی جسے اللہ نے حرام قرار
دیا اور آپ خواہش نفس سے بولتے
ہی نہیں مگر جو وحی کی جاتی ہے۔

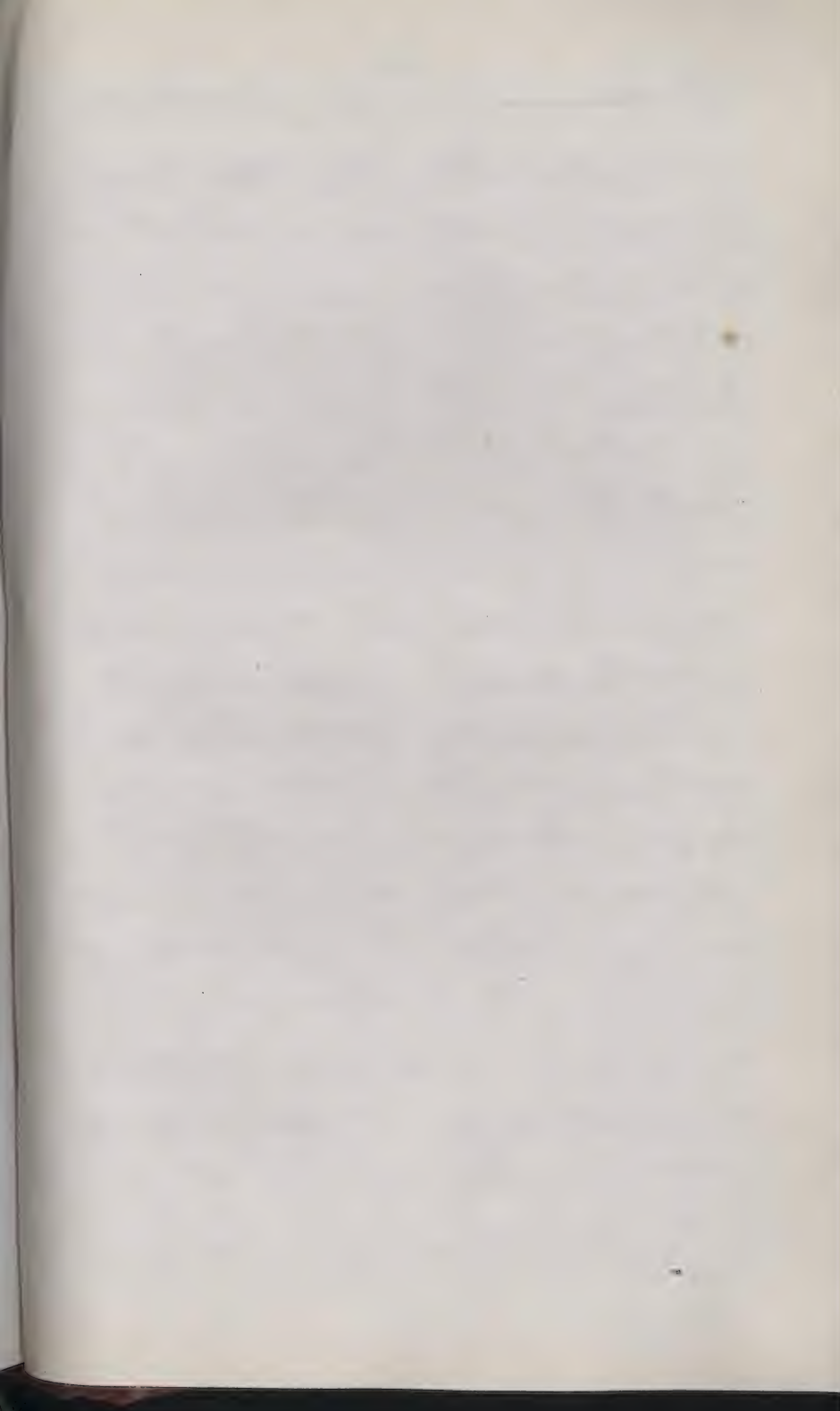
۴- امام ابو عبد اللہ حسین حلیمی (ت-۴۰۳) رسول اللہ ﷺ کے فہم مبارک
کے بارے میں رقم طراز ہیں

ان عامة سنن رسول الله ﷺ
راجعة الى القرآن ومعلوم انه
ليس كل شئ منها تقف
العلماء على اصله فذاك
اذ لان النبی ﷺ كان يدرك
من معانی الوحی مما لا يبلغه
فہم غیرہ - واللہ اعلم
(کتاب المنہاج، ۱-۲۴۱)

رسول اللہ ﷺ کی سنن کا ماخذ
قرآن ہی ہے اور یہ حقیقت معلوم ہے
کہ ان میں سے ہر ایک کی اصل سے
اہل علم واقف نہیں یہ اس لئے ہے کہ
رسول اللہ ﷺ وحی کے ایسے معانی
سے آگاہ ہیں جن تک دوسروں کا فہم
نہیں پہنچ سکتا۔

تو یہ تمام حقائق آشکار کر رہے ہیں کہ آپ کا فرمان
اوتیت القرآن ومثله معه
دیا گیا مجھے قرآن اور اس کے ساتھ
اس کی مثل

ہمارے فہم کے مطابق ہے تاکہ کسی کو بھی اسلام کے بارے میں الجھن نہ ہو۔



فصل

قرآن سے دنیاوی امور کا استنباط
 سرائیں اور قرآن
 عمر نبوی اور قرآن
 کعبہ بائیں جانب اور قرآن
 فتح بیت المقدس اور قرآن
 شیخ ابن خلکان کی تلاش
 شیخ ابن برجان کا تعارف
 طیارے اور قرآن
 علم طب اور قرآن
 شہادت امام حسین اور قرآن
 سواری سے گرنا اور قرآن
 سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن
 اجتہاد امام اعظم اور قرآن

فصل - قرآن سے دنیوی امور کا استنباط

آج تک تمام اہل علم قرآن مجید سے دینی امور کے ساتھ دنیوی امور کا استنباط و استخراج کرتے رہے۔ اگر اس میں دنیوی امور کا حل موجود نہیں تو پھر ان کا ایسا کرنا ہرگز مناسب نہ تھا۔ تو گویا قرآن میں امور دنیا کے بیان پر خصوصاً رسول اللہ ﷺ کے لئے امت کا اجماع محسوس ہوتا ہے۔ کیونکہ کسی نے مذکور استنباط کی تردید نہیں کی بلکہ بعینہ اسے قبول کرتے رہے اور اسے قرآن کا اعجاز و کمال قرار دیتے رہے۔ کچھ مثالیں بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

۱۔ سرائیں اور قرآن

امام ابن سراقہ نے کتاب الاعجاز میں امام ابو بکر بن مجاہد کے حوالہ سے لکھا۔
انہوں نے ایک دن فرمایا

ما من شئ فی العالم الا وھو
فی کتاب اللہ
کا نئات کی کوئی شئی نہیں جس کا ذکر
قرآن میں نہ ہو۔

تو کسی نے ان سے پوچھا

فاین ذکر الخانات فیہ؟
قرآن میں سرائوں کا ذکر کہاں
ہے؟

تو انہوں نے فی الفور جواب دیا اس ارشاد الہی میں ان کا تذکرہ ہے
لیس علیکم جناح ان
تدخلوا بیوتاً غیر مسکونۃ
ایسے گناہ نہیں تم پر کہ تم داخل ہوں
میں جن میں رہائش
نہیں اور ان میں تمہارا سامان
ہے۔

۲- عمر نبوی اور قرآن

حضور ﷺ کی ظاہری عمر تریسٹھ سال ہے۔ اس کا استنباط بھی بعض اہل علم نے قرآن سے کیا

امام جلال الدین سیوطی (ت-۹۱۱) نے بعض اہل علم کا یہ استخراج ان الفاظ میں ذکر کیا ہے۔

ان بعضهم استنبط عمر النبی ﷺ ثلاثاً وستین سنة من قوله تعالى في سورة المنافقين ولن يؤخر الله نفساً اذا جاء اجلها، فانها راس ثلاث وستين سورة وعقبها بالتغابن ليظهر التغابن في فقده (الاتقان ۲-۲۶۰)

کچھ اہل علم نے رسول اللہ ﷺ کی تریسٹھ سال عمر مبارک کا استنباط سورۃ منافقین کی اس آیت سے کیا، ہرگز اللہ کسی نفس کی موت موخر نہیں کرے گا جب وہ آجائے، کیونکہ یہ تریسٹھویں سورۃ کی آخری آیت ہے اور اس پر قرینہ یہ ہے کہ بعد والی سورت کا نام تغابن (زوال) ہے کہ آپ ﷺ کے وصال کے بعد اب زوال ہی ہو گا۔

۳- کعبہ بائیں جانب اور قرآن

بوقت طواف کعبہ آدمی کی بائیں جانب کعبہ کی طرف ہوتی ہے نہ کہ دائیں جانب حالانکہ ہر جگہ دائیں کو ترجیح ہوتی ہے۔ امام شاطبی (ت-۷۹۰) نے الانشادات والافادات میں لکھا، شیخ ابو عبد اللہ محمد بن مرزوق نے بیان کیا ہم طواف کعبہ کر رہے تھے، دوران طواف میں نے اپنے والد شیخ مرزوق سے سوال کیا کہ کعبہ کو

بائیں جانب کیوں کیا جاتا ہے جبکہ دائیں افضل ہے تو انہوں نے فی الفور فرمایا تم نے
سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی دعا نہیں پڑھی۔ اے اللہ
فاجعل افئدة من الناس تهوى لوگوں کے دل بنا جوان کی طرف مائل
اليهم (ابراہیم -) ہوں۔

چونکہ دل انسان کی بائیں جانب ہے لہذا اس کو کعبہ کی جانب کر دیا تاکہ توجہ میں زیادہ
قریب ہو جائے۔
(فتح المتعال فی مدح خیر النعال، ۱۳۴)

۴۔ فتح بیت المقدس اور قرآن

سلطان صلاح الدین ایوبی () نے شہر حلب ۱۸ صفر ۵۷۹ ہجری میں
فتح کیا۔ اس موقع پر امام ابوالمعالی محی الدین محمد بن ابوالحسن المعروف ابن ذکی الدین
نے قصیدہ پڑھا جس میں فتح پر سلطان کو مبارک باد تھی۔ اور ساتھ یہ بھی بشارت دی کہ
ماہ رجب میں بیت المقدس بھی فتح ہو جائے گا۔ ان کے قول کے مطابق رجب میں
جب بیت المقدس فتح ہو گیا۔ تو سلطان نے مذکور عالم کو بلا کر پوچھا تمہیں اس فتح کا علم
کیسے ہوا، انہوں نے فرمایا میں نے تفسیر ابن برجان میں ارشاد الہی

الم غلبت الروم فی ادنی الم۔ رومی مغلوب ہوں گے، زمین
الارض وهم من بعد غلبهم میں جلدی اور اس کے بعد وہ چند
سیغلبون فی بضع سنین سالوں میں غالب آجائیں گے۔
(الروم - ۱-۴)

سے مصنف کا یہ استنباط پڑھا تھا کہ رجب میں بیت المقدس فتح ہو جائے گا۔ تو میں
نے اس بنیاد پر اس فتح کی بشارت آپ کو دی تھی

شیخ ابوالعباس احمد بن خلکان (ت - ۶۸۱ھ) کے الفاظ میں یہ استنباط و
بشارت سماعت کیجئے

امام ابن ذکی الدین کے حالات میں رقم طراز ہیں۔ محی الدین ان کا لقب، دمشق کے مشہور شافعی اور قاضی تھے۔ سلطان صلاح الدین ایوبی کے ہاں ان کی بڑی قدر و منزلت تھی۔

ولما فتح السلطان المذكور
مدينة حلب يوم السبت ثامن
عشر صفر سنة تسع وسبعين
وخمسائة انشده القاضي
محي الدين المذكور قصيدة
بائية اجاد فيها كل الاجادة
وكان من جملتها بيت هو متدا
ول بين الناس وهو وفتحك
القلعة الشهباء في صفر مبشر
بفتوح القدس في رجب فكان
كما قال فان القدس فتحت
لثلاث بقين من رجب سنة ثلاث
وثمانين وخمسائة وقيل لمحي
الدين من اين لك هذا؟ فقال
اخذته من تفسير ابن برجان في
قوله تعالى الم غلبت الروم

جب سلطان مذکور نے بروز ہفتہ اٹھارہ
صفر ۵۷۹ ہجری میں شہر حلب فتح کیا تو
اس موقع پر قاضی محی الدین مذکور نے
قصیدہ باسیہ پڑھا جس میں ان کی
خدمت کو خوب سراہا۔ اس قصیدہ کا
ایک شعر تھا جو لوگوں کے ہاں معروف
ہے ماہ صفر میں قلعہ شہباء کا فتح ہونا یہ
بشارت ہے کہ رجب میں بیت
المقدس فتح ہو جائے گا تو اسی طرح ہوا
جو انہوں نے کہا تھا۔ تو بیت المقدس
ستائیس رجب ۵۸۳ ہجری میں فتح ہو
گیا قاضی محی الدین سے پوچھا گیا یہ تم
نے کہاں سے پایا؟ تو کہنے لگے میں
نے ابن برجان کی اس تفسیر سے پایا جو
انہوں نے ارشاد الہی ”الم غلبت
الروم“ کی تفسیر کی تھی

شیخ ابن خلکان کی تلاش

شیخ ابن خلکان کہتے ہیں جب میں نے یہ حکایت اور شعر سنا تو میں اس تفسیر
ابن برجان کی تلاش میں رہا

اور میں نے تمام صورت پالی لیکن یہ عبارت اس کے حاشیہ میں تھی اور اصل کے خط میں نہ تھی۔ علم نہیں کہ یہ اصل کتاب سے ہے یا اس کے ساتھ ملحق ہے۔

حتى وجدته على هذه الصورة
لكن كان هذا الفصل مكتوباً
في الحاشية بخط غير الاصل
ولا ادري هل كان من اصل
الكتاب ام هو ملحق به؟

(وفیات الاعیان - ۳-۶۸)

اس استنباط کو متعدد اہل علم نے نقل کیا

۱- امام بدر الدین زرکشی (ت-۷۹۸) فواتح سُر پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں ان کے بارے میں چھٹا قول یہ ہے۔

ہر کتاب میں کچھ راز ہوتے ہیں تو قرآنی راز فواتح سُر ہیں، شیخ ابوالحسن احمد ابن فارس (ت-۳۹۵) نے اس قول کی تشریح یوں کی

اراد من السر الذي لا يعلمه الا
الله والراسخون في العلم
واختاره جماعة منهم ابو حاتم
بن حبان
راز سے مراد یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ اور
علم میں رسوخ رکھنے والے ہی جانتے
ہیں، یہ ایک جماعت کا مختار ہے اور امام
ابو حاتم بن حبان انہی میں سے ہیں۔

اس کے بعد اس کی تائید میں امام زرکشی لکھتے ہیں

قلت، وقد استخرج بعض ائمة
المغرب من قوله تعالى 'الم غلبت
الروم فتوح بيت المقدس واستقاذه
من العدو في سنة معينة وكن كما قال
(البرهان في علوم القرآن، ۱-۲۲۳)
میں کہتا ہوں بعض ائمہ مغرب نے ارشاد
الہی "الم غلبت الروم" سے بیت
المقدس کی فتح اور اس کا دشمن سے نجات
پانے کا معین سال مستنبط کیا اور جو انہوں
نے لکھا اس کے مطابق فتح ہوئی

۲- امام جلال الدین سیوطی (ت- ۹۱۱) قاضی شمس الدین النخوی (ت- ۶۳۷) کے حوالہ سے لکھتے ہیں-

وقد استخرج بعض الائمة من قوله تعالى الم، غلبت الروم ان البيت المقدس يفتحه المسلمون في سنة ثلاثة وثمانين وخمسائة ووقع كما قاله (الاتقان، ۱-۶۱۶)

بعض ائمہ نے ارشاد باری تعالیٰ ”الم غلبت الروم“ سے مستنبط کیا کہ مسلمان ۵۸۳ ہجری میں بیت المقدس فتح کر لیں گے اور اسی کے مطابق فتح ہوئی۔

شیخ ابن برجان کا تعارف

جس مغربی عالم نے یہ استنباط و استخراج کیا ان کا تعارف شیخ ابن خلکان نے یوں کروایا ہے-

فهو ابو الحكم عبدالسلام بن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن اللخمي كان عبداً صالحاً وله تفسير القرآن العظيم واكثر كلامه فيه على طريق ارباب الاحوال والمقامات وتوفي سنة ست وثلاثين وخمسائة بمدينة مراکش رحمه الله تعالى، برجان بفتح الباء الموحده وتشديد

ان کا نام ابوالحکم عبدالسلام بن عبدالرحمن بن محمد بن عبدالرحمن اللخمی ہے۔ یہ نہایت ہی صالح بزرگ ہیں، انہوں نے قرآن مجید کی تفسیر لکھی اور ان کی اکثر گفتگو صاحبان احوال و مقامات صوفیہ کے طریق پر ہے۔ ان کا وصال ۵۳۶ ہجری میں شہر مراکش میں ہوا اللہ تعالیٰ کی رحمتوں کا ان پر خوب نزول ہو، برجان، با پر زبر، ر مشدود اور اس کے بعد جیم اور اس کے

الرء وبعدها جیم وبعء الالف بعد الف نون ہے۔
نون

(وفیات الاعیان، ۴-۷۴)

الغرض بیت المقدس کی فتح کی اطلاع واستنباط از قرآن، وقوع فتح سے سنتائیس سال پہلے ہے۔ اسے تمام اہل علم نے سراہا اور قبول کیا۔

اگر قرآن میں ان امور کا ذکر ہی نہیں تو کیا یہ لوگ اہل علم نہیں تھے؟ یا یہ زیادتی کرتے رہے، معاملہ ہرگز ایسا نہیں بلکہ ہر ایک نے یہی کہا کہ ہر ایک کو اپنے فہم کے مطابق قرآن سے علوم حاصل ہوتے ہیں۔ اس طرف رسول اللہ ﷺ نے اشارہ کیا تھا کہ علماء قرآن سے سیر نہ ہوں گے اور نہ قرآن کے عجائبات ختم ہوں گے۔

۵۔ طیارے اور قرآن

ارشاد الہی ہے

وما من دابة فی الارض ولا طائر
یطیر بجناحه الا امم امثالکم
اور نہیں کوئی زمین میں چلنے والا اور نہ
کوئی پرندہ کہ اپنے پروں پر اڑتا ہے مگر
تم جیسی امتیں (الانعام-۳۸)

اس میں الفاظ ہیں ”طائر یطیر بجناحہ“ (پرندہ دونوں پروں سے اڑتا ہے) یہاں اشکال پیدا ہوتا ہے کہ پرندے کے دو ہی پر ہوتے ہیں۔ پھر دونوں پروں کے ساتھ اڑنے کے قید کا کیا فائدہ؟ اس کا جواب مفسرین یہ دیتے آئے کہ یہ قید واقعی بطور تاکید ہے مثلاً رأیت بعین (میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا) قلت بفم (میں نے اپنے منہ سے کہا)

لیکن جب طیاروں کی ایجاد ہوئی تو اہل علم نے انہی الفاظ سے یہ استنباط کیا اور لکھا یہ قید احترازی ہے نہ کہ واقعی کیونکہ طیارے پروں کے بغیر اڑتے ہیں مگر وہ ہماری مثل حیوان نہیں۔

امام احمد رضا قادری (ت-۱۳۳۰) رقم طراز ہیں

ولما حدثت الان تلک
المراکب الطیارات استخرجها
هذا العبد الضعیف غفر له من
قوله تعالى ولا طائر یطیر
بجناحیه ولم یزل المفسرون
یفهمون ان هذا التقید لمجرد
التاکید کقولک رأیت بعسینی
وقلت بقمی فلما حدثت هذه
الطیارات وقع فی خلدی ان
القید احترازی عن مثلها فانها
تطیر بغير جناح ولیست امماً
کامثالنا واللہ تعالیٰ اعلم
(انباء الحی، ۲۰۸)

اور اب جب سفری طیاروں کی ایجاد
ہوئی ہے تو اس کمزور بندے (اللہ ان
کی مغفرت فرمائے) نے اللہ تعالیٰ
کے قول ”ولا طائر یطیر
بجناحیہ“ سے طیارے مراد لئے اور
سابقہ مفسرین پروں کی قید کو تاکید قرار
دے رہے تھے جیسا کہ کہا جائے ”میں
نے اپنی آنکھوں سے دیکھا“ اور جب
”میں نے اپنے منہ سے کہا“ اور جب
طیارے ایجاد ہوئے اور خلا میں اڑنے
لگے تو پتہ چلا کہ یہ قید احترازی ہے کہ
وہ بغیر پروں کے اڑتے ہیں لیکن وہ
ہماری طرح نہیں۔

سوال: امام فخر الدین رازی نے (ت-۶۰۶) نے لکھا یہ قید احترازی ہے۔ اور اس
سے مقصد ملائکہ کو خارج کرنا ہے۔ ارشاد الہی ہے

جعل الملائکة اولیٰ اجنحة
مثنیٰ و ثلاث و رباع
اور یہاں فرمایا

طائر یطیر بجناحیہ
تو اس سے ملائکہ نکل گئے
پرندے دو پروں سے اڑنے والے

لیکن امام احمد رضا قادری کہتے ہیں

کیف یخسر جون مع قوله تعالیٰ ملائکہ کیسے خارج ہوں گے حالانکہ ان
مشتی کے بارے میں فرمان الہی ہے ”ان
(حاشیہ انباء الحی - ۲۰۸) میں دو پروالے بھی ہیں“

۶- علم طب اور قرآن

امام جلال الدین سیوطی (ت- ۹۱۱) نے امام کرمانی کی کتاب العجائب سے نقل کیا۔ ایک عیسائی طبیب نے امام زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم سے کہا تمہاری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں، حالانکہ علم دو طرح کا ہے، علم ادیان اور علم ابدان امام موصوف نے فرمایا

جمع الله الطب فی نصف آية الله تعالیٰ نے کتاب اللہ کی آدھی
من کتاب الله وهو قوله تعالیٰ آیت میں تمام طب کو جمع کر دیا ہے
وکلوا واشربوا ولا تسرفوا اور وہ اس کا یہ ارشاد گرامی ہے۔ کھاؤ،
(الاعراف، - ۳۱) پیو اور اسراف نہ کرو۔

طبیب نے سنا تو کہنے لگا

ما ترک کتابکم لجالینوس طباً تمہاری کتاب قرآن نے تو جالینوس
(الاکیل فی استنباط التنزیل - ۱۰۶) کے لئے طب نہیں چھوڑی۔

۷- شہادت امام حسین اور قرآن

ایک امریکن پادری گولڈہ شریف آیا اور مجلس میں داخل ہوتے ہی سوال پیش کیا کہ مسلمانوں کا دعویٰ ہے کہ قرآن شریف میں ہر چیز کا ذکر موجود ہے۔ حالانکہ حضرت امام حسین جن کی زندگی میں قرآن چھ برس تک نازل ہوتا رہا۔ ان کا نام تک

قرآن میں موجود نہیں۔ حضرت امام حسینؑ نے اسلام کے لئے بڑی قربانی دی ہے۔ ایسے خادم اسلام کا ذکر تو قرآن میں ضرور ہونا چاہیے۔

حضرت پیر مہر علی شاہؒ نے دریافت فرمایا کہ ”پادری صاحب، کیا آپ نے قرآن پڑھا ہے“ کہنے لگا، میں نے قرآن پڑھا ہے اور اس وقت بھی میری جیب میں موجود ہے۔ فرمائیے کہاں سے پڑھوں؟ آپؒ نے علماء کی طرف دیکھا اور مسکرا کر فرمایا ”سبحان اللہ، پادری صاحب کو بھی قرآن دانی کا دعویٰ ہے۔ یہاں عمر گزری ہے اسی دشت کی سیاحی میں۔ مگر اس دعوے کی مجال نہیں۔“ پھر پادری سے مخاطب ہو کر فرمایا۔ ”اچھا پادری صاحب، قرآن پڑھیے، کہیں سے پڑھ دیجئے۔“ وہ مودب ہو کر بیٹھ گیا اور عربی لہجے میں ترتیل سے پڑھنے لگا۔ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطٰنِ الرَّجِيْمِ۔ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ قبلہ عالم قدس سرہ، نے اشارے سے روک کر فرمایا کہ بس، اَعُوْذُ تو قرآن کا حصہ نہیں، بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ ہے۔ اور بقاعدہ ابجد اس کے عدد ۷۸۶ ہیں۔ اب ذرا لکھئے

امام حسینؑ	-	عدد ہیں۔	۲۱۰
سن پیدائش	-	عدد ہیں۔	۴ ہجری
سن شہادت	-	عدد ہیں۔	۶۱ ہجری
کرب و بلا	-	عدد ہیں۔	۲۶۱
امام حسینؑ	-	عدد ہیں۔	۲۰۰
سن شہادت	-	عدد ہیں۔	۵۰

میزان - ۷۸۶

حضرتؒ نے فرمایا پادری صاحب، قرآن مجید کی جو پہلی آیت آپ نے پڑھی۔ اس میں ہی حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کا نام، سن پیدائش، سن شہادت،

مقام شہادت، ان کے بھائی صاحب کا نام اور سن شہادت اور دونوں بھائیوں کے امام ہو۔ نہ کاشتوت موجود ہے۔ آگے چلے تو شاید ان کی زندگی کے کئی واقعات بھی مل جائیں۔ اس پر اس امر کی پادری نے کہا۔ عربوں کے علم ہندسہ اور جفر وغیرہ کا ذکر مستشرقین یورپ کی کتابوں میں میری آنکروں سے گزرا ہے۔ لیکن یہ معلوم نہ تھا کہ مسلمانوں نے ان علوم کے اندر اتنی گہری ریسرچ (تحقیق) کی ہوئی ہے۔

حضرت قبلہ عالم قدس سرہ نے فرمایا۔ جب مسلمان کہتا ہے کہ قرآن شریف کے اندر ہر چیز کا ذکر موجود ہے۔ تو اس بات کا ایک ظاہری مفہوم یہ ہوتا ہے کہ ہر اس چیز کا ذکر موجود ہے جو مذہب حقہ اسلام کی ضروریات میں داخل ہے۔ لیکن یہ کہنا بھی غلط نہیں کہ ہر وہ چیز جس سے اسلام کا ذرا سا اور دور کا تعلق ہے۔ قرآن مجید میں بیان فرمادی گئی ہے۔ ایسی چیزوں کے لئے اس ایک جلد کتاب کے اندر اظہار معنی کے طریقے لامحالہ متعدد متصور ہوں گے۔ آپ کو استاد نے بتایا ہوگا کہ حروف مقطعات کے اندر معانی اور مطالب کا ایک جہان پوشیدہ ہے۔ اسی قسم کی کیفیت دیگر حروف و الفاظ قرآنی کی بھی ہے۔ اگرچہ ان معانی پر انسان اپنی کوشش اور تحقیق سے پوری طرح مطلع نہیں ہو سکتا۔ قرآن مجید کے باطنی رموز اور معانی پر اطلاع تحقیق اور تفتیش سے زیادہ خدائے تعالیٰ کے فضل اور انسان کے نیک عمل پر موقوف ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی جسے چاہتا ہے حسب حاجت ان اسرار پر مطلع فرما دیتا ہے۔

سبحان اللہ! اسلام کے اسی درخشندہ ماہتاب اور اسی زندہ جاوید شہید یعنی حضرت امام حسین علیہ السلام کے والد گرامی باب علم سیدنا مولائے علی کرم اللہ وجہہ الکریم نے فرمایا تھا کہ میں سورۃ فاتحہ کی تفسیر لکھنے بیٹھوں تو کئی ضخیم جلدوں میں ایک دفتر تیار ہو جائے۔

اللہ اللہ بائے بسم اللہ پدر معنی ذبح عظیم آمد پسر

(مہر منیر-۴۲۵)

۸- سواری سے گرنا اور قرآن

امام سید محمود آلوسی (ت- ۱۲۷) نے شیخ محی الدین ابن عربی کے بارے میں نقل کیا۔ کہ وہ سواری سے گر پڑے، لوگ آئے تاکہ اٹھا کر سواری پر بٹھائیں تو فرمایا مجھے تھوڑی دیر کے لئے چھوڑ دو، انہوں نے حکم کے مطابق کیا، تھوڑی دیر کے بعد اٹھایا، وجہ پوچھی تو فرمایا

راجعت کتاب اللہ تعالیٰ میں نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کی طرف
فوجدت خبر هذه الحادثة قد رجوع کیا۔ مجھے اپنے گرنے کی وجہ
ذكر في الفاتحة سورة الفاتحة میں ہی مل گئی
اس کے بعد علامہ آلوسی لکھتے ہیں۔

هذا امر لا تصله عقولنا اس معاملہ تک ہماری عقلیں نہیں پہنچ
سکتیں۔

۹- سلاطین عثمانی کے نام اور قرآن

آگے لکھتے ہیں۔

ومثله استخراج بعضهم من الفاتحة ايضاً اسماء سلاطين
العثمان و احوالهم و مدة سلطنتهم الى ما شاء الله تعالى
من الزمان ولا بدع في ام الكتاب و تلید کل امر عجیب
اسی طرح بعض اہل علم نے فاتحہ سے ہی عثمانی بادشاہوں کے نام، ان کے احوال اور ان کی سلطنت کی مدت کا بھی استنباط کیا اور یہ کوئی اجنبی بات نہیں کیونکہ یہ کتاب ایسی ماں ہے جو سراسر عجیب کو جنم دیتی ہے۔

(روح المعانی - پ ۷-۱۳۴)

۱۰۔ اجتہاد امام اعظم اور قرآن

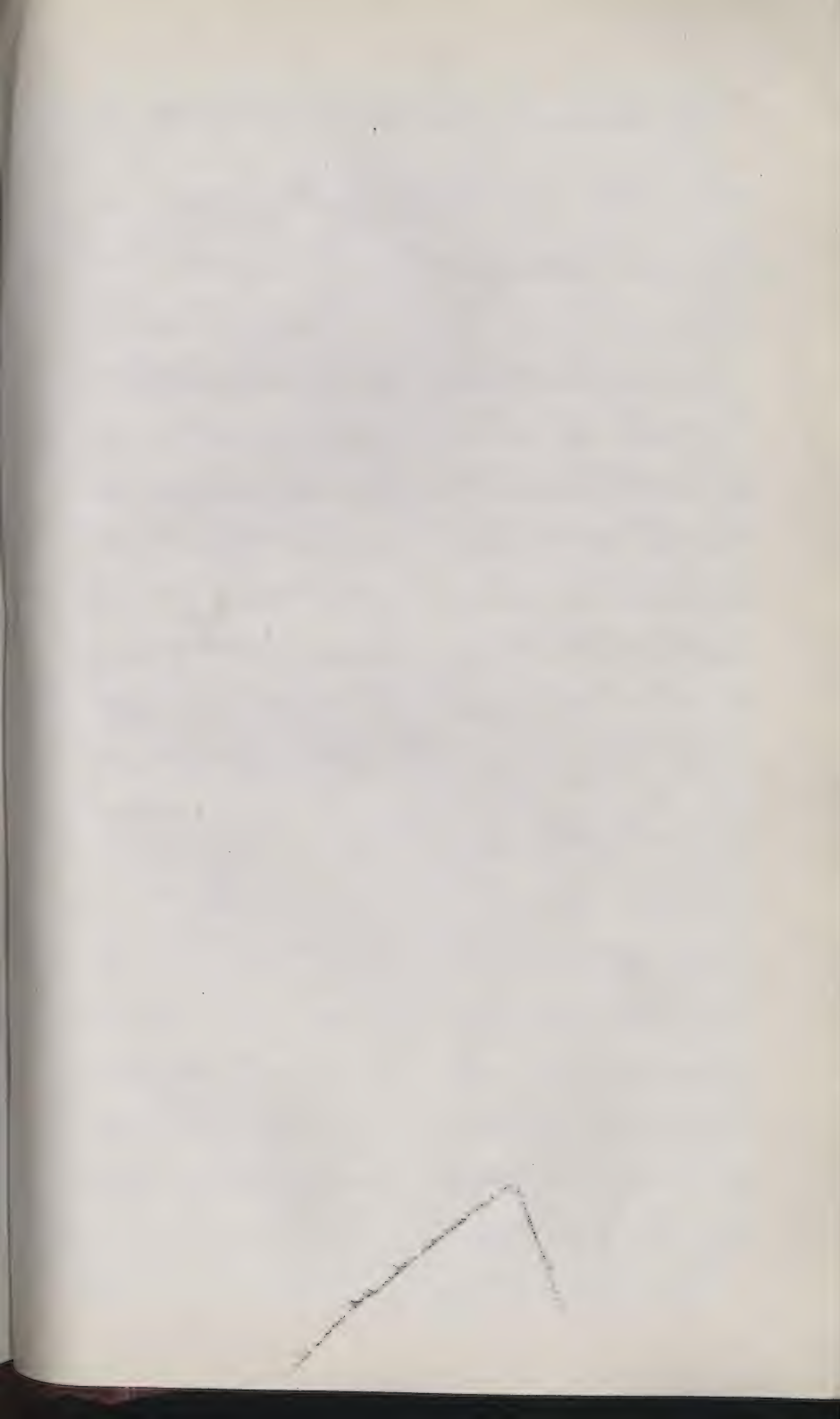
امام عبدالوہاب شعرانی، امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے بارے میں نقل کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا

جو میں کہتا ہوں وہ نفس الامر میں قیاس نہیں بلکہ وہ قرآن میں سے ہی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ”ما فرطنا فی الكتاب من شیء“ لہذا جو ہم کہتے ہیں وہ قیاس نہیں اور وہ قیاس اسی کے لئے ہے جس کو اللہ تعالیٰ قرآن کی سمجھ عطا نہیں کی۔

ما اقولہ لیس ہو بقیاس فی نفس الامر وانما ذلک من القرآن قال تعالیٰ وما فرطنا فی الكتاب من شیء فلیس ما قلناہ بقیاس فی نفس الامر وانما ہو قیاس عند من لم یعطہ اللہ تعالیٰ الفہم فی القرآن

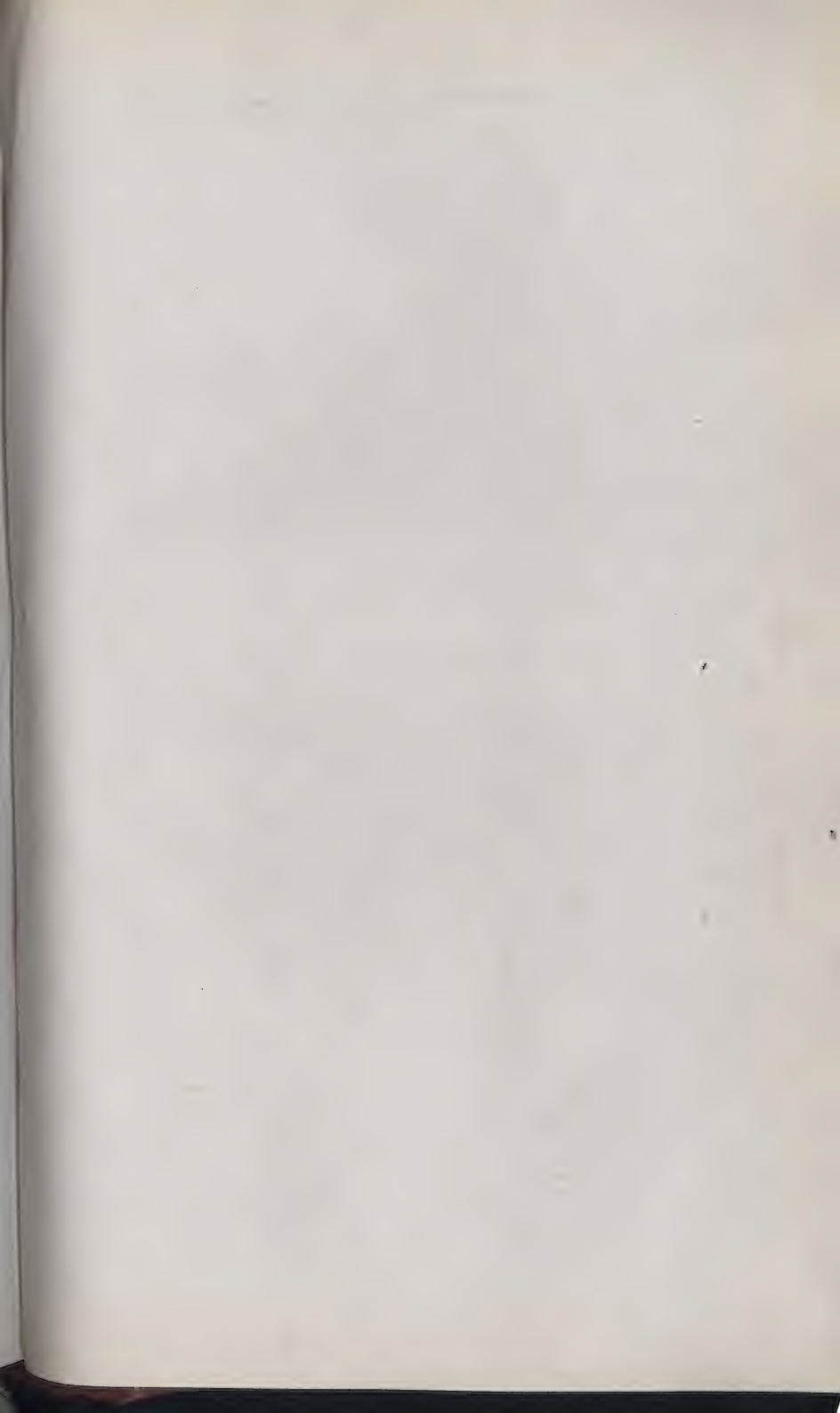
(المیزان الکبریٰ، فصل ان القیاس من

جملة الادله)



فصل

لوح محفوظ میں کیا ہے؟
لوح محفوظ میں احوال دنیا



لوح محفوظ میں کیا ہے؟

ہمیں یہ جاننا بھی ضروری ہے کہ لوح محفوظ میں کیا لکھا ہوا ہے؟ اگر ثابت ہو جائے کہ اس میں دنیا کے تمام احوال کا ذکر ہے تو حضور ﷺ کے لئے اس کا اثبات آسان ہو جائے گا کیونکہ تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ علوم لوح محفوظ، حضور ﷺ کے علوم مبارکہ کا جزو حصہ ہیں، لوح محفوظ کے بارے میں ارشاد الہی ہے

۱- ولا رطب ولا يابس الا في
کتاب مبين (الانعام-۵۹)

یہاں کتاب مبین سے مراد لوح محفوظ ہے۔

امام ابو عبد اللہ محمد القرطبی (ت، ۶۷۱) لکھتے ہیں۔

ای فی اللوح المحفوظ لتعتبر
الملائكة بذلك لا انه سبحانه
كتب ذلك للنسيان يلحقه
(الجامع لاحکام القرآن، ۷-۵)

یعنی لوح محفوظ میں تاکہ ملائکہ اس سے
استفادہ کر سکیں نہ یہ کہ اس نے اس
لئے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کو نسیان عارض ہو
سکتا ہے۔

۲- امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) امام زجاج کے حوالہ سے لکھتے ہیں۔

يجوز ان يكون الله جل ثلثه ائبت
كيفية المعلومات في كتاب من قبل ان
يخلق الخلق كما قال تعالى ما اصاب
من مصيبة في الارض ولا في انفسكم
الا في كتاب من قبل ان نبرأها
(مفتاح الغيب، جز ۱۳-۱۰)

ممکن ہے اللہ تعالیٰ نے مخلوق پیدا کرنے
سے پہلے اس میں معلومات درج کی
ہوں جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے۔ ”نہیں
پہنچتی کوئی مصیبت زمین اور نہ تمہاری
ذوات میں کہ وہ ہم نے پیدا کرنے سے
پہلے کتاب میں لکھ دی ہے۔“

یعنی لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا اور زمین کی تمام اشیاء و احوال لکھ دیئے ہیں خواہ وہ خشک ہیں یا تر۔

امام رازی سورۃ الحديد کی آیت ”ما اصاب من مصيبة فى الارض“ کے تحت لکھتے ہیں

هذه الاية دالة على ان جميع الحوادث الارضية قبل دخولها فى الوجود مكتوبة فى اللوح المحفوظ

یہ آیت بتا رہی ہے کہ اس زمین کے تمام حوادث وجود میں آنے سے پہلے لوح محفوظ میں تحریر ہو چکے تھے۔

اس کے بعد اس میں لکھنے کی حکمتیں بیان کرتے ہوئے لکھا، ایک حکمت یہ ہے

تستدل الملائكة بذلك المكتوب على كونه عز وجل عالماً بجميع الاشياء قبل وقوعها

تاکہ ملائکہ اس تحریر سے اس پر استدلال کر سکیں کہ اللہ تعالیٰ تمام اشیاء کے وجود میں آنے سے پہلے ان کا علم رکھتا ہے۔

آگے چل کر مسئلہ ثانیہ کے تحت لکھا

استدل جمهور اهل التوحيد بهذه الاية على انه تعالى عالم بالاشياء قبل وقوعها

جمہور اہل اسلام نے اس آیت سے یہ استدلال کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اشیاء کے وقوع سے پہلے ان کا علم رکھتا ہے۔

(مفتاح الغیب، ۲۹-۲۲۸)

جب ہم سب اس پر متفق ہیں کہ لوح محفوظ میں اللہ تعالیٰ نے دنیا کے تمام احوال و اشیاء کی تفصیل لکھ دی ہے تو پھر ہمیں حضور ﷺ کے لئے ماننے کے حوالہ سے بھی انقباض کا شکار نہیں ہونا چاہیے۔ کیونکہ لوح محفوظ کے علوم آپ ﷺ کے علوم کے حصہ ہیں،

اس کی تفصیل اگلی فصل میں ملاحظہ کیجئے۔

۲۔ ارشاد الہی ہے۔

وکل صغیر و کبیر مستطر
ہر چھوٹی و بڑی شے تحریر کر دی گئی ہے۔
(القمر-۵۳)

امام ابو حیان اندلیسی (م-۷۵۴) اس کے تحت رقم طراز ہیں
من الاعمال ومن کل ما هو
یعنی تمام اعمال اور جو کچھ ہونے والا
کائن مستطر ای مسطور فی
ہے وہ لوح میں لکھ دیا گیا ہے۔
اللوح (البحر المحیط-۱۸۴، ۸)

یہی الفاظ تفسیر علامہ جلال الدین خٹری (م-۵۳۸) کے ہیں (الکشاف، ۴-۴۲)

لوح محفوظ میں احوال دنیا

آپ پہلے پڑھ چکے ہیں لوح محفوظ میں صرف احوال دنیا کا ذکر ہے اس
میں اخروی احوال و معاملات کا تذکرہ نہیں کیونکہ اہل جنت و نار کے احوال غیر متناہی
ہیں لہذا ان کا اثبات لوح محفوظ میں محال ہے۔ ارشاد الہی ہے۔

ما اصاب من مصیبة فی الارض
نہیں پہنچتی کوئی مصیبت زمین اور نہ
ولا فی انفسکم الا فی کتاب
تمہاری ذوات میں کہ وہ ہم نے پیدا
من قبل ان نبرأها ان ذلک
کرنے سے پہلے کتاب میں لکھ دی
علی اللہ یسیر
ہے اور یہ اللہ پر آسان ہے۔

(الحدید-۲۲)

امام فخر الدین رازی (م-۶۰۶) اس آیت کی تفسیر میں ہماری مذکورہ بات کو واضح
کرتے ہوئے رقم طراز ہیں۔

انہ تعالیٰ لم یقل ان جمیع الحوادثات مکتوبۃ فی الكتاب لان حرکات اہل الجنة والنار غیر متناہیۃ فاثباتہا فی الكتاب محال دوسری دلیل یہ دیتے ہیں

وايضاً خصص ذلك بالارض والانفس وما ادخل فيها احوال السموات

اللہ تعالیٰ نے خاص زمین اور نفوس کا تذکرہ کیا اس میں احوال آسمان کو شامل نہیں فرمایا

تیسرا استدلال یوں کیا

وايضاً خصص ذلك بمصائب الارض والانفس لا بسعاد الارض والانفس

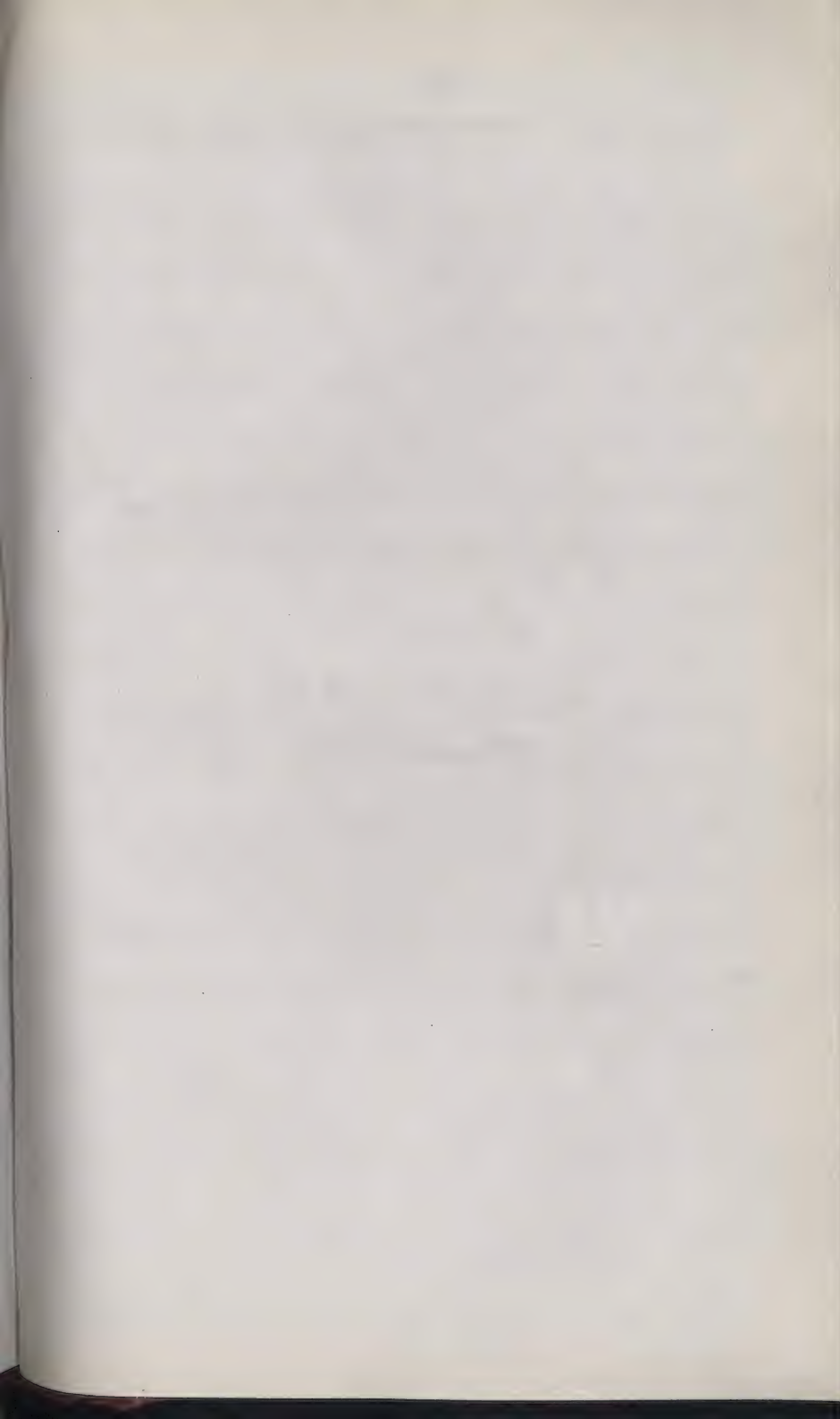
پھر زمین کے اور نفوس کے مصائب کا تذکرہ کیا نہ کہ زمین اور نفوس کی سعادتوں کا

(مفتاح الغیب، ۲۹-۲۲۹)

یہی وجہ ہے کہ ”ولا رطب ولا یابس فی کتاب مبین“ میں کتاب مبین سے امام رازی نے علم الہی مراد لیا ہے نہ کہ لوح محفوظ کیونکہ لوح میں اخروی معاملات و احوال کا ذکر نہیں ہے۔

فصل

علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہے؟
 لوح محفوظ، نور کا فیض
 حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی
 ذات و صفات کے علوم



علوم لوح محفوظ علوم نبوی کا حصہ کیسے ہیں؟

لوح محفوظ پر تحریر علوم، حضور ﷺ کے علوم کا حصہ کیسے ہیں؟ اس پر یہ دلائل قابل توجہ ہیں۔

۱۔ لوح محفوظ، نور کا فیض

تمام امت کا اس پر اتفاق ہے کہ لوح محفوظ کا وجود حضور ﷺ کے نور مقدس کا فیض ہے گویا علوم لوح محفوظ، آپ کے علوم کے ضمن میں موجود اور آپ ﷺ کا ہی فیضان ہیں۔

۲۔ حضور ﷺ کا علم سماوی اور اخروی

پیچھے آچکا ہے کہ لوح محفوظ کے علوم فقط احوال دنیا تک محدود ہیں لیکن حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سماوی اور اہل جنت کے جنت میں اور اہل نار کے ان کے داخلہ کے حالات سے آگاہ فرمایا ہے۔ تفصیل کے لئے مستقل فصل کا مطالعہ کریں مختصر معاملہ کچھ یوں ہے۔

۱۔ حضور ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں شانوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا، اس کی ٹھنڈک میں نے اپنے سینے میں پائی، اس فیض ربانی کے بعد میری علمی کیفیت یہ تھی

فَعِلِمْتُ مَا فِي السَّمَوَاتِ میں نے آسمانوں اور زمین کی ہر شے کو
وَالْأَرْضِ جان لیا

(مشکوٰۃ المصابیح - کتاب مواضع الصلاة)

امام احمد بن حنبل (ت - ۲۴۱) نے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

فتجلی لی کل شئی وعرفته مجھ پر ہر شئی روشن ہو گئی اور اسے میں
(مسند احمد ۳-۲۴۳) نے پہچان لیا۔

اس سے معلوم ہوا حضور ﷺ کو زمینی و دنیاوی حقائق کے ساتھ آسمانی حقائق کا بھی علم دیا گیا ہے۔

۲- بخاری و مسلم نے سیدنا فاروق اعظم رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، ایک دن رسول اللہ ﷺ نے خطبہ دیا تو اس میں

اخبیرنا عن بدء الخلق حتی آپ ﷺ نے ہمیں ابتداء خلق سے
دخل اهل الجنة منازلهم واهل لے کر اہل جنت کے جنت میں اور
النار منازلهم حفظ ذلك من اہل دوزخ کے دوزخ میں داخل
حفظه ونسبه من نسبه ہونے تک آگاہ فرمایا جس نے یاد رکھا
(صحیح بخاری، ۱-۴۵۳) اسے یاد رہا اور جس نے بھلا دیا اسے
وہ بھول گیا۔

۳- حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر پڑھائی پھر وہاں ہی تشریف فرما رہے حتیٰ کہ نماز چاشت ادا فرمائی
اس کے بعد آپ ﷺ نے تبسم فرمایا میں نے عشاء کے بعد اس کی حکمت پوچھی تو
فرمایا

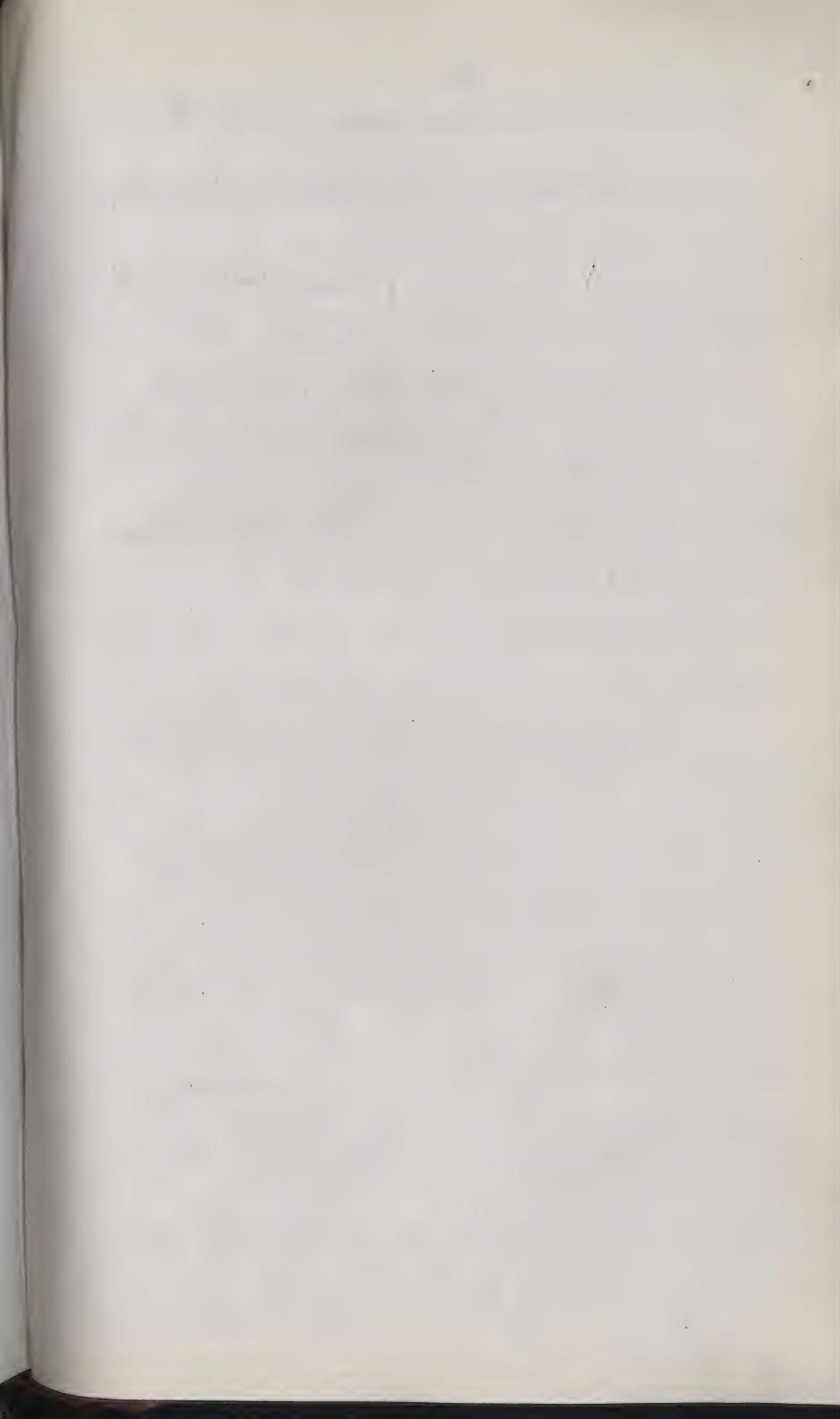
عرض علی ما هو کائن من امر دنیا و آخرت میں ہونے والے تمام
الدنیا و امر الاخرة امور میرے سامنے پیش کر دیے گئے۔
(مسند احمد، ۱-۴)

بلکہ کتاب و سنت کا مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آخرت کے حوالہ سے کس قدر تفصیلات فراہم کی ہیں۔ الغرض آپ ﷺ کے علوم میں سماوی

اور اخروی علوم بھی شامل ہیں جو کہ لوح محفوظ کے علوم میں موجود نہیں ہیں۔

۳- ذات و صفات کے علوم

حضور ﷺ کے علوم میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کے علوم بھی شامل ہیں۔ جن میں آج بھی آپ ﷺ کے علوم میں اضافہ و ارتقاء ہو رہا ہے اور یہ غیر متناہی علوم ہیں جن کا محل لوح محفوظ نہیں بن سکتی۔



فصل

ظاہر و باطن سے آگاہی
 حضور ﷺ کی دعا
 آئمہ امت کی تصریحات
 باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں
 منافقین کا علم
 حکم قتل جاری نہ فرمانا

ظاہر و باطن سے آگاہی

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو اشیاء کے ظاہر و باطن دونوں سے آگاہ فرمادیا ہے، اللہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے

وعلمک ما لم تکن تعلم وکان فضل اللہ علیک عظیما

اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہیں جانتے تھے اور اللہ کا تم پر بڑا فضل ہے

(النساء-۱۱۳)

اس آیت کے تحت تمام مفسرین نے تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کو مخفی امور حتیٰ کہ دلوں کے رازوں سے بھی آگاہ کر دیا ہے

علامہ سید محمود آلوسی نے 'ما لم تکن تعلم' کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے

ای الذی لم تکن تعلم من

یعنی جو تم نہیں جانتے مخفی امور دلوں

خفیات الامور و ضمائر الصدور ومن جملتها وجوہ

کے اسرار اور مکاروں کی چالوں کو توڑنے کے تمام طریقے بھی اس

ابطال کید الکائدین میں شامل ہیں۔

(روح المعانی-پ ۵-۱۸۷)

امام علاؤ الدین خازن (ت-۷۲۵) نے ایک معنی یہ تحریر کیا ہے

وعلمک من خفیات الامور و اطالعک علی ضمائر القلوب

اور آپ کو مخفی امور کی تعلیم دی اور دلوں کے اسرار سے مطلع کیا اور منافقین کے احوال اور ان کی چالیں جو تم نہیں جانتے تھے ان سے آگاہ کیا

وکیدهم ما لم تکن تعلم

(باب التاویل-۱-۴۲۹)

امام ابوالبرکات (ت-۷۱۰) نے دوسری تفسیریوں کی ہے

من خفيات الامور وضمائر القلوب مخفی امور اور دلوں کے اسرار کی تعلیم
(مدارک التنزیل - ۲۵) دی۔

حضور ﷺ کی دعا

پھر حضور ﷺ کی دعا موجود ہے کہ آپ ﷺ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ اقدس سے یہ مانگا کرتے

اللهم ارنا الاشياء كما هي اے اللہ ہمیں اشیاء کے حقائق سے آگاہ فرما

ائمہ امت کی تصریحات

کتاب وسنت کے انہی دلائل کے پیش نظر ائمہ امت نے یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ حضرت خضر علیہ السلام سے کہیں بڑھ کر اشیاء کے باطن سے آگاہ ہیں۔

امام جلال الدین سیوطی رقم طراز ہیں کہ اولاد دیگر انبیاء علیہم السلام کی طرح حضور ﷺ کو بھی ظاہری علم دیا گیا اس لئے آپ ﷺ فرمایا کرتے 'ہم ظاہر پر فیصلہ کرتے ہیں' ہم گواہی کے مطابق فیصلہ دیتے ہیں غزوہ تبوک کے موقع پر منافقین کا عذر قبول کر لیا ثم ان الله تعالى زاده شرفاً

واذن له ان يحكم بالباطن وما عزت میں اور اضافہ فرمایا اور اجازت

اطلع عليه من حقائق الامور سے نوازا کہ باطن پر فیصلہ صادر فرمائیں

فجمع له بين ما كان للانبیاء اور معاملات کے حقائق سے آگاہ کیا اور

وما كان لخضر خصوصية انبیاء اور خضر علیہم السلام کے اوصاف

خصه الله بها ولم يجمع خصوصیت کے ساتھ آپ میں جمع فرما

الامر ان لغیره دیے اور اس خصوصیت سے اللہ تعالیٰ نے

آپ ﷺ کے علاوہ کسی کو نہیں نوازا

اس کے بعد امام قرطبی سے نقل کرتے ہیں کہ حضور ﷺ کے سوا کوئی فقط اپنے علم کی بنیاد پر قتل کا حکم نہیں دے سکتا۔ چونکہ آپ ﷺ باطن سے بھی آگاہ ہیں اس لئے آپ ﷺ ایسا حکم جاری فرما سکتے ہیں

اجمع العلماء علی بکرة ایہم انہ لیس
لاحد ان یقتل بعلمہ الا النبی ﷺ
(الخصائص الکبریٰ ۲-۳۲۹)
تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ رسول
اللہ ﷺ کے علاوہ کوئی بھی فقط اپنے
علم کی بنیاد پر قتل کا حکم نہیں دے سکتا۔

ایک اور مقام پر واضح کرتے ہیں
انہ جمعت لہ ﷺ الشریعة والحقیقة
یقیناً آپ ﷺ کے لئے شریعت اور
حقیقت جمع کر دی (ایضاً- ۳۲۷)

یادر ہے امام سیوطی نے اس مسئلہ پر مستقل تین کتب ۱- الباہر فی حکم النبی
بالباطن و الظاہر ۲- شعلہ نار ۳- طرح السقط تحریر کی ہیں۔ جن کا
ترجمہ ہم نے 'حضور ﷺ کے ظاہر و باطن پر فیصلے' کے نام سے شائع کر دیا ہے
امام احمد رضا جی نے حضور ﷺ کے اس مقام و عظمت کو یوں آشکار کیا ہے

فکان صلی اللہ علیہ وسلم اعلم
الناس باحکام ربہ ولہ الولاية
العامة علی جمیع خلقہ و امامة
العظمیٰ فکان یحکم بالقضاء
والسیاسة والافتاء ویحکم
بالظاہر و الباطن کالخصر علیہ
السلام کما قالہ السیوطی
(نسیم الریاض ۵-۲۲۳)
آپ ﷺ اپنے رب کے احکام کو سب
سے زیادہ جاننے والے ہیں اور آپ
ﷺ کو تمام مخلوق پر حکومت عامہ اور
امامت عظمیٰ حاصل ہے آپ ﷺ حکم
نافذ فرماتے، سیاسی و دینی فیصلے فرماتے
اور حضرت خضر علیہ السلام کی طرح ظاہر و
باطن پر فیصلے صادر کرتے جیسا کہ امام
جلال الدین سیوطی نے وضاحت کی ہے

ایک اور مقام پر اس ارشاد نبوی 'میں گواہی کے مطابق فیصلہ دیتا ہوں' کے تحت لکھتے ہیں۔ اس میں وضاحت ہے کہ آپ ﷺ خدا نہیں کامل انسان ہیں اور وہ ذاتی طور پر غیب نہیں جانتے۔

وقد كان له صلى الله عليه وسلم الحكم بالباطن لا اطلاع الله له عليه كما ذكر السيوطي ولكن هذا اغلب احوال صلى الله عليه وآله وسلم تعليماً لا مته حتى يقتدوا به

آپ ﷺ باطن پر فیصلہ فرما سکتے ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو باطن پر مطلع کیا ہے جیسا کہ امام سیوطی نے ذکر کیا ہے لیکن آپ ﷺ کے اکثر اس طرح کے احوال تعلیم امت کے لئے تھے تاکہ وہ اقتدا کر سکیں۔ (ایضاً-۳۰۲)

حضرت قاضی عیاض آپ ﷺ کے اس مرتبہ علمی کا اظہار یوں کرتے ہیں کہ منافقین کو آپ ﷺ نے قتل نہیں کروایا وهو على يقين من امرهم مؤلفة لغيرهم ورعاية للمؤمنين من قرباتهم وكرهه لان يقول الناس ان محمدا يقتل اصحابه كما جاء في الحديث

یقین ہوتے ہوئے یہ اس لئے تھا کہ ان کے علاوہ کے لئے تالیف کا سبب ہو اور ان کی مومنوں کے ساتھ قربت داری کی وجہ سے رعایت دی اور اس ناپسندیدگی کی وجہ سے کہ کہیں لوگ یہ نہ کہیں محمد (ﷺ) اپنے اصحاب کو قتل کرواتا ہے جیسا کہ حدیث میں

(الشفاء-۲-۲۰۰)

ہے

'وہو على يقين امرهم' کی تشریح ملا علی قاری نے یہ کی ہے

منافقین کے کفر میں کسی قسم کا شک نہیں

تھا

غیر شاک فی کفرهم

(شرح الشفاء-۲-۳۶۸)

امام احمد بخاری کے الفاظ ہیں

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو آگاہ کر

دیا تھا اور آپ ﷺ کو ایذا دینے اور

ان کے بارے میں آنے والی

خبروں کے حوالہ سے بھی واضح تھا

باخبار اللہ تعالیٰ له به وبما

يظهر من احوالهم من ايدائه

وما يبلغه عنهم

(نسیم الریاض-۶-۹۹)

باطن پر فیصلہ دے سکتے ہیں

تو آپ ﷺ کی علمی شان یہ ہے کہ آپ ﷺ کو باطن پر فیصلہ کی بھی

اجازت ہے جو کہ کسی دوسرے کو حاصل نہیں اگرچہ اکثر فیصلے آپ ﷺ نے ظاہر پر

ہی کئے تاکہ تاقیامت امت اقتدا کر سکے۔ اہل سیر نے 'باطن پر فیصلہ' آپ ﷺ

کی خصوصیت قرار دیا ہے۔

امام احمد بخاری (ت-۱۰۲۹) نے اسی حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا

ائمہ محدثین نے دلائل سے ثابت کیا

ہے کہ آپ ﷺ کو بعض اوقات

باطن پر فیصلہ کی بھی اجازت تھی جیسا

کہ ظاہر پر فیصلہ کی اجازت تھی اور

باطن پر فیصلہ کرنا آپ ﷺ کے

امتيازات میں سے ہے

وقد قرر ائمة الحديث انه

ﷺ له ان يحكم بالباطن

احياناً كما يحكم بالظاهر وانه

من خصائصه ﷺ

(نسیم الریاض-۳-۱۲۵)

دوسرے مقام پر لکھتے ہیں

فمن خصائصه ﷺ انه يجوز له ان يحكم بعلمه وقد اطلع له الله تعالى على كثير من السرائر والمضمرات (نسيم الرياض ۴-۲۶۳)

حضور ﷺ کے خصائص میں سے یہ بھی ہے کہ آپ ﷺ کے لئے اپنے علم پر فیصلہ کی اجازت تھی اور اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو کثیر مخفی امور رازوں سے آگاہ کر رکھا ہے۔

منافقین کا علم

ظاہراً اسلام لیکن باطن میں اس سے دشمنی رکھنے والا منافق کہلاتا ہے۔ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے اہل نفاق کے باطن سے بھی آگاہ کر دیا۔ اس پر کتاب و سنت کے روشن دلائل موجود ہیں اس کے لئے ہماری کتاب 'علم نبوی اور منافقین' کا مطالعہ مفید رہے گا۔ چند انتباہات ملاحظہ کر لیجئے

حکم قتل جاری نہ فرمانا

تمام اہل علم نے یہ سوال اٹھایا ہے کہ جب آپ ﷺ منافقین کا علم رکھتے تھے تو پھر ان کے قتل کا حکم جاری کیوں نہ فرمایا؟ اس کا جواب دیتے ہوئے انہوں نے حضور ﷺ کی اعلیٰ دانائی اور فراست کو سلام پیش کیا اور آپ ﷺ کے اس مقدس عمل کی متعدد حکمتیں بیان کی ہیں۔ پہلے سوال ملاحظہ کیجئے

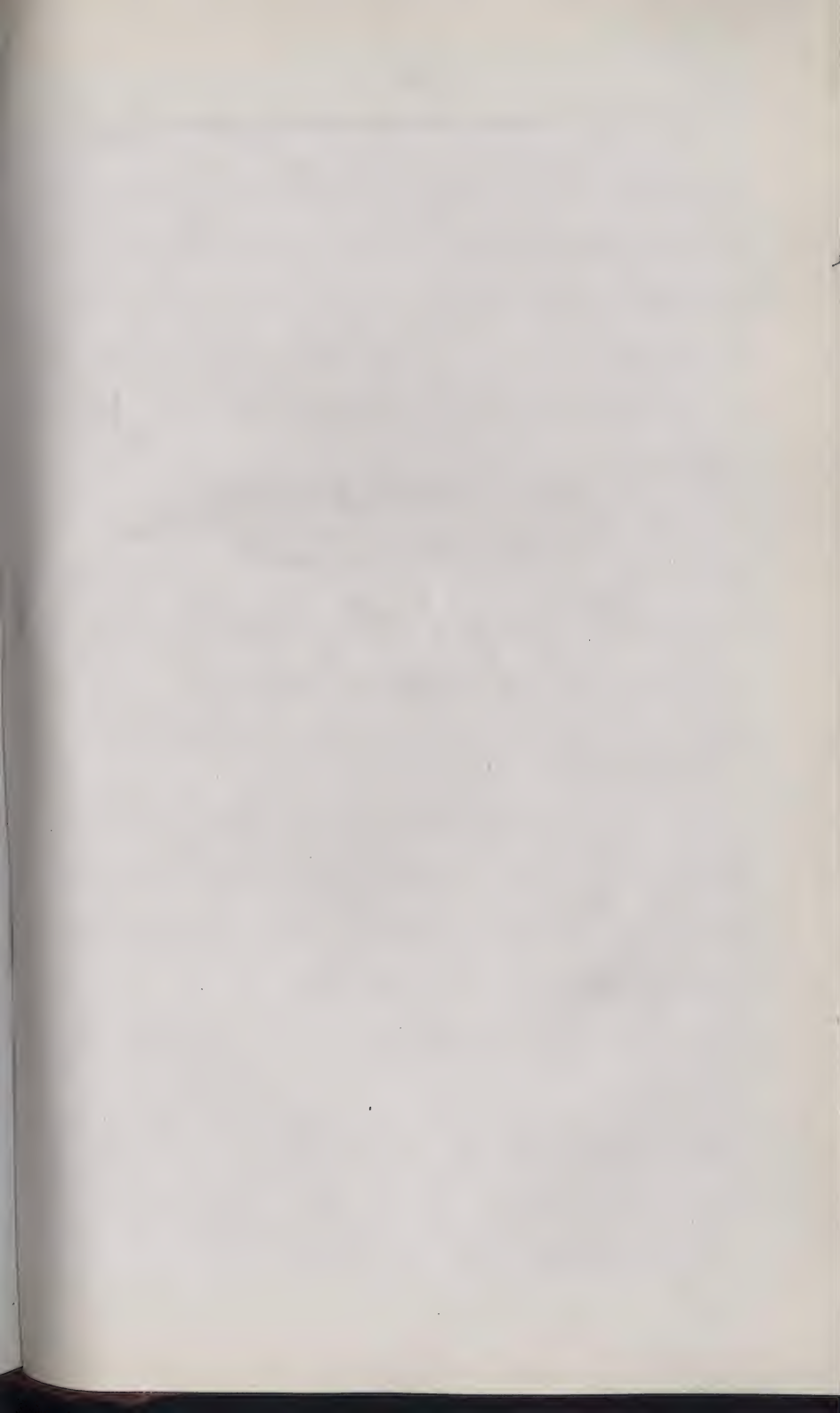
سوال۔ مفسر قرآن امام محمد بن جریر طبری (ت۔ ۳۱۰) نے یہی سوال ان الفاظ میں نقل کیا ہے

فكيف تركهم مقيمين بين اظهر اصحابه مع علمه بهم؟ (جامع البيان ۱-۲۳۴)

حضور ﷺ نے منافقین کا علم رکھنے کے باوجود انہیں صحابہ کے اندر کیوں زندہ چھوڑ دیا؟

فصل

علمت ما فی السموات والارض ،
 فتجلی لی کل شیء وعرفت
 خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء
 ملکوتی سماوی وارضی کے ظاہر و باطن کا علم



علمت ما فی السموات والارض

(مجھے آسمانوں اور زمین کی ہر شے کا علم ہو گیا)

فتجلی لی کل شئی و عرفت

(میرے سامنے ہر شے ظاہر ہو گئی اور مجھے اس کا علم ہو گیا)

حضرت عبدالرحمن بن عائش رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، رسول اللہ ﷺ نے ہمیں بتایا آج رات میں نے (خواب میں) اللہ تعالیٰ کی خوبصورت شکل میں زیارت کا شرف پایا، اس نے مجھے پوچھا، بتاؤ یہ آسمانی مخلوق کس بارے میں گفتگو کر رہی ہے میں نے عرض کیا میں نہیں جانتا، اس کے بعد

فوضع کفه بین کتفی فوجدت
بردها بین ثدی فعلمت ما فی
السموات والارض وتلا
وکذلک نری ابراہیم
ملکوت السموات والارض
ولیکون من الموقنین
(مشکوۃ - باب المساجد)

اللہ تعالیٰ نے اپنا دست قدرت میرے
دونوں کندھوں کے درمیان رکھا۔ میں
نے اس کی ٹھنڈک سینے میں محسوس کی تو
زمین و آسمان میں جو کچھ تھا میں نے
جان لیا اور تلاوت فرمائی 'اور اسی
طرح ہم نے ابراہیم کو زمین و آسمان
کی بادشاہی دکھائی تاکہ وہ یقین کرنے
والوں میں سے ہو جائیں۔

اس حدیث کی شرح میں محدثین نے جو کچھ لکھا اس کی ایک جھلک ملاحظہ کر لیجئے
۱- شارح مشکوۃ امام شرف الدین حسین بن محمد الطیسی (ت- ۷۴۳) فوجدت
بردها بین ثدی، کی شرح یوں کرتے ہیں

کنایۃ من وصول ذلک فیض
الی قلبه وتأثره عنه ورسوخه
یہ اشارہ ہے دل اقدس میں اترنے
والے فیض کی طرف اور اس کے اثرات

فہ ایقانہ لہ
ورسوخ اور اس کی پختگی کا بیان ہے۔

آگے ”فعلمت ما فی السموات“ کے تحت رقم طراز ہیں

یہ الفاظ واضح کر رہے ہیں کہ فیض حاصل ہوا جو آپ ﷺ کے علم کا سبب بنا پھر آیت مبارکہ سے تائید ذکر کی اور معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھائیں اور ان پر انہیں منکشف کر دیا اسی طرح اس نے مجھ پر غیوب کے دروازے کھول دیے حتیٰ کہ میں نے ان کے اندر موجود ذوات و صفات بلکہ ان کے ظاہر اور باطن و اندر کو جان لیا۔

(الکاشف-۲-۲۹۱)

خلیل نے صرف ملکوتی مگر حبیب نے تمام اشیاء

آگے چل کر مذکورہ آیت مبارکہ کی تفسیر میں لکھتے ہیں حضرت خلیل علیہ السلام نے ابتداً ملکوتی اشیاء کو دیکھا اس کے بعد انہیں ان کے خالق کا ایقان حاصل ہوا جبکہ حضرت حبیب ﷺ نے پہلے خالق کو اور پھر اشیاء کو دیکھا

والحبیب علم الاشیاء کلہا
والخلیل رای ملکوت الاشیاء
حبیب ﷺ نے تمام اشیاء کو جان لیا اور خلیل علیہ السلام صرف ملکوتی اشیاء کو دیکھ پائے

(الکاشف-۲-۲۹۱)

ملکوت سماوی وارضی کے ظاہر و باطن کا علم

۱- قاضی عیاض ماکی فرماتے ہیں وصال سے پہلے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے علوم شرعیہ کی تکمیل فرمادی اب آپ ﷺ اس کی ایک ایک جزء کا تفصیلی علم بلاشبہ رکھتے ہیں۔

و اما ما تعلق من ملکوت السموات والارض وخلق الله وعلم ما كان وما يكون مما لم يعلمه الا بوحي فعلى ما تقدم من انه معصوم فيه لكنه لا يشترط له العلم بجميع تفاصيل ذلك وان كان عنده من علم ذلك ما ليس عند جميع البشر

جن اشیاء کا تعلق آسمانوں اور زمین کی سلطنتوں سے، اللہ کی مخلوق، جو کچھ ہو چکا اور جو کچھ ہونے والا ہے کا علم ان میں سے جو وحی کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتا۔ اس میں آپ ﷺ معصوم ہیں ہاں ان تمام کا تفصیلی علم ضروری و شرط نہیں اگرچہ آپ ﷺ کے پاس ان کا علم اس قدر ہے کہ وہ تمام انسانوں کے پاس نہیں۔

(الشفاء - ۲ - ۱۱۷)

۲- حضرت ملا علی قاری نے ابتدائی کلمات کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔

(من ملکوت السموات والارض) ای ظواہرهما وبواطنهما (وخلق الله) ای وسائر مخلوقاته العلویة والسفلیة

ملکوت سماویہ اور ارضیہ سے ان کا ظاہر اور باطن مراد ہیں اور خلق اللہ سے اوپر والی اور نیچے والی تمام مخلوقات مراد ہیں۔

(شرح الشفاء - ۲ - ۲۱۲)

۳۔ امام احمد خفاجی رقم طراز ہیں۔

المراد علمہ ﷺ بحقیقة
الاجرام العلویة وما فیہا من
الملائكة الموكلين والكواكب
التي خلقت فیہا زينة لها
وهداية لخلقہ وكذلك
الارض التي جعلها الله مقر
للعبادۃ وعلمہ بما فیہا علماً
اطلع بہ علی حقیقتها وما
اودعہ فیہا

ملکوت سماوی کے بارے میں آپ
ﷺ کے علم سے مراد اجرام علویہ کے
حقیقت، ان میں مومل ملائکہ کا علم،
ان کا زینت اور ہدایت مخلوق کے لئے
پیدا کردہ کواکب کا علم اسی طرح زمین
کا معاملہ ہے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے
عبادت کے لئے ٹھکانہ بنایا، رسول
اللہ ﷺ کو اس کی حقیقت اور اس
میں مدفون خزانے سے آگاہ کیا

آگے ”خلق اللہ“ کی تشریح میں لکھتے ہیں

ای مخلوقاتہ التي بثها فیہا
وابدعها واودعها حکماً
تحرار فیہا العقلاء
(نسیم الریاض-۵-۲۲۴)

یعنی زمین میں پھیلنے والی مخلوقات،
اس کی عہدگی اور ان میں مخفی حکمتوں
سے آگاہ کیا جن میں عقلاء حیران و
دنگ ہیں۔

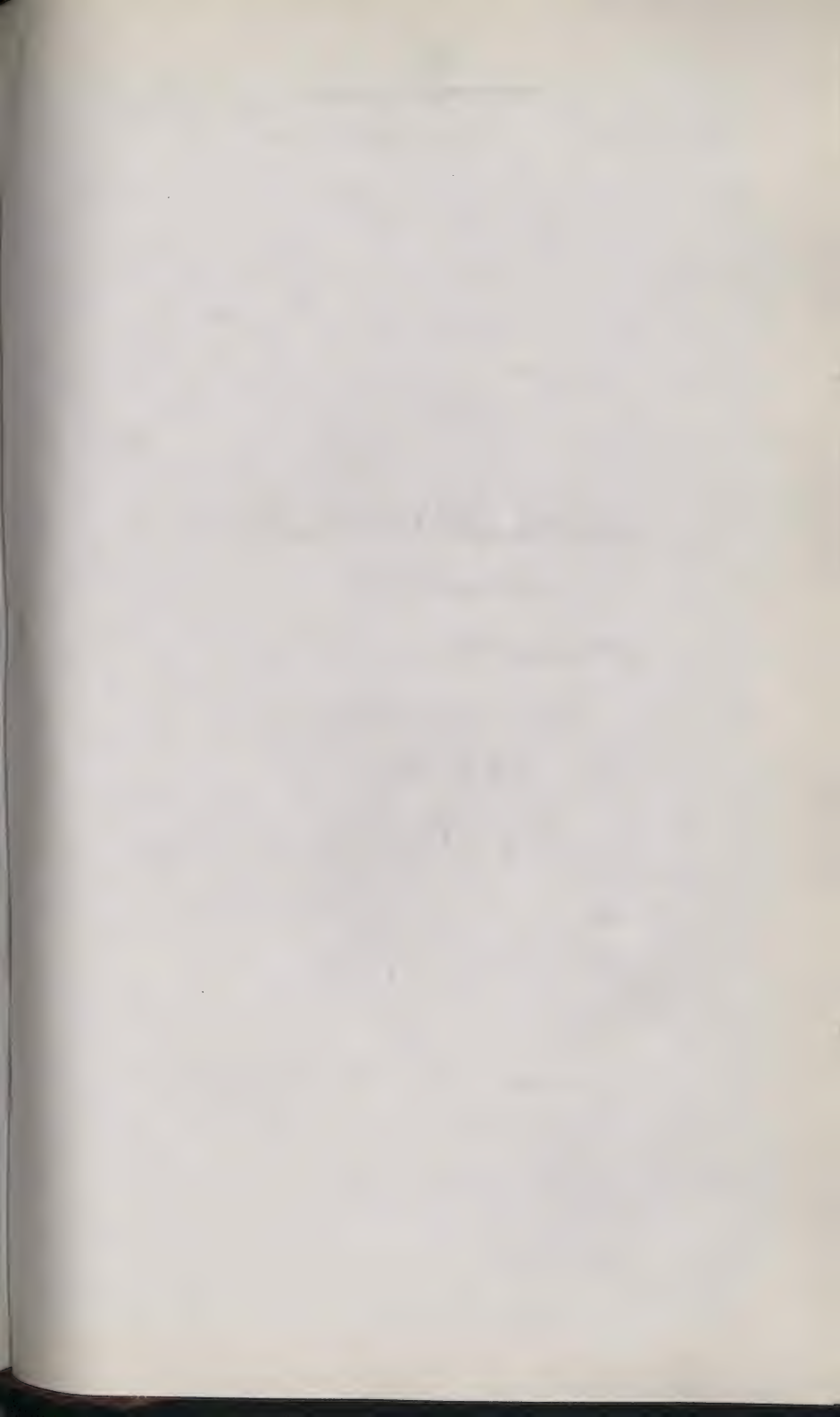
لا یشرط له العلم پر لکھا
لانه مما یعجز عنه البشر

(ایضاً-۲۲۵)

یعنی علم محیط اور ہر چیز کا تفصیلی علم اللہ تعالیٰ ہی کی شان ہے

فصل

آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں
 تمام کی طرف بعثت
 اللہ جس کا رب محمد ﷺ اس کے رسول
 حاضر ہو کر سلام عرض کرنا
 درختوں کی گواہی
 درختوں کا لکڑی پرودہ بننا



آپ ﷺ ساری مخلوق کے رسول ہیں

ہمارے علم میں یہ بات کیوں نہیں کہ آپ ﷺ جیسے انس و جن کے رسول ہیں اسی طرح آپ ملائکہ، حیوانات، نباتات، عرض، فرش اور ان کے اوپر و نیچے تمام مخلوق کے رسول ہیں۔

ارشاد الہی ہے

تبارک الذی نزل الفرقان علی
عبدہ لیکون للعالمین نذیرا
برکت والی ہے وہ ذات جس نے
قرآن اپنے بندے پر نازل کیا تاکہ
وہ تمام جہانوں کو ڈر سنا میں
(پ ۱۸، الفرقان-۱)

دوسرے مقام پر ہے

وما ارسلنک الا رحمة
للعالمین
اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں کے
لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔
(پ ۱- الانبیاء-۱۰۷)

عالمین سے مراد تمام کائنات و مخلوقات ہے۔

رسول اللہ ﷺ کا فرمان ہے، مجھے دیگر انبیاء علیہم السلام پر جو فضیلتیں دی گئیں ہیں ان میں سے ایک یہ ہے

ارسلت الی الخلق كافة
مجھے تمام مخلوق کی طرف مبعوث کیا گیا
(مسلم، ۵۲۳)
ہے۔

امام دیلمی نے حضرت مسعود بن خرمہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

ان الله بعثني رحمة للعالمين
اللہ تعالیٰ نے مجھے تمام جہانوں کے
لئے رحمت بنا کر بھیجا ہے۔
کافہ

تمام کی طرف بعثت

انہی آیات قرآنیہ اور احادیث مبارکہ کے پیش نظر ائمہ امت نے یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ کی بعثت تمام مخلوقات کی طرف ہے حتیٰ کہ اس میں جمادات، نباتات اور حیوانات بھی شامل ہیں۔

۱- حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۶۰) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کان خلقه القرآن - کی تشریح میں رقم طراز ہیں

وفيه ايماء الى ان اوصاف خلقه العظيم لا تنتهى كما ان معاني القرآن لا تنقاضي وهذا اغاية في الاتساع ونهاية في الابتداء لا يهتدى لانتهاها بل كل ما توهم انه انتهاؤها فهو من ابتداءها ومن ثمه وسعت اخلاقه اخلاق افراد اصناف بنى آدم بل انواع اجناس مخلوقات العالم ولذا ارسله الله الى العرب والعجم والانس والجن وسائر الامم بل الى الملائكة والنباتات والجمادات كما بينته في شرح الصلاة على ما يدل عليه قوله ﷺ في صحيح مسلم بعثت الى الخلق كافة (جمع الوسائل، باب ما جاء في خلق رسول الله)

اس میں اشارہ ہے کہ آپ کے خلق عظیم کے اوصاف ان گنت ہیں جیسے قرآن کے معانی ختم نہیں ہوتے اور یہ کہ اس میں انتہائی وسعت اور اعلیٰ مرتبہ میں انتہاء ہے اس کی انتہاء متصور نہیں بلکہ جو اس کی انتہاء کا تصور کرتا ہے وہ ابھی ابتدا میں ہے۔ اسی وجہ سے آپ کے اخلاق تمام اصناف بنی آدم بلکہ تمام مخلوقات عالم کو محیط ہیں اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو عرب، عجم، انس و جن اور دیگر امتوں بلکہ ملائکہ، نباتات، جمادات کی طرف رسول بنایا جسے میں نے شرح الصلوات میں بیان کیا ہے اور اس میں آپ ﷺ کا صحیح مسلم میں یہ ارشاد گرامی دال ہے کہ مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنایا گیا ہے

۲۔ امام محمد بن جعفر کتانی (ت- ۱۳۴۵) علماء کا ملین اور ائمہ کبار کے حوالہ سے لکھتے ہیں

ظاہر قوله تعالى 'ليكون للعالمين نذيراً وقوله في الحديث الصحيح وارسلت الى الخلق كافة يعطى كونه ﷺ مبعوثاً الى كل مخلوق حتى من الحيوانات والنباتات والجمادات ولا مانع من اجرائهما على ظاهرهما لان ظواهر الكتاب والسنة تدل على ان كل مخلوق حى عالم قادر مریدنا طق وان تفاوتت مراتب حياته وادراكاته وبقية كماله فصاح ان يكلف تكليفاً يليق بعالمه وطوره ومرتبة كماله كما ان الانسان المكلف بالاجماع يختلف تكليف افراده بحسب اختلاف افراده بحسب اختلاف احوالهم فى الوسع اختياراً واضطراً فيباح لهما ما يحرم هذا وقس بقية الاحكام

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی لیکن للعالمین نذیراً اور حدیث صحیح ”اور مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنا کر بھیجا گیا ہے“ بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ تمام مخلوق کے رسول ہیں حتیٰ کہ حیوانات، نباتات، جمادات کے بھی ہیں اور اس آیت وحدیث کو ان کے ظاہر پر رکھنے سے کوئی مانع نہیں کیونکہ کتاب و سنت کا ظاہر بتاتا ہے کہ تمام مخلوق میں زندگی، شعور، قدرت و ارادہ و نطق ہے اگرچہ اس کی حیات، ادراک اور دیگر کی مدت میں تفاوت ہے لہذا ہر ایک کے مرتبہ اور کمال کے مطابق اسے مکلف قرار دینا صحیح ہے جیسے انسان بالاتفاق مکلف ہے مگر اس کے افراد کے مختلف احوال ہوتے ہیں کسی کو اختیار حاصل ہوتا ہے اور کوئی مجبور، کسی کے لئے مباح اور کسی کے لئے حرام کا معاملہ ہوتا ہے اور بقیہ احکام کو بھی اسی میں قیاس کر لو۔

(جلاء القلوب، ۲-۱۳۴۲)

اللہ جس کا رب، محمد اس کے رسول

اہل علم نے انہی دلائل کے پیش نظر واضح کر دیا کہ اللہ تعالیٰ جس کا رب ہے محمد اس کے رسول ہیں یعنی جس طرح کائنات کی ہر شئی کا اللہ تعالیٰ رب ہے تو اس طرح رسول اللہ ﷺ ہر شئی کے رسول ہیں امام قسطلانی نے امام علی بن احمد حسین حرا (ت،) کے الفاظ میں اس شان نبوی ﷺ کا اظہار یوں کیا

ولما كان عرفان قلبه عليه الصلاة والسلام بربه عز وجل كما قال بربى عرفت كل شئ، كانت اخلاقه اعظم خلق فكذلك بعثه الله الى الناس كلهم وام يقصر رسالته على الانس حتى عمت الجن ولم يقصرها على الثقليين حتى عمت جميع العالمين فكل من كان الله ربه فمحمد رسوله فالخلق المحمدى يشمل جميع العالمين

جب آپ ﷺ کے قلب اقدس کا عرفان اپنے رب تعالیٰ کے سبب ہے جیسے فرمایا ”میں نے اپنے رب کی وجہ سے ہر شے کو جان لیا“ تو اب آپ ﷺ کے اخلاق سب سے اعظم ٹھہرے تو اس طرح اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام لوگوں کی طرف مبعوث کیا اور آپ کی رسالت کو انسانوں تک محدود نہیں کیا حتیٰ کہ وہ جنات کو شامل ہے پھر اسے جن وانس تک محدود نہیں کیا حتیٰ کہ تمام کائنات کو شامل ہے تو جس کا اللہ، رب ہے محمد اسی کے رسول ہیں، تو خلق محمدی تمام جہانوں کو شامل ہے۔

(المواہب اللدنیہ، مع زرقانی، ۶-۱۱)

اگر امام زرقانی نے دلیل دیتے ہوئے لکھا

علی ظاہر قولہ تعالیٰ لیكون
للعالمین نذیرا وقولہ ﷺ
وبعثت الی الخلق كافة رواہ
مسلم

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی تاکہ آپ تمام
جہانوں کے ڈرسانے والے ہوں اور ارشاد
نبوی، مجھے تمام مخلوق کی طرف رسول بنایا
گیا ہے۔ (مسلم) کا ظاہر اس پر دال ہے

پھر ان کے الفاظ ”فکل من کان اللہ ربہ“ کی تشریح میں لکھا

یفید انہ مرسل لسائر
الحيوانات والجمادات فان
الكل مربوط له تعالى ويصدق
قوله فمحمدا رسوله اذمعناه
مرسل اليه

یہ بتا رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کو تمام
حیوانات اور جمادات کی طرف رسول بنایا
گیا ہے کیونکہ تمام اللہ تعالیٰ کے پروردہ
ہیں اور ان کے الفاظ محمد ان کے رسول
ہیں صحیح ہیں کیونکہ اس کا معنی ہے کہ آپ
کو ان کی طرف رسول بنایا گیا ہے۔

(زرقانی علی المواہب، ۶-۱۲)

حضرت ابو ہریرہ، حضرت ثعلبہ بن مالک، حضرت جابر، حضرت یعلیٰ بن
مرہ اور حضرت عبداللہ بن جعفر رضی اللہ عنہم سے اونٹ کے بارے میں منقول ہے وہ ہر
ایک کو کاٹا مگر جب رسول اللہ ﷺ تشریف لائے

فوضع مشفره فی الارض
وبرک بین یدیه فخطمه

اس نے اپنا منہ زمین پر لگا دیا اور آپ
کے سامنے با ادب بیٹھ گیا اور آپ
نے اسے نکیل ڈال دی

اور اس کے بعد فرمایا

ما بین السماء والارض شی
الا یعلم انی رسول اللہ
الاعاصی الجن والانس

نا فرمان جن و انس کے علاوہ آسمان
اور زمین کے ہر شی جانتی ہے کہ میں
اللہ کا رسول ہوں

امام احمد خفاجی (ت، ۱۰۶۹) نے شئی اور ارض کی تشریح یوں کی

من الحيوان والطيور وغيرها
والمراد بالارض الجنس
فيشمل الاراضى السبع (انى
رسول الله) بعلم خلقه الله فيه
ويلهمه له

یعنی حیوانات اور پرندے وغیرہ زمین
سے ساتوں زمینیں مراد ہیں اللہ تعالیٰ
نے انہیں علم دیا اور انہیں الہام کیا کہ
میں اللہ کا رسول ہوں

(نیم الریاض - ۲-۵۳)

ارشاد نبوی ہے جس رات میری بعثت ہوئی

مامرت بشجر ولا بحجر الا
قال السلام عليك يا رسول
الله

میں جس درخت و پتھر سے گزرا اسی
نے عرض کیا، السلام علیک یا رسول اللہ

(دلائل النبوة للبيهقي، ۶-۶۹)

حاضر ہو کر سلام عرض کرنا

بعض درختوں کے بارے میں یہاں تک ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی
بارگاہ میں یہ دعا کی کہ ہمیں اجازت دے تاکہ ہم بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر سلام عرض
کریں تو انہیں اس کی اجازت ملی اور انہوں نے حاضر ہو کر سلام عرض کیا

درختوں کی گواہی

حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے ہم ایک سفر میں رسول اللہ
ﷺ کے ساتھ تھے ایک دیہاتی سامنے آیا آپ ﷺ نے فرمایا تم کہاں جا رہے
ہو؟ کہنے لگا، میں اپنے گھر جا رہا ہوں فرمایا کیا تم بھلائی و خیر چاہتے ہو؟ اس نے عرض
کیا اس سے آپ کی کیا مراد ہے؟ فرمایا، اللہ تعالیٰ کے ابک ہونے کی اور محمد کے رسول

ہونے کی گواہی، اس نے کہا اس پر کوئی شہادت ہے، فرمایا ہاں یہ پھلدار درخت، تم اس کے پاس جاؤ اور اسے کہو محمد تجھے بلاتے ہیں؟ اس نے جا کر درخت سے کہا

فاقبلت تخد الارض حتی توذہ زمین چیرتا ہوا حاضر ہو گیا

قامت

اور اس نے آپ ﷺ کی رسالت کی گواہی دی (البدایہ والنہایہ، ۶۰-۱۲۵)

درختوں کا مل کر پردہ بننا

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے ایک مرتبہ دوران سفر رسول اللہ ﷺ رفع حاجت کے لئے تشریف لے گئے وہاں کوئی پردہ والی جگہ نہ تھی تو آپ ﷺ نے دو درختوں کو اکٹھا ہونے اور جھک جانے کا حکم دیا تو وہ دونوں جھک گئے اور مل کر انہوں نے پردہ کی صورت بنالی۔

(مسلم، ۱۲-۳)

تو جس ہستی کے اشارے پر درخت حاضر ہو رہے ہیں، بول بول کر ان کی رسالت کی گواہیاں دے رہے ہیں، جھک جھک کر سلام عرض کر رہے ہیں، اکٹھے مل کر پردہ کی شکل اختیار کر لیتے ہیں، پھر وہ ان کی طرف رسول بھی ہیں، کس قدر عجیب بات ہوگی کہ وہ ان کی پیوند کاری کے فوائد و نقصانات سے آگاہ نہ ہوں۔

امام شرف الدین محمد بن سعید بوسیری (ت-۶۹۶) نے رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کو ان اشعار میں بیان کیا

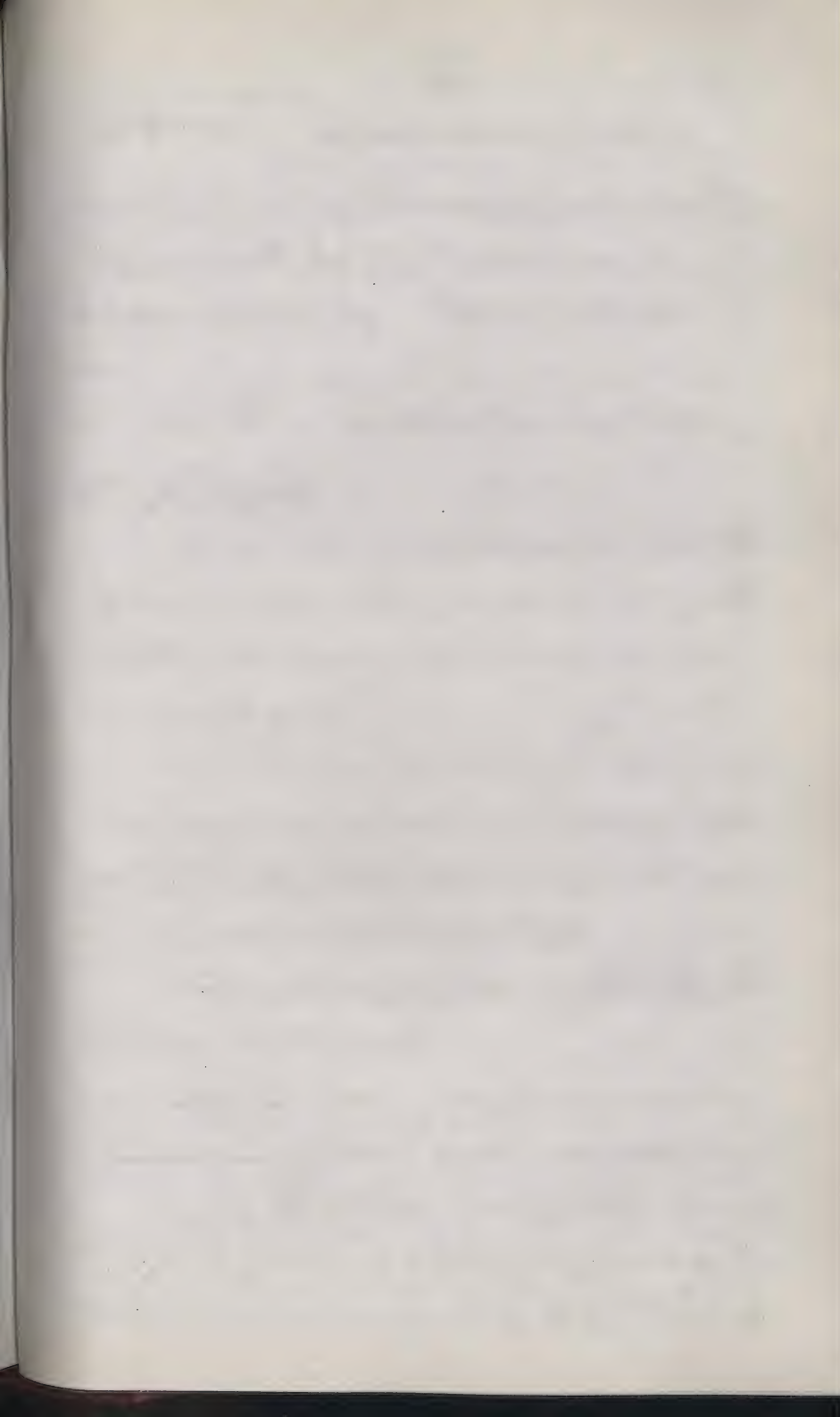
وجاءت لدعوته الاشجار ساجدة تمشی الیہ علی ساق بلا قدم

کانما سطرت سطر الما کتبت فروعها من بدیع الخط فی اللقم

جب آپ ﷺ تمام مخلوق کی طرف رسول ہیں اور پھر تمام کے مسائل کا

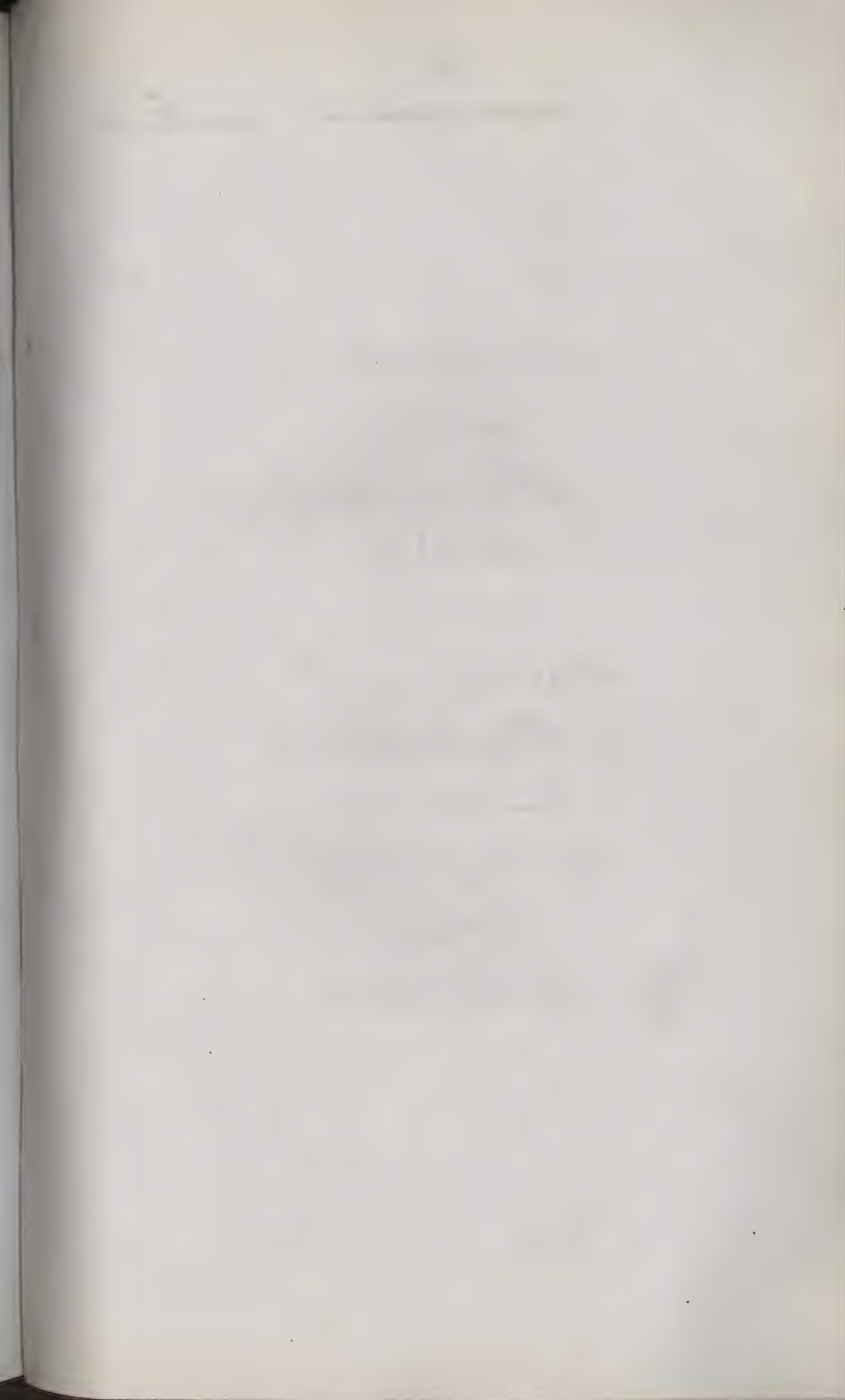
حل آپ فرماتے ہیں مثلاً اونٹوں کی فریاد رسی فرمانا، چرند، پرند کے معاملات پر نظرو

شفقت کرنا، احادیث سے ثابت ہے اس لئے صحابہ کہتے ہیں کہ ہمیں رسول اللہ



فصل

آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات
 ہر شے پانی سے
 بچے کی ہڈیاں اور گوشت
 بچے کی ولادت
 بچے کی مشابہت
 مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء
 جو چاہو مجھ سے پوچھو
 ہر سوال کا جواب لے لو
 کیا سوالات میں پابندی ہے؟
 دنیاوی سوالات
 کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں



آپ ﷺ سے دنیاوی سوالات

قرآن و سنت کا کچھ مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح دینی امور میں انسانیت کی رہنمائی فرمائی اسی طرح دنیاوی امور میں بھی مخلوق کی دستگیری فرمائی، رسول اللہ ﷺ کی خاصیات و امتیازات میں یہ بات شامل ہے کہ آپ ﷺ نے ہر شعبہ زندگی میں رہنمائی کی ہے۔ تو یہاں آپ ﷺ سے دینی امور کے حوالہ سے سوالات ہوئے وہاں دنیاوی امور کا جواب بھی آپ سے حاصل کیا جاتا تھا، ہم یہاں چند سوالات اور ان کے جوابات کا تذکرہ کئے دیتے ہیں۔

۱۔ ہرشی پانی سے

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا بیان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ عالیہ میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ جب میں آپ ﷺ کی زیارت کا شرف پاتا ہوں تو

میرا دل خوش اور آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں۔

طابت نفسی و قرت عینی

پھر میں نے عرض کیا

مجھے ہرشی کی تخلیق کے حوالے سے بتائیں؟

فانبتنی عن کل شئی؟

تو فرمایا

ہرشی کی تخلیق پانی سے ہوئی ہے۔

کل شئی خلق من ماء

(مسند احمد)

اليواقيت الثمينة

في الأحاديث القاضية بظهور سيد كذا الخليل
ورؤيتها إلى المدينة

تأليف

العلامة النحرير صاحب القلم الباع التحرير

السيد محمد عبد الحفي بن عبد البقي الخاني أسي الأديري
١٣٠٠هـ - ١٣٨٢هـ

عناية وتحقيق

الدكتور إبراهيم بن الشيخ راشد المرعبي



۲- بچے کی ہڈیاں اور گوشت

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے ہے، ایک یہودی نے رسول اللہ ﷺ سے انسانی تخلیق کے حوالہ سے پوچھا تو آپ ﷺ نے تخلیق کی تفصیل بتاتے ہوئے فرمایا چونکہ مرد کا نطفہ

فـنـطـفـة غـلـیـظـة مـنـہـا العـظـم
والعصب اما نطفة المرأة فنطفة
رقيقة منها اللحم والدم
سخت ہوتا ہے تو اس سے ہڈیاں اور
پٹھے بنتے ہیں اور عورت کا نطفہ نرم ہوتا
ہے تو اس سے گوشت اور خون بنتا
ہے۔

۳- بچے کی ولادت

حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے ہے میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر تھا ایک یہودی عالم آیا اس نے آپ ﷺ کو یوں سلام کہا السلام علیک یا محمد، میں نے اسے ایسا دھکا دیا، قریب تھا کہ وہ مرجاتا، اس نے کہا تو نے مجھے دھکا کیوں دیا؟ میں نے کہا تو یا رسول اللہ ﷺ نہیں کہہ سکتا تھا؟ کہنے لگا ہم تو نام ہی لیں گے، اس نے حاضر ہو کر جو سوالات کئے ان میں سے ایک سوال یہ تھا

جنت اسألک عن الولد
میں آپ سے اولاد کے حوالے سے
سوال کرنے آیا ہوں؟

یعنی بچے اور بچی کا فلسفہ کیا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا، مرد کا نطفہ سفید اور عورت کا
زررد ہوتا ہے جب دونوں کا اجتماع ہوتا ہے سوال یہ تھا

فعلا منی الرجل من المرأة
اذا کرا باذن الله واذا علا منی
اگر مرد کی منی عورت کی منی پر غالب آ
جائے تو بیٹا پیدا ہوتا ہے، اللہ کے حکم

المراة منی الرجل انشا باذن الله سے - اور اگر عورت کی منی مرد کی منی پر
(مسلم - ۳۱۵)
غالب آجائے تو بیٹی پیدا ہوتی ہے اللہ
تعالیٰ کے حکم سے -

۴ - بچے کی مشابہت

حضرت انس بن مالک رضی سے مروی ہے رسالت ماب ﷺ نے
خاتون کے احتلام کی تفصیلات بیان کرتے ہوئے فرمایا
ان ماء الرجل غلیظ ابیض وماء مرد کا نطفہ سفید اور سخت ہوتا ہے - اور
المراة رقیق اصفر من ایہما عورت کا نرم اور زرد جو غالب یا پہلے
علا او سبق یکون منه الشبه ہو بچہ اس کے مشابہ ہوتا ہے -
(مسلم - ۳۱۱)

۵ - مکھی کے پروں میں بیماری و شفاء

رسالت ماب ﷺ کے دنیاوی علوم کا یہ عالم ہے کہ آپ ﷺ نے مکھی
کے بارے فرمایا اگر یہ کھانے میں گر جائے تو اگر تم اس کھانے کو کھانا چاہو تو مکھی کو ڈبو
کر نکال لو کیونکہ اس کے ایک پر میں بیماری ہے اسے وہ ڈبوتی ہے جبکہ دوسرے میں
شفاء ہے تم اسے بھی ڈبو دو تاکہ بیماری کا ازالہ ہو سکے - آپ ﷺ کے الفاظ
مبارک ہیں، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ نے فرمایا
اذا وقع الذباب فی اناء احد جب مکھی تمہارے کسی برتن میں پڑ
فلیخمسہ کله ثم لیطرحہ فان فی جائے تو اسے تمام کو ڈبو دو پھر نکال
احد جناحہ شفاء و فی الاخر داء پھینکو کیونکہ اس کے ایک پر میں شفاء
(البخاری - کتاب الطب) جبکہ دوسرے میں بیماری ہوتی ہے -

جو چاہو مجھ سے پوچھو

بخاری و مسلم میں صحابہ سے مروی ہے کہ بعض اوقات رسول اللہ ﷺ منافقین کے طعنوں سے تنگ آ کر منبر پر تشریف فرما ہو کر فرماتے
سلونی عما شئتم
پوچھ لو جو تم پوچھنا چاہتے ہو

(البخاری، ۱-۱۹)

ہر سوال کا جواب لے لو

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کے الفاظ ہیں
لا تسالونی عن شئی الا بینت
تم مجھ سے جس شئی کے بارے میں
لکم (مسلم-۲-۲۶۳)
پوچھو گے میں بیان کروں گا

ایک روایت میں الفاظ ہیں

من احب ان یسأل عن
شئی فیسألنی فلا تسأل لونی
عن شئی الا اخبر تکم ما
دمت مقامی هذا
جو کوئی کسی شئی کے بارے میں پوچھنا
چاہتا ہے مجھ سے پوچھ لے میں اس
مقام پر کھڑے تمہارے ہر سوال کا
جواب دوں گا۔

(البخاری-۱-۷۷۷))

کیا سوالات میں پابندی ہے؟

یہاں نہایت ہی قابل توجہ بات یہ ہے کہ کیا آپ ﷺ نے یہاں کوئی پابندی عائد کی ہے کہ مجھ سے دینی امور کے بارے میں پوچھنا نہ کہ دنیاوی امور کے بارے میں، اگر آپ ﷺ صرف دینی امور کے ماہر ہوتے تو پابندی عائد

فرمادیتے کہ مجھ سے دنیاوی امور کے بارے میں سوال نہ کرنا کیونکہ میں ان سے واقف نہیں ہوں۔

جس طرح امور دینیہ پر ہے اسی طرح امور دنیاوی بھی میری نظروں سے اوجھل نہیں لہذا ہر شخص جو سوال کرنا چاہے کرے اللہ کا حبیب ﷺ اس کا تسلی بخش جواب دے گا۔

دنیوی سوالات

اللہ تعالیٰ کی شان دیکھنے اس موقع پر جتنے سوالات ہوئے ہم ان کو سامنے لا رہے ہیں خود ملاحظہ کر لیجئے کیا وہ دینی ہیں؟

۱- میرا والد کون ہے؟

حضرت عبداللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ کے نسب پر لوگ طعن کرتے جس کی وجہ سے انہیں پریشانی لاحق ہوتی، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ من ابی؟

میرا والد کون ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا

ابوک حذافہ

تیرا والد حذافہ ہی ہے

۲- تیرا والد سالم ہے

حضرت ابومویٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک اور آدمی نے اٹھ کر پوچھا، میرا والد کون ہے؟ فرمایا

ابوک سالم مولیٰ شیبہ

تیرا والد شیبہ کا غلام سالم ہے

۳۔ میں کون ہوں؟

امام ابن عبد البر نے مسلم کے حوالہ سے نقل کیا کہ ایک آدمی نے

یا رسول اللہ ﷺ میں کون ہوں؟

من انا یا رسول اللہ ﷺ

پوچھا

فرمایا

تو سالم کا بیٹا سعد ہے

انت سعد بن سالم

((فتح الباری ۱۲-۲۲۸))

۴۔ کیا میں جنتی ہوں؟

امام طبرانی نے حضرت ابو فراس اسلمی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ایک آدمی نے

پوچھا یا رسول اللہ ﷺ

کیا میں جنتی ہوں؟

فی الجنة انا؟

(ایضاً)

فرمایا

تو جنتی ہے۔

فی الجنة

(ایضاً)

۵۔ تو دوزخی ہے

امام ابن عبد البر نے التہذیب میں امام زہری سے نقل کیا ایک آدمی نے پوچھا

میرا ٹھکانہ کون سا ہے؟

این مدخلی یا رسول اللہ؟

فرمایا تیرا ٹھکانہ

فی النار دوزخ ہے
 انہوں نے امام مسلم سے نقل کیا بنی اسد کا آدمی اٹھا اور اس نے پوچھا
 این انا؟ میرا ٹھکانہ کون سا ہے؟
 فرمایا
 فی النار تو دوزخ میں جائے گا۔

(فتح الباری، ۱۲-۲۲۸)

کچھ دنیاوی علوم کی جھلکیاں

آپ ﷺ کو جو دنیاوی علوم حاصل تھے اس کی چند جھلکیاں بھی ملاحظہ کر لیجئے۔

۱- علم نسب

اہل علم نے تصریح کی ہے کہ علم نسب، حضور ﷺ کے سمندر علم کا ایک قطرہ
 ونقطہ ہے۔

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) لکھتے ہیں علم نسب جو عربوں کا مشہور فن ہے
 وهذا الفن نقطة من بحر علمہ یہ فن حضور ﷺ کے علمی سمندر کے
 مقابل ایک نقطہ کا درجہ رکھتا ہے۔

۲- علم طب

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) حضور ﷺ کے علم طب کے بارے میں لکھتے ہیں۔
 کان رسول اللہ ﷺ اعرف رسول اللہ ﷺ علم طب میں تمام
 الناس بہ لوگوں سے زیادہ ماہر ہیں۔

(نسیم الریاض-۴-۲۵۹)

شیخ ابن قیم (ت-۷۵۱) نے طب نبوی پر مکمل کتاب لکھی اور آشکار کیا کہ رسول اللہ ﷺ اس علم و فن میں اس قدر بلند ہیں کہ

ان نسبة طبهم اليها كنسبة
طب العجائز الى طبهم
تمام دنیا کے اطباء کی نسبت آپ ﷺ کی طب کے ساتھ وہی نسبت ہے جو اجڑ بوڑھی عورت کی طب کی ان اطباء کی طب کے ساتھ ہے۔
(زاد المعاد، ۴-۵)

ایک اور مقام پر رقم طراز ہیں۔

نسبة طب الاطباء اليه كنسبة
الرقية والعجائز الى طبهم
وقد اعترف به هذا قهم
وائمتهم
تمام اطباء کی نسبت آپ ﷺ کی طب کے ساتھ وہی ہے جو ان پڑھ بوڑھی عورتوں کی طب کی ان اطباء کی طب کے ساتھ ہے اور اس کا طب کے ماہرین اور ائمہ کو بھی اعتراف ہے۔
(ایضاً-۱۰)

طب کے علم دینی ہونے پر بھی تصریحات ملاحظہ کر لیجئے۔ امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) لکھتے ہیں۔

اذا الطب ايضاً يتعلق بالدنيا
وهو صحة الجسد
کیونکہ طب کا تعلق بھی دنیا سے ہے اور وہ جسم کی صحت ہے۔

(الاحیاء-۱-۳۰)

دوسرے مقام پر فرماتے ہیں فقہ شرعی علم ہے

بخلاف الطب فانه ليس من علم
الشرع
بخلاف طب یہ علم شرعی نہیں ہے۔
(ایضاً-۱-۳۰)

اس کے تحت شیخ ابن قیم (ت- ۷۵۱) رقم طراز ہیں

وهذا طب لا يهتدى اليه كبار
الاطباء وائمتهم بل هو خارج
من مشكاة النبوة ومع هذا
فالطبيب العارف الموفق
يسخض لهذا العلاج ويقر لمن
جاء به فانه اكمل الخلق على
الاطلاق وانه مؤيد بوحى الهى
خارج عن القوى البشرية
(زاد المعاد، ۴، ۱۰۳)

یہ ایسا علاج ہے جس تک بڑے اطباء
اور ان کے امام نہ پہنچ سکے بلکہ یہ سینہ
مصطفیٰ ﷺ سے ہی حاصل ہوا
ہے۔ اور طبیب عالم، عارف توفیق
پانے والا اس علاج کو مان لے گا اور
جو کچھ آپ ﷺ لے کر آئے ہیں
اس کا اقرار کر لے گا کیونکہ آپ
ﷺ ہر معاملہ میں تمام مخلوق سے
افضل اور اس پر وحی الہی سے مؤید ہیں

جو انسانی طاقت سے باہر ہے۔

تفصیل کے لئے ڈاکٹر غلیل ابراہیم ملا خاطر کی کتاب الاصابة فى صحة حديث
الذبابة اور السنة وحی کا مطالعہ کیجئے

مذکورہ روایت کے حوالہ سے بھی لوگوں نے اعتراضات اٹھائے مگر اہل علم ڈٹے رہے
کہ جو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے وہی حق ہے۔ بحمد اللہ آج کی تحقیقات سے یہ
تمام باتیں ثابت ہو چکی ہیں، کیا اہل علم کے لئے یہ ممکن نہ تھا کہ وہ کہہ دیتے چونکہ سرور
عالم ﷺ ان علوم کے ماہر و واقف نہیں لہذا آپ نے اپنے ذوق کے مطابق
بات کہہ دی تھی اس کا حق ہونا لازم نہیں کیونکہ اس کا تعلق دینی و تبلیغی امور سے نہیں۔
مارے مطالعہ کے مطابق متقدمین و متاخرین میں ایک بھی ایسا عالم نہیں جس نے یہ
بات کہی ہو، لہذا ہم پر لازم ہے کہ اگر کوئی ارشاد نبوی سمجھ نہ آتا ہو تو ہم اہل علم و فہم
کی طرف رجوع کریں تاکہ معاملہ خوبصورت انداز میں آشکار ہو جائے۔

۳- علم فرسان

حضور ﷺ کے سامنے گھوڑے پیش کئے گئے۔ اس موقع پر وہاں عیینہ بن حصص فزاری بھی تھا۔ اس نے کہا میں گھوڑوں کے بارے میں بڑا علم رکھتا ہوں، آپ ﷺ نے فرمایا

انا افرس بالخیل منک میں گھوڑوں کے بارے میں تم سے ماہر ہوں۔

امام خفاجی فرماتے ہیں یہ نہایت ہی حکمت کے ساتھ اس کی تردید ہے۔
(نسیم الریاض ۴-۲۷۱)

۴- علم کتابت

قاضی عیاض مالکی رقم طراز ہیں

اوتی علم کل شئی حتی قد وردت آثار بمعرفته حروف الخط

ہر شئی کا آپ ﷺ کو علم دیا گیا حتیٰ کہ فن کتابت کی معرفت پر احادیث و آثار وارد ہیں۔ (الشفاء، ۱-۳۵۷)

۵- علم لسانیات

اللہ تعالیٰ کا ضابطہ ہے کہ جس کی طرف کسی کو رسول و نبی بنانا ہے اسے اس قوم کی زبان عطا کرتا ہے۔ ارشاد الہی ہے

وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومہ

ہم نے جس رسول کو بھی بھیجا اسے اس کی قوم کی زبان عطا کی

حکیم حبیب خدا ﷺ کی رسالت کا دائرہ تمام مخلوق کے لئے ہے جیسے کتاب میں فصل

موجود ہے۔ اس لئے آپ ﷺ کو تمام مخلوق کی زبان کا علم عطا کیا گیا۔ اونٹ، چرند پرند ہر کوئی آپ ﷺ سے فریاد رسی چاہتا تو آپ ان کا ازالہ فرماتے

خلق کے داد رس، سب کے فریاد رس

کھف روز مصیبت پر لاکھوں سلام

اسی لئے ائمہ امت نے تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ تمام قوموں کی زبان

سے آگاہ تھے۔ امام احمد حنبل (ت-۱۰۲۹) کے الفاظ ہیں۔

کان رسول اللہ ﷺ يخاطب
رسول اللہ ﷺ ہر قوم سے اس کی
زبان میں مخاطب ہوتے۔
کل قوم بلغتهم

(نسیم الریاض، ۴-۲۵۵)

دوسرے مقام پر ہے

وكذلك (ای مثل معرفتہ للغات
رسول اللہ ﷺ کو لغات عرب کی طرح

العرب وحفظه الكثير من لغات
دیگر غیر عرب قوموں اور امتوں کی زبانیں

الامم) غير العرب وهذا ترق من
کثرت کے ساتھ یاد ہیں۔ اور یہ معرفت

معرفته لذلك ودليل على انه
لغات بلند درجہ ہے اور اس پر دلیل ہے کہ

معجزة وموهبة ربانية
رب العزت کی طرف سے آپ ﷺ

(نسیم الریاض، ۴-۲۷۵)
پر خصوصی عطیہ اور معجزہ ہے۔

جب آپ ﷺ تمام دنیاوی امور کے تمام مخلوق سے زیادہ ماہر و عالم ہیں تو ہمیں

اسے دل و جان سے تسلیم کر لینا چاہیے۔

فصل

دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات
موضوع پر مستقل کتب کا تعارف
کتاب الفتن

السنن الواردة فی الفتن

کتاب الفتن والملاحم

جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ

ایک اہم کتاب کا تعارف

اس کتاب کا مقدمہ

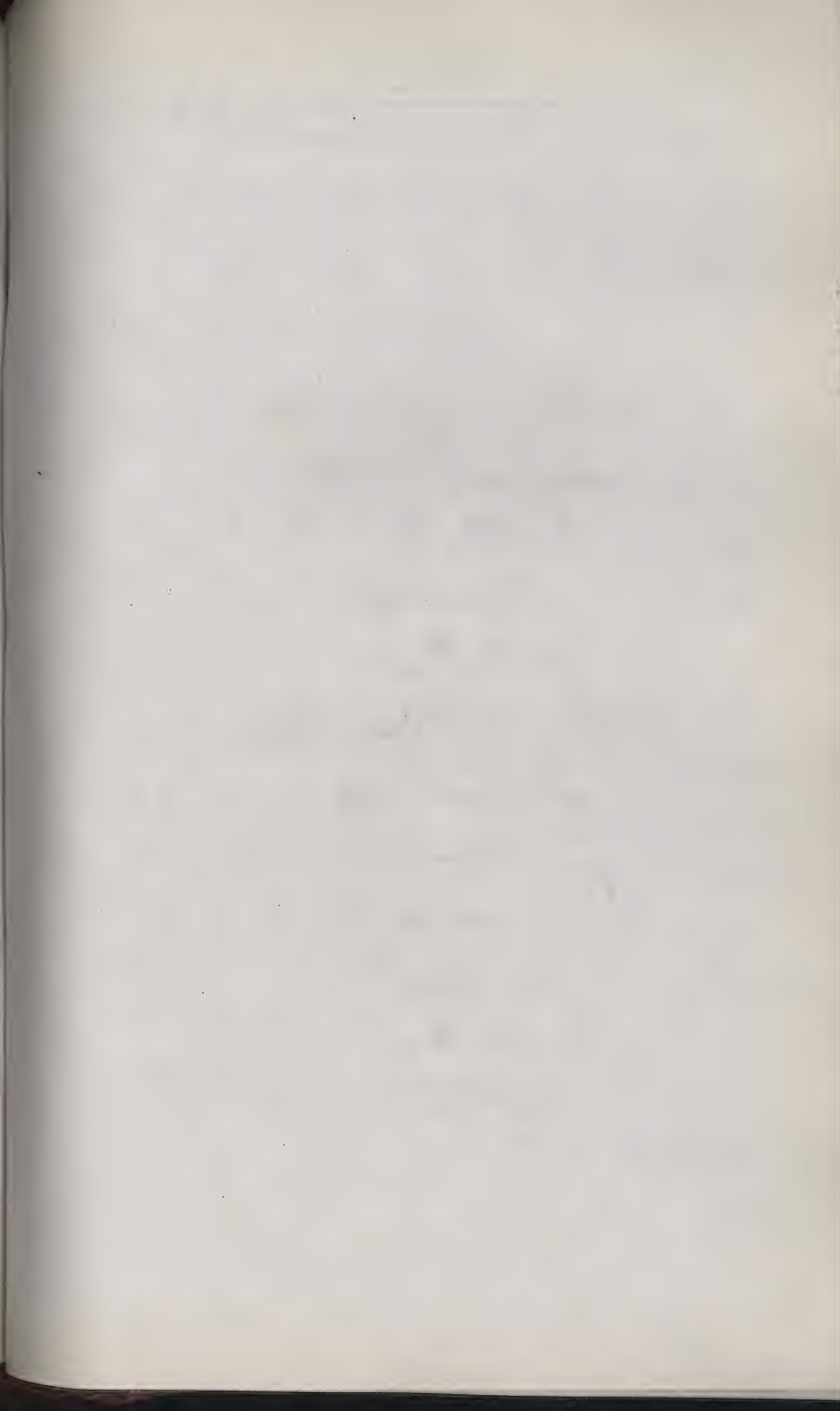
وجہ تالیف

کتاب کی فہرست

کتاب کا اردو ترجمہ

کتاب کا حصول

مطالعہ فرمایا
البرہۃ لا یخفی علیہ



دنیاوی امور کے بارے میں اطلاعات

صحابہ کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ابتداء خلق سے لے کر دخول

جنت کے بعد تک کے احوال و واقعات سے آگاہ کیا حتیٰ کہ سیدنا ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کا

بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مستقبل کے بارے میں ہمیں اس قدر آگاہ فرمایا

لقد ترکنا رسول اللہ ﷺ وما رسول اللہ ﷺ نے ہمیں اس حال میں

فی السماء طائر یطیر بجناحہ چھوڑا کہ آسمانی فضاؤں میں کوئی پرندہ

الا ذکر لنا منہ علماً اڑنے والا ایسا نہیں جس کا علم حضور ﷺ

(المعجم الکبیر للطبرانی) نے ہمیں نہ بیان فرمایا ہو

ان روایات کے تحت مسلمہ محدثین امام ابن حجر عسقلانی اور امام بدر الدین

عینی کی تصریحات کتاب میں موجود ہیں کہ آپ ﷺ نے ایک ہی مجلس میں تمام

مخلوقات کے احوال بیان کر دیے کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے جامع کلمات سے

نوازا ہے کہ آپ ﷺ چند جملوں میں کائنات کے علوم و احوال کو بیان فرما سکتے ہیں

اس کے بعد یہ ہرگز نہیں کہا جاسکتا کہ آپ ﷺ صرف دینی علوم کے ماہر ہیں دنیاوی

امور سے آپ ﷺ کا کوئی تعلق و واسطہ نہیں

لیکن ہم یہاں ایک اور پہلو سامنے لاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے

دنیاوی امور کے حوالے سے جو اطلاعات و پیش گویاں فرمائیں ان سے کتب

احادیث خوب مالا مال ہیں خصوصاً ان میں ایک ایسا باب موجود ہے جیسے کتاب

الفتن کا نام دیا گیا ہے اس کے تحت آپ کسی بھی کتاب کا مطالعہ کریں اس

موضوع پر آپ کو وافر مواد ملے گا

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

موضوع پر مستقل کتب کا تعارف

پھر اس پر اہل علم نے مستقل کتب بھی لکھیں ہیں مثلاً

۱۔ کتاب الفتن

یہ امام بخاری کے شیخ امام حافظ نعیم بن حماد المروزی (ت، ۲۲۹) کی تصنیف ہے اس میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت لائے کہ آپ ﷺ نے غروب آفتاب تک ہمیں خطاب فرمایا

فلم يدع شيء هو كائن الى يوم
القيامة الا حدثنا به حفظه من
حفظه ونسيه من نسيه
قیامت تک ہونے والے واقعات کے
بارے میں آپ ﷺ نے ہمیں بیان
فرمادیا جس نے یاد رکھا اسے یاد رہا اور
جس نے بھلا دیا وہ بھول گیا
(کتاب الفتن، ۱، ۱۱)

پھر یہ روایت بھی سیدنا ابن عمر رضی اللہ عنہما سے ذکر کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
کہ دنیا میرے سامنے رکھ دی گئی

فانا انظر اليها والى ما هو كائن
فيها الى يوم القيامة كما انظر الى
كفى هذه
میں اسے اور اس میں تا قیامت ہونے
والے واقعات کو یوں دیکھ رہا ہوں جیسے
میں اپنی اس ہتھیلی کو دیکھ رہا ہوں

(ایضاً، ۱۱)

۲۔ السنن الواردة في الفتن

یہ امام ابو عمر عثمان بن سعید الدانی (ت، ۴۴۴) کی تالیف ہے

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

۳۔ کتاب الفتن والملاحم

یہ حافظ ابن کثیر (ت ۷۴۷) کا کام ہے

۴۔ جامع الروایات فی تحقیق نبوات النبی ﷺ

شیخ محمود نصار کی کاوش ہے اس کے کچھ ابواب کے نام ملاحظہ کیجیے

باب نبوة النبی ﷺ عن ظهور الخوارج

(ظہور خوارج کے بارے میں اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن بعض اوصاف الخوارج

(خوارج کی کچھ نشانیوں کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن شهادة الحسن رضی اللہ عنہ

(امام حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت)

باب نبوة النبی ﷺ عن سیلان رعاہ جبار اموی

(اموی جابر کی تکسیر پھوٹنے کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن فتنة انكار الحديث

(انکار حدیث کے فتنے کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ بخروج نار بارض الحجاز

(سرزمین حجاز سے آگ نکلنے کی اطلاع)

باب نبوة النبی ﷺ عن ظهور الشرطه

(محکمہ پولیس کے بارے میں اطلاع نبوی ﷺ)

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

باب نبوة النبي ﷺ عن قلبه الرجال وكثرة النساء

(مردوں کی قلت اور کثرت خواتین کے بارے میں اطلاع نبوی ﷺ)

آخر میں ایک باب قائم کیا

باب نبوة النبي ﷺ عن ما اطلع عليه من الغيوب وما يكون

(رسول اللہ ﷺ کا سابقہ اور آئندہ غیوب پر مطلع ہونا)

اور اس کے تحت لکھا قاضی عیاض مالکی (ت ۵۴۴) نے الشفاء میں خوب لکھا

والاحادیث فی هذا الباب بحر کہ اس موضوع پر ایسے ارشادات نبوی

لا یدرک قعره ولا ینزف غمره کے سمندر ہیں کہ جن کی گہرائی کا تصور بھی

نہیں کیا جاسکتا

اس کے بعد حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی ذکر کیا

لقد ترکنا رسول الله ﷺ وما ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اس حال میں

یحرك طائر بجناحيه فی چھوڑا کہ آسمانی فضاؤں میں کوئی ایسا

السماء الا ذکرنا منه علماً پرندہ اڑنے والا نہیں جس کا علم ہمیں

(جامع الروایات، ۶۹۰) رسول اللہ ﷺ نے نہ دیا ہو

۵۔ الا ذاعة لما كان وما يكون بين يدي الساعة

یہ شیخ ابوطیب محمد صدیق حسن خان قنوجی (ت ۱۳۰۷) کی تصنیف ہے

۶۔ الا شاعة لا شراط الساعة

امام سید محمد بن رسول برزنجی (ت ۱۱۰۳) کی بڑی تحقیقی کتاب ہے

۷۔ ایک اہم کتاب کا تعارف

یہاں ہم نہایت ہی ایک اہم کتاب کا تعارف کروانا چاہتے ہیں جس کے مصنف امت کے امام اور عظیم محدث ابوالفیض احمد بن محمد صدیق غماری (ت، ۱۳۸۰) ہیں انہوں نے امت مسلمہ کو عظیم تحفہ عطا کیا جس کا نام ہے۔ مطابقة الاختراعات العصرية لما اخبر به سيد البوية.

(جدید ایجادات کا سید الكل ﷺ کی اطلاع کے مطابق ہونا)

اس کتاب اور مصنف کے بارے میں شیخ احمد محمد موسیٰ (جو عقیدۂ سلفی ہیں) نے جو کچھ لکھا وہ پڑھ لیجیے۔

اس امت میں جلیل القدر ہستیاں اللہ تعالیٰ نے پیدا کیں ان میں حضرت عمر بن عبدالعزیز دوسری صدی ہجری کے، تیسری صدی ہجری کے امام شافعی ہیں اس طرح سلسلہ جاری و ساری رہا حتیٰ کہ دسویں کے مجدد امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) آئے

و یکمل هذا المعنى حديث	اور اس کمال امت پر سیدنا رسول اللہ
سیدنا رسول الله ﷺ "مثل	ﷺ یہ حدیث شاہد ہے کہ میری امت
امتی مثل المطر لا یدری اوله	کی مثال بارش کی ہے معلوم نہیں کہ اس کا
خیر ام آخره" و شیخنا	ابتدائی حصہ بہتر ہے یا اس کا آخر ہمارے
الجليل الامام المجتهد	شیخ بزرگ امام مجتہد حافظ علامہ فہامہ سید احمد
الحافظ العلامة الفهامة	بن محمد بن صدیق اس عظیم بارش کا اعلیٰ فیضان
السيد أحمد بن محمد ابن	اور اللہ تعالیٰ کا خصوصی عطیہ ہیں اس دور بلکہ
الصدیق، دیمۃ صافیۃ من	آئینہ ادوار کے لیے جوان کے علم سے

ان گنت سالوں تک فیض پائیں گئے
 ، ان کی دینی اور علمی کتب بے شمار ہیں
 یہ کتاب ”مطابقة الاختراعات“
 ان کی جدید کاوش ہے اللہ تعالیٰ سے
 دعا ہے کہ وہ انہیں برکت عطا فرمائے
 اور انہیں وہ خوب و مزید بابرکت طویل
 عمر عطا فرمائے،

میں قارئین کے سامنے ایک ایسی
 کتاب پیش کر رہا ہوں جو ان کے
 نفیس خزانے سے عمدہ و قیمتی چیز ہے
 آپ اس کتاب کو دیکھیں گئے یہ عملی
 ترتیب میں پروئی گئی ہے یا یہ فکری
 موتیوں کی ایک لڑی ہے جب اس کا
 پھل لوگوں کے سامنے آئے گا تو وہ
 اس کے حسن و جمال سے نہایت ہی
 خوشی محسوس کریں گئے ، میرے
 نزدیک یہ کتاب ایک علمی دینی اور
 جامع قاموس ہے یہ متقدمین کے
 علوم کا روشن چراغ اور نئے علماء کی

هذا المطر العظيم ، وهبة من الله
 تعالى لهذا الجيل بل وللأجيال
 القادمة التي ستنتفع بعلمه الى مالا
 يحصى من السنين ومؤلفاته رضى
 الله عنه الدينية والعلمية أكثر من
 أن تعد ، وهذا الكتاب ”الطباق“ اثر
 جديد عجيب من آثار التي نسأل
 الله المجيب أن يؤتينا منها المزيد
 ويكتب للسيد صاحبه العمر
 المديد السعيد.

وانی اذا حاول ان اعرض الكتاب
 على القراء ، او اقدم نماذج من كنوزه
 النفيسة ، احسبني اظلم الكتاب
 وقراءه ، ولك أن ”الطباق“ وحدة
 عملية مترابطة متماسكة ، او مجموعة
 سبائك فكرية متصلة متماسكة ،
 متناسقة اذا اقتطعت منها مائعه
 على الناس ذهب بالسكر
 من روعتها وجمالها ،

وحسبی ان اقول : ان هذا الكتاب
قاموس علمي ديني شامل ، وانه
سراج منير من علوم الاقدمين ،
وبحوت المجددين ، وان الاطلاع
عليه والتعمق في فهمه ، يزيد ان
المؤمن ايمانا ، ويجلو ان عن
المتشكك شكوكه ويكشفان
للذين كادت مكتشفات العصر
الحاضر ومخترعاته تفتنهم عن
عقائدهم ان كل ما اهتدى اليه
المحدثون من بخار وكهرباء
وطيران والنرة ذلك وكل ما
سيهتدون اليه ، قد سبق في علم
الخالق العليم ، ونبأ به في كتابه
الحكيم وارشده اليه الرسول
العظيم ، صلوات الله وسلامه عليه
وآله ، فكان ذلك البيان العظيم
من اظهر المعجزات الخالدة
الدالة على صدق نبوته ،

تحقيقات ہیں اس پر مطلع ہونا اور اس
کا مطالعہ اور گہرا فہم مومن کے ایمان میں
اضافہ اور اس کی تشکیک کو دور کر کے اس
کے سامنے یہ حقیقت آشکار کر دیں گئے
کہ عصر حاضر میں جو ایجادات ہوئیں اور
وہ بصورت بجلی ، ہوائی جہاز و کلوننگ
وغیرہ پر تمام کی تمام یا آئینہ کی ایجادات
خالق علیم کے علم میں تھیں

اور ان کے بارے میں اس نے اپنی
کتاب قرآن میں اطلاع دی اور ان پر اپنے
عظیم رسول ﷺ کو آگاہ فرمایا اور ان کا بیان
آپ ﷺ کا وہ عظیم معجزہ ہے جو دائی ہے
اور آپ ﷺ کی صدق نبوت اور عموم
رسالت پر گواہ ہے کیونکہ آپ ﷺ کا
ایسے امور کی خبر دینا جو ظاہر ہو چکے یا زیر اہر
سال بعد میں ظاہر ہوں گئے حالانکہ
معمول وعادت میں ایسا ہونا طاقت
انسانی سے محال ہے ،

ان کی کثرت کے باوجود آپ ﷺ نے

وعموم رسالتہ، اذ اخبارہ
 عابدہ بامور ظہرت وتظهر من
 بعده بازید من الف عام وہی
 من قبیل المستحیل فی العادة
 البشرية، ولم یغادر من الاشارة
 الیہا مع کثرتها کما هو مبین
 فی ذلک ”الطباقة“ لا صدق
 برہان واعظم دلیل علی عظمة
 ذلک النبی الامی
 العظیم، الذی لا ینطق عن
 الهوی ان هو الا وحی یوحی
 الیہ من رب الذی اصطفاه لہذا
 المنزلة الکبری، وقد حدث ان
 سیادة المؤلف قابل. مصادفة
 الاستاذ استرادر کا
 التشیکو سا وفاکی المتخرج
 من جامعة براغ فی الفلسفة
 وتذاکر معہ فی موضوع هذا
 الكتاب،

کسی کی طرف اشارہ ترک نہیں کیا لہذا یہ
 مطابقة الاختراعات اس عظیم اور اس امی
 نبی کی بصیرت ہے جو سب سے سچی اور پختہ
 دلیل ہے کہ وہ خواہش نفس سے نہیں بولتے
 بلکہ ان کی زبان سے وحی کا صدور ہوتا ہے
 اس اللہ تعالیٰ کی طرف سے جس نے
 آپ ﷺ کو اس عظیم درجہ کے لیے منتخب
 فرمایا ہے

اس کتاب کی اہمیت کا اندازہ اس سے لگایا
 جا سکتا ہے کہ ڈاکٹر استرا
 شرکا (STARAD SHIRKA) چیکو
 سلواکیہ (A CHICOSLAWCI)
 نے جو پراگ یونیورسٹی فلسفہ میں فارغ
 پروفیسر استرا شرکا سے ملاقات پر اس کتاب
 کا ذکر ہوا تو وہ بہت متاثر ہوئے
 اور مؤلف سے کہا کہ اسے جلدی طبع کروائیں
 اور مجھے اس کے انگلش ترجمہ کی اجازت دیں،
 اگر یہ کتاب انگلش میں طبع ہو جائے تو
 اسلام کے حوالہ سے بالخصوص مشرقی یورپ

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

فَعَجِبَ مِنْ ذَلِكَ الْاهْتِدَاءِ وَالْحَفِي الطَّلَبِ مِنَ الْمُؤَلَّفِ أَنْ يَعْجَلَ بِطَبْعِهِ وَنَشْرِهِ، مَعَ الْأَذْنِ لِحَضْرَتِهِ بِتَرْجُمَتِهِ بِاللُّغَةِ الْأَنْجَلِيزِيَّةِ، قَائِلًا: أَنَّهُ يَعْتَقِدُ شَخْصِيًّا أَنْ نَشْرَ هَذَا الْكِتَابِ بِاللُّغَةِ الْأَنْجَلِيزِيَّةِ سَيَكُونُ لَهُ نَفْعٌ كَبِيرٌ فِي إِسْلَامِ كَثِيرٍ مِنَ النَّاسِ بِشَرْقِيٍّ أَوْ بِأَلْخَصُوصِ وَالسَّعِيدِ مِنْ أَنْعَمِ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالْذِّهْنِ الْمَضْيِ الَّذِي يَدْرِكُ اسْرَارَ الْآيَاتِ، وَمَكْنُونَاتِ الْمَعَانِي، وَمَا أَضَوَّاهُ ذِهْنُ شَيْخِنَا، وَمَا أَجْزَلَ مَا مَنَحَهُ اللَّهُ مِنَ الْمَوَاهِبِ وَالْمَنَاقِبِ ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ، وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ،

(مطابقة الاختراعات، ۱۴۰، ۱۴۱)

اس کتاب کا مقدمہ

ہم اس کتاب کے مقدمہ کا ترجمہ بھی ذکر کیے دیتے ہیں مصنف علم نبوی ﷺ کا عنوان دے کر لکھتے ہیں

میں بہت لوگوں کو نفع دے گی
خوش بخت ہے وہ شخص کہ اس کو اللہ
تعالیٰ نے ایسا روشن دماغ عطا کیا کہ
اس نے آیات کے اسرار اور مخفی
معانی کو پایا

ہمارے شیخ کا ذہن کس قدر روشن
ہے اور ان پر اللہ تعالیٰ کی کس قدر
کرم نوازی ہوئی یہ اللہ تعالیٰ کا فضل
ہے جسے وہ چاہے عطا فرمائے

ساری تعریف اللہ ہی کے لیے ہے جیسی اس کے بلند مرتبہ کے لائق ہے اور رحمت نازل ہو ہمارے سردار حضرت محمد ﷺ اور آپ کے اہل بیت اور صحابہ پر۔ اما بعد بے شک نبی ﷺ کا علم غیب، اور اللہ تعالیٰ کا آپ کو خبر کرنا جو کچھ ہو چکا اور جو قیامت تک ہوگا اور اس کی خبر کے دونوں فریق جنت یا دوزخ کے منازل میں سے اپنی منزل میں چلے جائیں گے بلکہ اس کے مابعد زمانہ کی بھی جس کی کوئی انتہا نہیں ہے اہل علم اور ایمان والوں کے لیے بالکل واضح ہے سمجھ بوجھ اور عقل والوں کے لیے بالکل قطعی ہے کوئی بھی دو سمجھدار انسان آپ کے علم غیب میں اختلاف نہیں کر سکتے اور کوئی بھی دوز کی

اس میں شک نہیں کر سکتے اس لیے کے دلائل اور براہین اس قدر کثیر وارد ہوئے ہیں جتنی ضرورت تھی علم غیب نبی ﷺ کے لیے تو اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد ہی کافی ہے

عالم الغیب فلا یراہ علی غیبہ غیب کا جاننے والا تو اپنے غیب کو کسی پر ظاہر احدا الا من ارضی من رسول نہیں کرتا سوائے اپنے پسندیدہ رسولوں کے (سورہ جن، ۲۶، ۲۷)

اسی کے ساتھ ساتھ اسی بات پر پختہ اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ کے منتخب رسولوں میں سے افضل ترین رسول اور تمام رسولوں کے سردار حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ ہی ہیں اس معاملہ میں کسی کو کوئی نزاع اور کلام نہیں ہے لہذا ان لوگوں میں بھی حضور علیہ السلام ہی افضل ہیں جن پر اللہ تعالیٰ اپنا غیب ظاہر فرماتا ہے، اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی خبر دی اور خود حضور ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو ہر چیز سے مطلع کیا ہر شے کا علم دیا اور ہر چیز کو اچھی طرح ظاہر فرما دیا حتیٰ کہ ہر چیز آپ کو بخوبی معلوم ہو گئی چنانچہ جو کچھ آسمانوں اور زمین کے

درمیان تھا اور جو کچھ ہو چکا اور ہونے والا ہے وہ سب آپ نے جان لیا اس کے علاوہ اور وہ تمام چیزیں جن کے بارے میں آپ کی پیش گوئی درست ثابت ہوئی احادیث اور آثار متواتر وارد ہوئے اور واقعات نے جن کی تائید کی، آنکھوں نے جن کی تصدیق کی غرض کہ زمانہ کی کروٹیں، صدیوں اور سالوں کا گزر جانا اور جس کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ یہ میرے بعد ہوگا سب کچھ حضور ﷺ کے فرمان کے موافق اور آپ کی پیش گوئی کے مطابق واقع ہوا،

ایک مرتبہ حضور خطبہ دینے کے لیے کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے اپنے صحابہ کو ہر اس چیز کی خبر دی جو آپ کے بعد ہونے والی تھی صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے ایسا ہی منقول ہے اس جماعت میں حضرت عمر بن خطاب، حضرت حذیفہ بن یمان، حضرت ابوزید انصاری، حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم شامل ہیں

چنانچہ صحیح بخاری شریف میں حضرت طارق بن شہاب سے مروی ہے کہ میں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے سنا آپ فرما رہے تھے

قام فینا رسول اللہ ﷺ مقاماً فآخبرنا عن بدء الخلق حتی دخل اهل الجنة منازلهم واهل النار منازلهم حفظ ذلك من حفظ ونسیه من نسیه

ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم ﷺ ہم میں کھڑے ہوئے تو آپ ﷺ نے ہمیں خبر دی ابتداءِ خلق سے لے کر دخولِ جنت کی یہاں تک کہ جنتی اپنے مقام پر اور دوزخی اپنے ٹھکانوں میں پہنچ گئے جس نے اسے یاد رکھا اس نے یاد رکھا اور جو بھول گیا وہ بھول گیا (بخاری، ۴۵۳)

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

امام بخاری، امام مسلم اور ابوداؤد نے حضرت حذیفہ بن یمان رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے
لقد خطبنا النبی ﷺ خطبة ما
ایک مرتبہ نبی اکرم ﷺ نے ہمیں خطبہ دیا
ترک فیہا شیئاً الی قیامة اور اس میں قیامت تک ہونے والی کوئی
الساعة الا ذکرہ، علمہ من ایسی چیز نہ چھوڑی کہ جس کا ذکر نہ فرمایا ہو
علمہ وجہلہ من جہلہ، جس نے اسے جانا اس نے جان لیا اور جو

(مسلم، ۳۹۰ ج ۲ - ابوداؤد، ۱۲۶ ج ۲) بے خبر رہا وہ بے خبر رہا

میں ان میں سے کسی چیز کو دیکھوں کہ جس کو میں بھول گیا ہوں اور وہ پھر مجھے دکھائی دے تو
اس چیز کو ایسے ہی پہچان سکتا ہوں جیسے کوئی شخص کسی کو بہت دن غائب رہنے کے بعد دیکھتا
ہے تو پہچان لیتا ہے (ایضاً)

امام ابوداؤد نے اسے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے ایک اور طریق سے روایت کیا ہے
کہ خدا کی قسم میں نہیں جانتا کہ اصحاب رسول ﷺ بھول گئے یا بھلا دیے گئے خدا کی قسم
رسول اللہ ﷺ نے کوئی قائد فتنہ نہ چھوڑا جن کی تعداد تین سو سے زائد ہے یہاں تک کہ دنیا ختم
ہو مگر یہ کہ ہمیں اس کا اسکے باپ کا اس کے قبیلہ کا نام بتادیا (سنن ابوداؤد ۱۲۶)

امام احمد اور مسلم نے حضرت ابو زید انصاری رضی اللہ عنہ سے حدیث
روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں نماز فجر پڑھائی پھر آپ ﷺ منبر پر
تشریف فرما ہوئے اور تقریر فرمائی یہاں تک کہ ظہر کا وقت ہو گیا، آپ ﷺ نیچے
اترے نماز ظہر پڑھائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے حتیٰ کہ عصر کا وقت ہو گیا اور پھر
آپ ﷺ اترے اور نماز عصر پڑھائی اور پھر منبر پر تشریف لے گئے یہاں تک کہ
سورج ڈوب گیا تو جو کچھ ہو چکا اور جو آئندہ ہونے والا ہے ان سب کی خبر دی جو ہم

(مسلم، ۳۹۰)

میں زیادہ عالم ہے وہی زیادہ یاد رکھنے والا ہے

امام احمد، ترمذی اور حاکم نے اپنی صحیح میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ نبی کریم ﷺ نے ہمیں ایک روز عصر کی نماز پڑھائی آپ ﷺ نے ہمیں عصر سے لے کر غروب آفتاب تک خطبہ دیا، جس نے اسے یاد رکھا اس نے یاد رکھا جو بھول گیا وہ بھول گیا، آپ ﷺ نے اس خطبہ میں ہر اس چیز کی خبر دی جو قیامت تک ہونے والی ہے

(سنن ترمذی، ۳۱۹)

اور امام احمد نے اپنی مسند میں بیان کیا

کہ رسول اللہ ﷺ ہم میں کھڑے ہوئے اور جو کچھ آپ کی امت میں قیامت تک ہونے والا ہے اس کے بارے میں ہمیں بتایا جو اسے محفوظ رکھ سکا اس نے محفوظ رکھا اور جو بھول گیا سو بھول گیا

(مسند امام احمد، ۲۵۴)

حضرت ابو زر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بے شک ہمیں رسول اللہ ﷺ نے اس حال میں چھوڑا کہ کوئی پرندہ اپنے بازوؤں سے آسمان میں نہیں اڑتا جس کے بارے میں آپ نے ہم سے ذکر نہ کیا ہو

اسے احمد نے اور ابن سعد نے طبقات میں روایت کیا اسی طرح حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ نے اس کے بارے میں فرمایا جسے ابو یعلیٰ نے اور طبرانی نے کبیر میں روایت کیا

وجہ تالیف

مقصود یہ کہ نبی ﷺ نے اپنے اصحاب کو ہر اس چیز کے بارے میں بتایا جو آپ کے بعد ہونے والی تھی اور جس کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے آپ کو مطلع فرمایا پھر آپ نے صحابہ رضی اللہ عنہم سے اس کے متعلق بیان فرمایا اور ہر اس خبر کا مصداق

جس کے بارے میں آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ ہوگا اور آج تک ہوتا چلا آرہا ہے جو کچھ ماضی میں ظاہر ہوا اسے تو ان لوگوں نے واضح کر دیا جنہوں نے آپ کی سیرت میں، فضائل میں، معجزات میں اور خصائص میں کتابیں تالیف کیں اور اسے بیان کیا اس کی تشریح، تعیین اور تحقیق کی لیکن آج ہمارے زمانہ میں جو انقلابات، تغیر احوال

فساد اخلاق اور تبدیلیاں ہو رہی ہیں اور جو امور عظیمہ، حوادث اور نئی ایجادات ہو رہی ہیں میں نے کوئی ایک ایسا شخص نہ دیکھا جو انہیں جمع کرنے کی کوشش میں ہو اور ان نئے واقعات کے بارے میں صاف صاف آیات قرآنیہ اور احادیث نبوی ﷺ میں جو اشارات ہیں انہیں واضح کرے اگرچہ ان چیزوں کے بارے میں ان کتابوں میں بھی بہت کچھ مذکور ہے جن میں قیامت کی نشانیاں بیان کی گئی ہیں لیکن وہ اتنی پیچیدہ ہیں کہ عام لوگ ان میں اور موجودہ زمانے کی اشیاء عجیبہ میں مطابقت نہیں کر سکتے اور نہ ان آیتوں میں جو ارشادات ہیں ان میں کوئی مطابقت کر سکتے ہیں۔ کیونکہ نبی کریم ﷺ نے کبھی تو ان چیزوں کے بارے میں صراحت بیان فرمادیا اور کبھی تشبیہ، تمثیل اور اشارہ پر اکتفاء کیا جیسا بھی مقام ہوا اسے ہر زمانہ کے لوگ سمجھتے رہے کیونکہ نبی ﷺ بہت جامع اور مختصر کلام فرماتے تھے اسی لیے علماء نے ان احادیث کی تشریح میں غور و خوض کیا اور جیسا بھی ان کی عقلوں نے پایا اور ان کی سمجھ میں آیا انہوں

نے اس کی تشریح کی۔ ہر زمانے کے لوگوں نے اپنے زمانہ میں پائی جانے والی چیزوں پر، ان احادیث کو محمول کیا اور جو کچھ بھی ان کے دور میں حادثات، تغیرات اور مختلف احوال ہوتے رہے ان علماء نے ان میں مطابقت کی۔ اگرچہ وہ بھی صحیح ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ ان میں سے اکثر حالات وہ ہیں جو ہمارے اس زمانہ میں پائے جا

علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

رہے ہیں گویا کہ پچھلے علماء کو پھر بھی کچھ نہ کچھ تاویل کرنا پڑتی تھی لیکن اس زمانہ کے حالات و واقعات یہ بتاتے ہیں کہ احادیث میں موجودہ اشیاء کا صاف صاف ذکر ہے اس کتاب میں ان احادیث کریمہ کا تذکرہ کر رہا ہوں کہ جن میں حضور ﷺ نے موجودہ زمانے کے حالات، لوگ اور نئے ایجادات کے بارے میں اشارہ فرمایا ہے جہاں تک میرا علم ہے اور میرے ادراک و فہم نے اسے پایا میں پیش کر رہا ہوں

کتاب کی فہرست

کتاب کی فہرست اور مضامین پر بھی نظر ڈال لیجیے تاکہ حبیب خدا ﷺ کے دنیاوی علوم کے علمی سمندر کی ایک موج کا مشاہدہ کیا جاسکے

۱۔ اعلام اللہ لنبیہ بالغیبات (علم غیب نبی اکرم ﷺ)

۲۔ اخبارہ علیہ السلام بما یكون بعده

(آپ کا بعد کی چیزوں کے بارے میں اطلاع دینا)

۳۔ الاخبار بمخترعات العصر اجمالاً

۴۔ الاخبار بالسکة الحديد والاطمبیل (ریل گاڑی، ٹرام، موٹر، بس)

۵۔ الاخبار بالطائرات (ہوائی جہاز)

۶۔ ”بالقنابل

۷۔ ”بالتلیفون والراديو والتغراف والمطابع

(ٹیلی فون، ٹیلی گراف، ریڈیو، ٹیلی وژن، پریس)

۸۔ الاخبار بالغواصات

۹۔ ”بالفونو غراف وأشرطة التسجيل (فوٹو گرافی، ٹیپ ریکارڈر)

۱۰. الاخبار بالسیرک (سرکس)
۱۱. ”بالکلاب البولیسية“ (جاسوس کتے)
۱۲. ”بحقائق الحيوانات“ (چڑیا گھر)
۱۳. ”بالبترول فی الحجاز“ (حجاز میں پٹرول، گیس)
۱۴. ”بتامیم البترول“
۱۵. ”تبعید الطرق للسيارات ونحوها“ (پہاڑ توڑ کر سڑکوں کی تعمیر)
۱۶. ”الاخبار بالكهرباء“ (بجلی اور اس کی روشنی)
۱۷. ”بالمطر الاصطناعي“ (مصنوعی بارش)
۱۸. ”الاخبار بالة الحرث والدراس“ (ٹریکٹرز، دیگر آلات زراعت)
۱۹. ”بآلة التصوير“ (کیمرہ)
۲۰. ”بآلة رصد الاهلة“ (دوربین)
۲۱. ”الاخبار بقلم الحبر“ (فاؤنٹین پن)
۲۲. ”بالبنوک“ (موجودہ نظام بنکاری)
۲۳. ”بکثرة الامراض التي لم تكن معروفة“ (نادر امراض)
۲۴. ”الاخبار بطغیان النساء“ (گناہوں میں عورتوں کی کثرت)
۲۵. ”بخروجهن عاریات متبرنطات“ (خواتین کی بے پردگی)
۲۶. ”الاخبار بالبولیس“ (پولیس)
۲۷. ”بکثرة الامراء“ (حکام کی کثرت)
۲۸. ”بالزعماء الأرذال“ (کمینے زعماء)

۲۹. الاخبار بالشیوعية (فحاشی و بدکاری)
۳۰. "بتألب الكفار على المسلمين (کفار کا مسلمانوں پر غلبہ)
۳۱. الاخبار بكفر دولة تركيا (ترک حکمرانوں کی اسلام سے بغاوت)
۳۲. "بملوك الوقت الخونة (یہود کی حکومت)
۳۳. "بدولة اليهود (یہود کی حکومت)
۳۴. "بقتال المصريين والسوريين لهم (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۳۵. الاخبار بالكشافة (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۳۶. الاخبار بتقليد الافرنج (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۳۷. "بالتمثيل (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۳۸. "بتعلم اللغات الاجنبية (اجنبی زبانوں کا سیکھنا)
۳۹. "بالعصريين الزنادقة (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۴۰. بعض صفاتهم الذميمة (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۴۱. جلهم خونة بزعمائهم ورؤسهم (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۴۲. ومن كفرهم والحادهم (ہر معاملہ میں انگریز کی تقلید)
۴۳. الاخبار بالا اجتماعات في المساجد (مساجد میں دنیاوی اجتماعات)
۴۴. الاخبار بالمظاهرات (ہڑتالیں اور مظاہرے)
۴۵. التخيير بين العجز والفجور (جھوٹ کا غلبہ)
۴۶. شعار العصريين الكذب (جھوٹ کا غلبہ)
۴۷. نبذ من خصالهم وأوصافهم القبيحة (جھوٹ کا غلبہ)

۳۸. بهؤلاء وبالمقلدة صار الدين غريباً

۳۹. استحلال الخمر (شراب کا حلال جاننا)

۵۰. معاداة السنة النبوية (سنت نبوی سے دشمنی)

۱۵. التمسك بالعروة الكاذبة

۵۲. رد الحديث على نظرية داروين (ڈارون کے نظریہ حدیث کا انکار)

۵۳. الاخبار بحكم القانون الأوربي (یورپی قوانین کی مطابقت)

۵۴. "بالتماس العلم عند الملاحدة (کفار سے علوم کا حصول)

۵۵. الاخبار بكثرة الزلازل (زلزلوں کی کثرت)

۵۶. "بالمستشرقين (مشرقین کی اسلام دشمنی)

۵۷. "بفساد الأخلاق وضعف الايمان (اخلاقی برائیاں اور ایمان کی کمزوری)

۵۸. الاخبار بالجاسوسية وضعف الايمان

۵۹. "بالوليس وخلمتهم للاستعمار (اسلام کے خلاف پولیس کے تھکنڈے)

۶۰. الاخبار بقلّة الأخ الصادق (سچے دوست کی قلت)

۶۱. "بأن الناس ذئاب (لوگوں کا درندہ پن)

۶۲. "بعدم اهتمام الناس بالدين (دین سے عدم دلچسپی)

۶۳. موت القلوب

۶۴. عدم استجابة الدعاء (دعا کا قبول نہ ہونا)

۶۵. تشبه الرجال بالنساء والعكس (نئی تہذیب)

۶۶. كثرة الموت وكثرة الحروب (جنگوں اور اموات کی کثرت)

۶۷. تزویق البیوت

(جہاد کا ختم ہو جانا)

۶۸. انقطاع الجہاد

(دنیا کی خاطر علم کا حصول)

۶۹. تعلم العلم للدنیا

(علماء وقت کا فساد)

۷۰. فساد علماء الوقت

(قرآن و سنت کے خلاف فیصلے)

۷۱. الاعراض عن کتاب للہ

(گمراہی کا سبب)

۷۲. التقليد سبب الضلال

کتاب کا اردو ترجمہ

اس کتاب کا اردو ترجمہ کرنے کی سعادت ہمارے عظیم عالم دین علامہ ابو حماد

مفتی احمد میاں برکاتی ”مہتمم و شیخ الحدیث دارالعلوم احسن البرکات حیدرآباد کے حصہ

میں آئی۔ اس ترجمہ کا نام ’اسلام اور عصری ایجادات‘ رکھا ترجمہ کرنے کی وجہ

ضرورت ان کی زبان سے سنئے

۱۵ مئی ۱۹۷۱ء ایک خوشگوار صبح تھی جب میں ایک پریڈ سے فارغ ہو کر کلاس روم سے باہر نکلا

، دیکھا کہ دارالعلوم امجدیہ کے اندرونی دروازے پر طلبہ کی ایک بھیڑ لگی ہے جستجو ہوئی تو میں

بھی وہاں پہنچ گیا ایک افغانی تاجر درس نظامی کے بہت سے قدیم عکس نئے فروخت کرنے

کے لیے آیا تھا اور علم دین کے متوالے اس ڈھیر سے اپنی پسندیدہ کتابیں چن رہے تھے۔

الحمد للہ! کہ راقم الحروف کے والد ماجد مدظلہ کے ذاتی کتب خانہ میں درس نظامی کی بھی

جملہ کتابیں موجود ہیں اس لیے میری توجہ کا مرکز وہ کتب نہ بن سکیں، البتہ کتب کے

الٹ پلٹ کرنے میں اچانک ایک نام پر نظر پڑی ”مطابقة الاختراعات

العصرية لما اخبر به سيد البرية“ نام پڑھتے ہی کتاب کا مضمون ذہن کے

پردوں پر منکشف ہو گیا فوراً اس کتاب کو حاصل کر لیا یہ وہی کتاب تھی جس کا اردو ترجمہ اور تلخیص ”اسلام اور عصری ایجادات“ کے نام سے اپنے محترم قارئین کی خدمت میں پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں

کتاب کا حصول

فقیر قادری نے اصل کتاب مدینہ طیبہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کی لائبریری میں دیکھی وہاں ہی شیخ خالد عبدالرحمن العلک کی کتاب ”الاحادیث النبویۃ لما اخبر بہ سید البریۃ“ بھی دیکھی جو اسی کتاب کی احادیث کی تشریح و تحقیق ہے اور ۱۴۲۰ھ میں دمشق سے شائع ہوئی

وہاں ان دونوں سے کافی مواد بندہ نے حاصل کیا اس میں پروفیسر محمد ذوالفقار استاد گورنمنٹ کالج راولپنڈی نے بندہ کی خوب معاونت کی

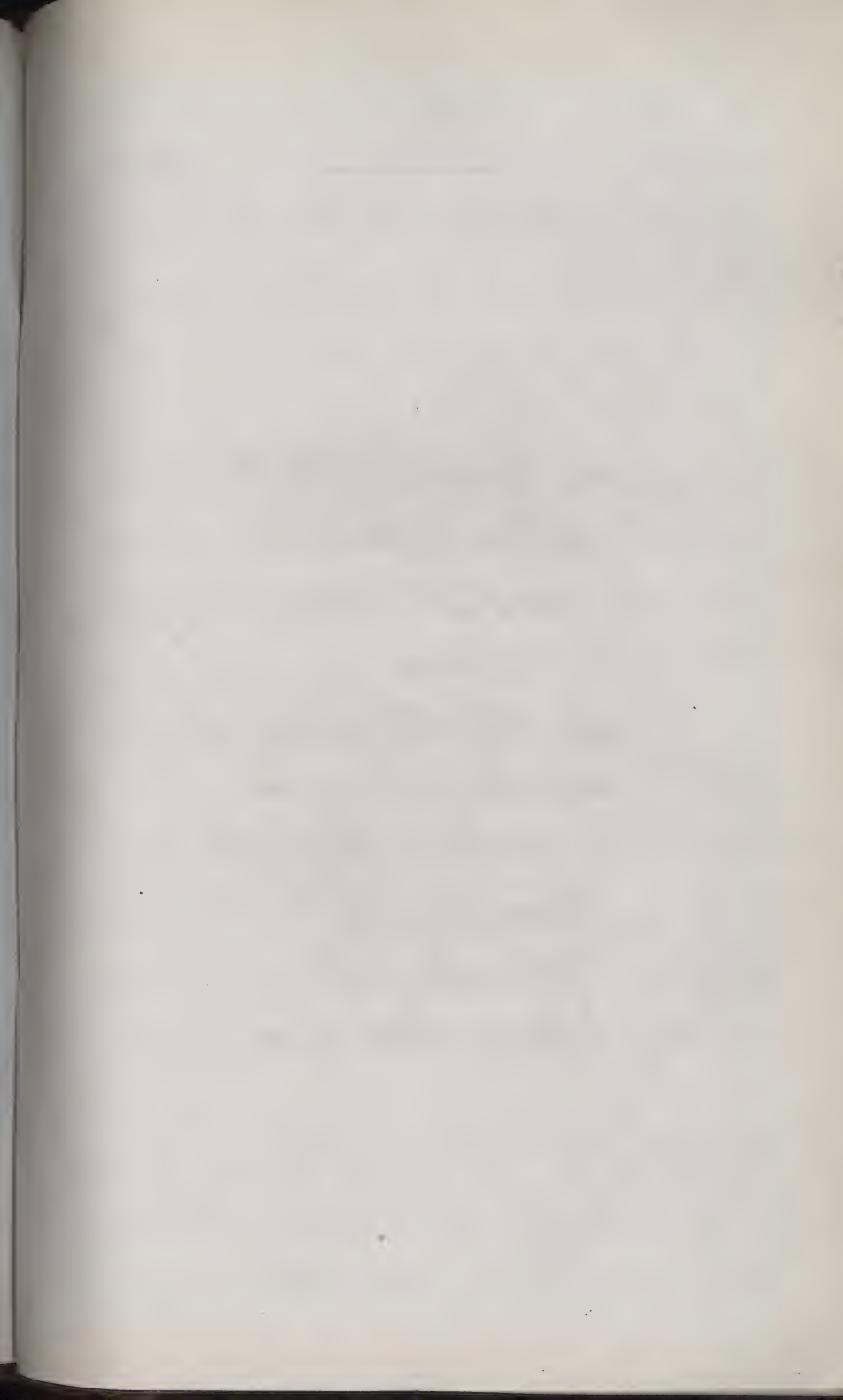
فاضل عزیز احافظ عبدالحی مصنف القواعد المشجرة فی فن القراءات العشر المتواترة، سے دمشق رابطہ ہوا تو انہوں نے موخر الذکر کتاب فی الفور بھجوا دی لیکن دیکھتے ہی احساس ہوا کہ یہ اختصار ہے اب اصل کتاب کی ضرورت محسوس ہوئی تو بندہ نے علامہ احمد میاں برکاتی مدظلہ سے فون پر بات کی انہوں نے دوسرے ہی روز کتاب روانہ کر دی

اللہ تعالیٰ ان تمام بزرگوں اور ساتھیوں کو اس پر جزائے خیر عطا فرمائے

اس کتاب کا اردو ترجمہ ”اسلام اور عصری ایجادات“ فرید بک سٹال لاہور نے شائع کیا ہے اسے حاصل کر کے ضرور پڑھیے تاکہ ایمان کو جلا اور روشنی نصیب ہو

فصل

انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین دنیا و دونوں ہیں
 معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ
 دونوں کے حصول میں خیر
 دنیا آخرت کا طریق
 مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے
 مکلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا
 دینی مباح امور کا معاملہ
 صنعت و حرفت کا بیان نہ کرنا
 علم صرف و نحو کی طرح
 رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی



انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت، دین و دنیا دونوں ہیں

یاد رہے حضرات انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت صرف اخروی زندگی نہیں

بلکہ اصلاح دنیا بھی اس میں شامل ہے۔

۱- حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) حضرات انبیاء کے مقصد بعثت کو واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

بلکہ حضرات انبیاء علیہم السلام کو اہل دنیا کی طرف مبعوث کیا اور انہیں تدابیر، ہدایات اور دینی و دنیاوی مصالح میں ان انبیاء کا پابند بنایا گیا ہے۔ اگر انبیاء امور دنیا کا علم نہ رکھتے ہوتے تو ایسا ہرگز حکم نہ ہوتا اور اس بارے میں انبیاء علیہم السلام کی رہنمائی، احوال اور سیرت، مسلمہ اور

بل قد ارسلوا الی اهل الدنيا وقلدوا سياستهم وهدايتهم والنظر فی مصالح دينهم ودينامهم وهذا لا يكون مع عدم العلم بامور الدنيا بالكلية واحوال الانبياء وسيرهم فی هذا الباب معلومة ومعرفتهم بذلك مشهورة

دنیاوی امور کا جاننا مشہور ہے (الشفاء-۲-۱۱۵)

۲- علامہ میر سید شریف جرجانی (ت-۸۱۲) اس حقیقت کو یوں آشکار فرماتے ہیں

الحاصل ان وجود النبی ﷺ سبب للنظام فی المعاش والمعاد فيجب ذلك فی العناية الالهية المقتضية لا بلغ وجود الانتظام فی مخلوقاته

حاصل یہ ہے کہ نبی ﷺ کا وجود، دنیا اور آخرت کی زندگی کے نظام کے لئے ضروری ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کا ضروری تقاضا ہے تاکہ اس کی مخلوقات کا نظام اعلیٰ درجہ پر چلتا

رہے۔

(شرح المواقف-۸-۲۲۲)

۳- شیخ احمد بن تیمیہ (ت-۷۲۸) نے مقاصد نبوت اجاگر کرتے ہوئے لکھا
ان السبب لا یأمر الا اصلاح
العباد فی المعاش
والمعاد

(النہات-۲۱۴)

۵- امام تقی الدین سبکی، گستاخی کی برائی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں
السبب اصل کل فساد لانه
فساد النبوة التي هي صلاح
الدين والدنيا
گستاخی ہر فساد کی جڑ ہے کیونکہ یہ
نبوت کا بطلان ہے جو دین و دنیا کی
اصلاح کرتی ہے۔

(السيف المسلول-۱۹۴)

۶- علامہ نجم الغنی نے اسی چیز کو یوں اپنے الفاظ میں بیان کیا
دین اور دنیا دونوں کے کمالات ان کو حاصل ہوتے ہیں۔ پس جس طرح
کہ عالم ملکوت کے اسرار ان کے دلوں پر منکشف ہوتے ہیں اور وہاں کی چیزیں ان کو
عیاناً دکھائی دیتی ہیں، ملائکہ اپنی حالت پر بھی ان سے، نظر آ کر کلام کرتے ہیں۔ اسی
طرح دنیاوی اصلاحات اور انتظام اور تدابیر مدنیہ میں بھی یہ لوگ کامل ہوتے ہیں۔
دیکھو جس طرح ہمارے نبی علیہ السلام نے دینی اور روحانی تعلیم میں کوئی بات نہیں
چھوڑی۔ اسی طرح جسمانی اور دنیاوی اصلاح و انتظام کی باتیں بیع و شراء، غسل و
طہارت کی بھی اعلیٰ سے لے کر ادنیٰ تک اجمالاً تفصیلاً کوئی نہیں چھوڑی۔ حتیٰ کہ استنجاء
کرنا اور پاخانہ میں ڈھیلا لینا بھی تعلیم کر دیا۔ رات کو چراغ، گل کر کے دروازہ بند کر
کے، برتنوں کا منہ بند کر کے سونا بھی بتا دیا۔

(مصباح العقائد-۷۴، ۷۵)

۷۔ شیخ ابو محمد علی بن حزم ظاہری (ت-۴۵۱) ضرورت و امکان نبوت پر دلائل دیتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ فقط دینی نہیں، دنیاوی علوم کا ظہور بھی اس کائنات میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے ذریعے ہی ہوا، آئیے ان کی تفصیلی گفتگو کا مطالعہ کرتے ہیں۔

وہی بعثة قوم قد خصہم اللہ تعالیٰ بالحکمة والفضیلة والعصمة لا لعلۃ الا انہ شاء ذلک، فعلمہم اللہ تعالیٰ العلم بدون تعلم، ولا تنقل فی مراتبہ، ولا طلب لہ، ومن ہذا الباب ما یراہ احدنا فی الرؤیا فیخرج صحیحاً، وما ہو من باب تقدم المعرفة، فاذا قد اثبتنا ان النبوة قبل مجیء الانبیاء علیہم السلام واقعة فی حد الامکان، فلنقل الآن بخول اللہ تعالیٰ وقوته علی وجوبها اذا وقعت ولا بد فنقول :

اور یہ ایسے لوگوں کی بعثت ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حکمت، فضیلت اور عصمت کے ساتھ خاص کیا ہے کسی علت و سبب کی وجہ سے نہیں بلکہ صرف اپنی مشیت کی وجہ سے، اللہ تعالیٰ نے انہیں بغیر تعلم کے، بغیر مراتب علم میں تنقل اور بغیر علم کی طلب کے علم عطا فرما دیا اور اسی باب میں سے ہے جو ہم میں سے کوئی خواب میں دیکھتا ہے اور اسے صحیح پاتا ہے۔ اور یہ معرفت میں تقدم کے باب میں سے ہے چونکہ ہم نے ثابت کیا ہے کہ انبیاء کے آنے سے پہلے بھی نبوت حد امکان میں واقع تھی تو اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق اور قوت سے اس کے وجوب (جبکہ یہ واقع ہو چکی) کے بارے میں گفتگو کرتے ہیں۔ ہم کہتے ہیں چونکہ یہ صحیح ہے کہ

اذ قد صح ان اللہ تعالیٰ ابتداء العالم ولم یکن موجوداً حتی خلقہ اللہ تعالیٰ فیبقین

ندری ان العلوم والصناعات لا
 يمكن البتة ان يهتدى احد اليها
 بطبعه فيما بيننا دون تعليم
 كالطب، ومعرفة الطبائع،
 والامراض وسببها على كثرة
 اختلافها ووجود العلاج لها
 بالعقاقير التي لا سبيل الى
 تجربتها كلها ابدًا، وكيف
 يجرب كل عقار في كل علة؟
 ومتى يتهيأ هذا؟ ولا سبيل له
 الا في عشرة الاف من السنين
 ؟ ومشاهدة كل مريض في
 العالم، وهذا يقطع دونه قواطع
 الموت والشغل بما لا بد منه
 من امر المعاش وذهاب
 الدول، وسائر العوائق. وكعلم
 النجوم، ومعرفة دورانها
 وقطعها وعودها الى افلاكها
 مما لا يتم الا في عشرة الاف
 من السنين، ولا بد من ان
 يقطع دون ضبط ذلك العوائق
 التي قلنا. وكاللغة التي لا يصح

جب اللہ تعالیٰ نے کائنات کی ابتداء
 کی، یہ موجود نہ تھی حتیٰ کہ اسے اللہ
 تعالیٰ نے تخلیق کیا تو ہم بالیقین جانتے
 ہیں کہ ہم میں سے کسی شخص کا بالطبع
 بغیر تعلیم کے علوم وفنون تک رسائی پانا
 ممکن نہیں جیسے طب، طبائع کی
 پہچان، مختلف امراض اور ان کے
 اسباب اور ان کے علاج کا پایا جانا،
 ایسے جڑی بوٹیوں کے ذریعے جن
 سب کو آ زمانا کبھی بھی ممکن نہیں اور ہر
 جڑی بوٹی کو ہر بیماری میں کیسے آزمایا
 جا سکتا ہے؟ اور ایسا کرنا کب ممکن
 ہے؟ شاید دس ہزار سال میں ایسا ممکن
 ہو اور دنیا میں ہر مریض کا معاینہ کرنا،
 اس سے یقیناً موت واقع ہو جائے گی
 اور دنیاوی زندگی کی دیگر مصروفیات ختم
 اور حکومتیں ختم ہو جائیں گی۔

اور جس طرح ستاروں کا علم اور ان
 کے دوران کی معرفت، ان کی چال
 اور اپنے افلاک کی طرف لوٹنا، ایسے
 امور ہیں جو دس ہزار سال میں ہی مکمل
 ہو سکتے ہیں اور ان تمام مشاغل کا ضبط

تربیۃ ولا عیش ولا تصرف
 الالبہاء ولا سبیل الی الاتفاق
 علیہا الا بلغة اخرى ولا بد،
 فصح انه لا بد من مبدأ ما للغة،
 وکالحرث والحصاد،
 والدراس، والطحن وآلاته،
 والعجن، والطبخ والحلب
 وحراسة المواشی، واتخاذ
 الانسال منها، والغرس
 واستخراج الادھان، ودق
 الکتان والقنب، والقطن وغزله
 ، وحیاکتہ، وقطعہ، وخياطتہ،
 ولبسہ وآلات کل ذلک،
 وآلات الحرث والارحاء،
 والسفن، وتدبیرھا فی القطع
 بہا للبحار، والدو الیب، وحفر
 الآبار، وتربیۃ النحل ودود
 الخنز، واستخراج المعادن،
 وعمل الابنیۃ منها، ومن
 الخشب والفخار. وکل هذا لا
 سبیل الی الاهتداء الیہ دون تعلیم

قطع ہونا ضروری ہے۔ اور لغت کی
 طرح کہ جس کے بغیر تربیت، زندگی
 اور تصرف ممکن نہیں اور اس کے اوپر
 دوسری لغت کے بغیر متفق ہونا ممکن
 نہیں لہذا درست ہے کہ لغت کا کوئی
 مبداء ہو اور جیسے ہل چلانا، فصل کی
 کٹائی کرنا اور اس کو گاہنا پینا اور اس
 کے آلات اور اسے گوندھنا اور پکانا
 دودھ دوہنا، مویشیوں کی نگہبانی اور
 ان کی نسل کشی، پودے لگانا اور ان
 سے تیل نکالنا، اسی اور سن کا کوٹنا،
 کپاس اور اس کا کاتنا، بننا، کاٹنا، سینا
 اور پھر اس کا پہننا اور ان تمام امور کے
 آلات، ہل چلانے، جنگ اور کشتی
 بنانے کے آلات اور ان کشتیوں کے
 ذریعے سمندروں کو طے کرنا۔ رہٹ،
 کنویں کھودنا، شہد کی مکھیاں اور ریشم
 کے کیڑے پالنا معدنیات نکالنا اور ان
 سے لکڑی سے اور اینٹوں سے عمارتیں
 بنانا۔ اور ان تمام تک رسائی بدون
 تعلیم کے ممکن نہیں لہذا ایک یا ایک سے

زائد ایسے انسانوں کا ہونا ضروری ہے جنہیں اللہ تعالیٰ یہ تمام علوم بدون کسی معلم کے ابتدا سکھا دیے ہوں لیکن اس وحی کے ذریعے جو اس کی بارگاہ سے ملتی ہے اور یہ نبوت کی صفت ہے لہذا بالضرورة ایک یا ایک سے زائد انبیاء کا ہونا ضروری ہے۔ لہذا بلا شک و شبہ کائنات میں نبوت کا اور نبی کا ہونا درست ہے۔

اور جو کچھ ہم نے کہا ہے اس پر ایک دلیل یہ ہے کہ ہم ہر اس شخص کو پاتے ہیں جس نے ان امور کا مشاہدہ نہیں کیا اس کے لئے بالیقین ان کی ایجاد و اختراع ناممکن ہے۔ اس شخص کی مانند جو گونا گونا پیدا ہوتا ہے تو اس کے لئے گفتگو کرنا بالیقین ممکن نہیں ہوتا اور نہ ہی وہ حروف نکال سکتا ہے۔

اور ان ممالک کی طرح جن میں بعض فنون و صنعتیں نہیں ہیں اور نہ ہی مذکورہ علوم ہیں مثلاً سوڈان، صقالہ اور کئی دیگر ممالک نیز دیہاتوں اور شہروں کے رہائشیوں کے لئے بھی

فوجب بالضرورة ولا بد انه لا بد من نبی واحد فاكثر علمهم الله تعالى ابتداءً كل هذا دون معلم، لكن بوحی عنده. وهذه صفة النبوة. فاذا لا بد من نبی او انبياء ضرورة. فقد صح وجود النبوة والنبی فی العالم بلا شك.

ومن البرهان على ما ذكرنا: اننا نجد كل من لم يشاهد هذه الامور لا سبيل له الى اختراعها البتة، كالذي يولد وهو اصم فانه لا يمكن له البتة الاهتداء الى الكلام، ولا الى مخارج الحروف.

وكالبلاد التي ليست فيها بعض الصناعات وهذه العلوم المذكورة كبلاد السودان والصقالبة، واكثر الامم، وسكان البوادي نعم والحوضر لا يمكن البتة منذ اول العالم الى وقتنا هذا ولا

ممکن نہیں کائنات کی ابتداء سے لے کر آج تک اور بلکہ اس کائنات کی انتہاء تک کہ کوئی انسان کسی ایسے علم تک رسائی حاصل کرے جسے وہ جانتا ہی نہیں اور نہ ہی کسی ایسے فن تک رسائی حاصل کر سکتا جو اس کے لئے غیر معروف ہو۔ لہذا کسی کے لئے ممکن نہیں کہ وہ ان علوم تک رسائی حاصل کرے جب تک اسے یہ علوم و فنون سکھائے نہ جائیں۔ اگر بدون تعلیم کے بالطبع ان علوم و فنون تک رسائی ممکن ہوتی تو دنیا میں مرور زمانہ پر ایسا شخص ضرور پایا جاتا جو ان تک رسائی حاصل کر لیتا اگرچہ کوئی ایک شخص ہی ہوتا اور یہ امر یقینی ہے کہ ایسا کوئی شخص نہیں پایا گیا اور نہ پایا جائے گا۔

علوم کے بارے میں بھی یہی قول ہے اور اس میں کوئی فرق نہیں اور اس سے ہماری مراد ابتداء علوم کو کتب میں جمع کرنا کیونکہ یہ ایک ایسا امر ہے جس میں کوئی مشقت نہیں کیونکہ یہ تو صرف

الی انقضائه اهتداء احد منهم الی علم لم يعرفه ، ولا الی صناعة لم يعرف بها ، فلا سبیل الی تهديهم اليها البتة حتی يعلموها ، ولو كان ممكناً فی الطبيعة التهدي اليها دون تعليم لوجد من ذلك فی العالم علی سعته وعلی مرور الا زمان من يهتدى اليها ، ولو واحداً ، وهذا امر يقطع علی انه لا يوجد ولم يوجد .

وهكذا القول فی العلوم ، ولا فرق ، ولسنا نعني بهذا ابتداء جمعها فی الكتب لان هذا امر لا مؤونة فيه ، انما هو كتاب ما سمعه الكاتب واحصائه فقط كالكتب المؤلفه فی المنطق وفی الطب ، وفی الهندسة وفی النجوم ، وفی الهيئة والنحو ، واللغة ، والشعر ، والعروض . انما نعني

کاتب کا ان معلومات کو لکھنا اور ضبط کرنا ہے جو اس نے سنی۔ مثلاً منطق، طب، ہندسہ، نجوم، ہیئت، نحو، لغت، شعر اور عروض میں تالیف کی گئی کتب۔ ہماری مراد یہاں یہ ہے کہ ابتداءً ان علوم کے بارے میں گفتگو کرنے کی مشقت اور ابتدائی طور پر ہیئت کی معرفت اور اس کا تعلم اور ابتداءً اشخاص کا امراض اور اس کی انواع اور جڑی بوٹیوں کی طاقت اور ابتداءً صناعات کی معرفت، لہذا یہی بات درست ہے کہ ان تمام (علوم و فنون کی معرفت) کے لئے اللہ کی وحی کا ہونا ضروری ہے۔

ابو محمد کہتا ہے کہ یہ بھی عالم کے حدوث پر اور اس کے محدث و مختار پر ایک ضروری برہان ہے۔ کیونکہ عالم کو بالیقین نشأة و معاش کے بغیر بقا نہیں اور نشأة و معاش ان اعمال، صناعات اور آلات کے بغیر ممکن نہیں اور ان تمام اشیاء میں سے کسی بھی شے کا وجود

ابتداءً مؤونة اللغة والكلام بها، وابتداءً معرفة الهيئة وتعلمها، وابتداءً تعلم اشخاص الامراض وانواعها وقوى العقاقير، والمعاناة بها، وابتداءً معرفة الصناعات. فصح بذلك انه لا بد من وحى الله تعالى فى كل ذلك.

قال (ابو محمد) (رضى الله عنه): وهذا ايضاً برهان ضرورى على حدوث العالم، وان له محدثاً مختاراً ولا بد. اذ لا بقاء للعالم البتة الا بنشأة ومعاش، ولا نشأة ولا معاش الا بهذه الاعمال والصناعات والآلات، ولا يمكن وجود شىء من هذه كلها الا بتعليم البارى تعالى. فصح ان العالم لم يكن موجوداً، اذ لا سبيل الى بقاءه الا بما ذكرنا. ثم اوجد معلماً مدبراً مبتدأً بتعليمه على ما

ذکرنا۔ وبالله تعالی التوفیق
(الفصل فی السمل ۱-۸۹)

بدون اللہ کی تعلیم کے ممکن نہیں۔ لہذا
ثابت ہوا کہ عالم موجود نہیں تھا کیونکہ
اس کی بقا مذکورہ اشیاء کے بغیر ممکن نہیں
پھر اس نے معلوم و مدبر کو ایجاد کیا اور
ابتدائی تعلیم دینے والا بنایا، جیسے ہم
نے ذکر کیا

مقاصد بعثت

کتب عقائد میں حضرات انبیاء علیہم السلام کے مقاصد بعثت دیکھیں تو وہاں
ایک بہت بڑا مقصد یہ بیان کیا گیا ہے۔

و مبین للناس فیما یشترکون
الیہ من امور الدنیا والدین
(عقائد نسفیہ، ۱۳۳)

لوگ جن دینی اور دنیاوی امور میں
محتاج ہوتے ہیں ان کو واضح کرنے
کے لئے انبیاء آئے۔

اس کی تفصیل میں جائیں تو علامہ تفتازانی لکھتے ہیں

منہا بیان منافع الاغذیة
والادویة ومضارہا التی لا
تفی بہا التبخریة الا بعد
ادوار واطوار مع ما فیہا من
الاخطار ومنہا تعلیم الصنائع
الخفیة من الحاجات
والضروریات

ان میں سے غذاؤں اور دواؤں کے
منافع و نقصانات بھی شامل ہیں کہ جن
کے جاننے کے لئے مدتوں اور زمانوں
کا تجربہ ضروری ہے، پھر بھی ان
میں خطرات باقی رہتے ہیں۔ ان میں
حاجات و ضروریات کے لئے مخفی
صنعتوں کا علم بھی شامل ہے۔

(شرح المقاصد ۵-۶)

معاش و معاد کا ہر شعبہ اور غیبی اشارہ

مولانا محمد ادریس کاندھلوی (ت،) لباس نبوی ﷺ، لباس ابراہیمی و اسماعیلی تھا، معاذ اللہ قومی اور وطنی لباس نہ تھا، کے تحت لکھتے ہیں۔

”معاذ اللہ، اللہ کا نبی لباس یا معاشرہ میں قوم کا مقلد اور تابع بن کر نہیں آتا۔ اللہ کی وحی اور اس کے حکم سے قوم کے عقائد اور اخلاق و اعمال اور عبادات اور معاملات سب کے متعلق ہدایتیں اور احکام جاری کرتا ہے۔ یہاں تک کہ بول و براز کے آداب بھی ان کو سکھاتا ہے۔ معاش (دنیا) و معاد (آخرت) کا کوئی شعبہ ایسا نہیں کہ جس کے متعلق اللہ کے رسول کے پاس کوئی غیبی اشارہ اور الہام باطنی نہ ہو، ناممکن ہے کہ نبی عام لوگوں کے رسم و رواج کی پیروی کرے۔ (سیرت المصطفیٰ ۳-۳۸)

تو بلاشبہ آپ ﷺ ہمارے دین و دنیا دونوں کی اصلاح کے لئے تشریف لائے ہیں۔ آپ ﷺ ہمارے پاس عبادات، معاملات تمام کے احکام لائے۔ جس طرح آپ ﷺ نے ہمیں احکام روزہ، نماز، حج اور زکوٰۃ کے احکام سے آگاہ فرمایا اسی طرح آپ ﷺ نے ہمیں احکام بیوع، اجارت، مزارعت، مساقات، ہبہ، مشارکہ، شفقہ، مضاربہ، وصیت، مصالح ماکول و مشروب، لباس، سواری، نکاح، منافع ارواح و اجسام، سیاست مدنیہ، تدابیر منازل، مجالس خوشی و شادی کے آداب، آباء و اخوان سے معاشرت، ازواج و ولدان، اقارب، اجانب، احباب و اعداء، پڑوسی و اجنبی سے میل جول کے آداب، آداب قیام و قعود، پہننے کے آداب، سننے و رونے کے آداب، غمی و خوشی کے طریقے حتیٰ کہ مزاج و خوش طبعی تک تعلیم سے بہرہ ور فرمایا۔ حتیٰ کہ ہم دین و دنیا

کے لئے کوئی قدم نہیں اٹھاتے کہ شریعت میں اس میں بھی ہمارے لئے احکام ہیں، ہمیں وہ خیر کی رہنمائی اور شر سے روکتی ہے۔

جو رحمة للعالمین ﷺ لے کر آئے ہیں اگر یہ نہ آتی تو نہ ہماری دنیا بہتر ہوتی نہ ہمارا دین، ہمیں اسی نے رہبانیت سے روکا جو یہودیوں و نصرانیوں نے کی ہیں فرمایا، کھاؤ اور روزہ بھی رکھو، نیند بھی پوری کرو اور قیام بھی اور شادیوں سے بھی فائدہ اٹھاؤ حتیٰ کہ ہم دین میں سختی و شدت نہیں پاتے۔

امام ابن عساکر نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

لیس بخیر کم من ترک دنیاہ	تم میں وہ کامیاب و بہتر نہیں جو دنیا کو
لاخیرتہ ولا اخرتہ لدنیاہ حتیٰ	آخرت کے لئے اور آخرت کو دنیا کے
یصیب منهما جمیعاً فان الدنیا	لئے ترک کرے، چاہیے کہ وہ دونوں
بلاغ الی الاخرۃ ولا تکنونوا	سے حاصل کرے کیونکہ دنیا حصول
کلاً علی الناس	آخرت کا ذریعہ ہے لہذا لوگوں پر

(کنز العمال-۶۳۳۲) بوجھ مت بنو۔

امام بخاری نے ”ادب المفرد“ میں حضرت ابو نصرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم میں سے ایک آدمی جابر نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اپنی حاجت طلب کرنے کا واقعہ یوں بیان کیا کہ میں رات کو شہر مدینہ پہنچ گیا بوقت صبح حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے ملا میں خوب معقول گفتگو کرنے کا ماہر ہوں۔ میں نے ان کے سامنے دنیا کی حقارت بیان کی اور کہا میں نے اسے حقیر سمجھ کر ترک کر دیا ہے۔ اس وقت ان کے پہلو میں ایک آدمی تھے جن کے بال سفید اور لباس سفید تھا میں نے جب گفتگو ختم کی تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہاری گفتگو بہتر تھی مگر تم نے جو دنیا کے بارے میں کہا وہ قابل غور ہے، تم جانتے ہو دنیا کیا ہے

ان الدنيا زادنا الى الاخرة دنیا آخرت کی طرف ہمارا زادراہ ہے
وفيه اعمالنا التي نجري بها اس میں ہمارے اعمال آخرت میں
في الاخرة ہمیں نجات دلائیں گے۔

پھر فرمایا دنیا میں یہ شخص مشغول ہے جو مجھ سے کہیں زیادہ علم رکھتا ہے۔ میں نے عرض
کیا یہ شخص کون ہے؟ فرمایا سید المسلمین ابی بن کعب رضی اللہ عنہ

(الادب المفرد، ۴۷۶)

دونوں کے حصول میں خیر

ان ارشادات عالیہ نے واضح کر دیا کہ دین و دنیا دونوں کے حصول میں ہی
خیر ہے۔ ان میں سے کسی کی کمی بھی نقصان دہ ہے۔ اسی لئے اللہ تعالیٰ نے یہ دعا
کرنے والوں کی مدح فرمائی ہے

ربنا اتنا في الدنيا حسنة وفي اے ہمارے رب ہماری دنیا اور
الاخرة حسنة آخرت دونوں سنوار دے

جب خیر دونوں سے وابستہ ہے تو ضروری ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام ان دونوں
میں رہنمائی فرمائیں کیونکہ ان کی آمد کا مقصد ہی خیر کی طرف رہنمائی ہوتا ہے۔

دنیا آخرت کا طریق

پھر جب دنیا حصول آخرت کا طریق و ذریعہ ہے۔ تو جب کوئی کسی مقصد کی
طرف بلاتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ اس کا طریق بھی بیان کرے کیونکہ بغیر طریق
مقصد کی طرف بلانا سعی لا حاصل ہے۔ نہایت لازم و ضروری ہے کہ حضرات انبیاء علیہم
السلام کی بعثت دین و دنیا کے لئے ہو۔ ارشاد نبوی ہے

الدنیا ملعونة ملعون ما فيها الا
ما كان منها لله عز وجل
دنیا اور اس کی تمام چیزیں ملعون ہیں
مگر جسے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لئے
حاصل کیا جائے۔

اب جو اللہ تعالیٰ کے لئے ہے اس کا بیان و تفصیل ضروری و لازم ہوگا۔
یہی وجہ ہے کہ اگر ہم احادیث میں بیان کردہ مصالح دنیوی اور منافع بدنی کو اکٹھا کر
لیں تو کتنی جلدیں تیار ہو جائیں۔

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) کے ان الفاظ پر نظر ڈالی لیجئے
ومن معجزاته الباهرة ما جمعه
الله تعالى له ﷺ من
المعارف والعلوم وخصه به من
الاطلاع على جميع مصالح
الدنيا والدين
رسول اللہ ﷺ کا کامل معجزہ یہ ہے
کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے
لئے معارف و علوم کو جمع فرمادیا ہے اور
آپ کو دنیا و دین کے تمام مصالح سے
آگاہی کے لئے مخصوص کر دیا ہے۔
(الشفاء-۱-۳۵۴)

اور ارشاد الہی ”وكل شئ فصلناه تفصيلا“ کے تحت مفسرین کے الفاظ ملاحظہ
کیجئے تاکہ معلوم ہو سکے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو کس قدر دنیاوی امور سے بھی
آگاہ فرمایا ہے۔

مومن کی دنیا بھی تمام کی تمام دین ہے

یہ بات ہمارے ذہن میں ڈھنی چاہیے کہ کسی مومن کی دنیا بھی تمام دین ہی
ہوتی ہے، اس کا کھانا، پینا، پہننا، سوار ہونا، چلنا بیٹھنا، بیع و تجارت، کھیتی باڑی حتیٰ کہ
سونا بھی عبادت و دین ہوتا ہے۔

امام حاکم نے حضرت طارق بن اشیم رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دنیا اس کے لئے خوب ہے جس نے اس کو زادہ راہ سمجھتے ہوئے اللہ کو راضی و خوش کر لیا، دنیا اس کے لئے بری ہے جس نے اسے آخرت سے غافل کر کے رضاء الہی سے روک لیا۔ جب بندہ کہتا ہے دنیا تیرا اللہ بیڑا غرق کرے تو دنیا کہتی ہے اللہ تیرا برا کرے جس نے مجھے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کا ذریعہ بنایا

امام دیلمی نے سیدنا جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
نعم العون علی تقوی اللہ المال اللہ کے تقویٰ کا بہتر مددگار مال و دولت ہے۔

امام دیلمی اور امام ابن نجار نے رسول اللہ ﷺ کا فرمان مقدس نقل کیا
لا تسبوا الدنیا فلنعم المطیة دنیا کو برا نہ کہو یہ تو مومن کی سواری ہے
للمومن علیہا یبلغ الخیر وہ اس پر سوار ہو کر خیر پا سکتا ہے اور شر
وعلیہا ینجو من الشر سے نجات حاصل کر سکتا ہے۔
(مسند الفردوس - ۲۸۸)

اور دنیا کو دین بنانے کے لئے رہنمائی کی ضرورت ہے جو رسول اللہ ﷺ ہی عنایت فرماتے ہیں۔

مکلف کے ہر حکم کا شرع کے تابع ہونا

اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ مکلف کا ہر فعل خواہ وہ دینی ہے یا دنیاوی وہ حکم شرعی کے تابع ہو گا خواہ مستحب ہے، فرض یا مکروہ سے حرام تک ہو یا وہ عمل مباح ہو۔ اس عمل کا کون سا درجہ ہے یہ شان نبوت ہی ہے جو اسے آشکار کرتی ہے

البتہ جو مباحات ہیں ان میں انبیاء علیہم السلام خاموشی اختیار فرماتے ہیں

کیونکہ ان میں ان کا کام ایک میزان و اصول مقرر کرنا ہوتا ہے جو وہ کر دیتے ہیں جس سے مخلوق پر آشکار ہو جاتا ہے کہ لوگوں کے حقوق کیا ہیں اور اللہ تعالیٰ کے حقوق کیا ہیں؟ اور اگر وہ کسی جزئی میں جزم و لازم کئے بغیر اشارہ کریں لیکن لوگوں کا دل، عادت وغیرہ کی وجہ سے کسی دوسری طرف چلا جائے لیکن اس میزان و اصول سے خارج نہ ہو تو وہ انہیں رکاوٹ نہیں سمجھتے کیونکہ اس میں وہ مخلوق کو اختیار دیتے ہیں یہی معاملہ حدیث 'انتم اعلم بامور دنیا کم' کا ہے

دینی مباح امور کا معاملہ

اور یہ صرف مباح امور دنیوی کا معاملہ ہی نہیں بلکہ یہی صورت حال دینی امور کی ہے۔ جیسے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہ نے آپ ﷺ سے پوچھا یا رسول اللہ ﷺ یہ حکم ہے یا مشورہ؟ فرمایا حکم نہیں مشورہ ہے یعنی اس میں دوسرے کے لئے اختیار موجود ہوتا ہے۔ اسی طرح حدیث قرطاس میں ہے کہ آپ ﷺ نے مرض وصال میں قلم و دوات لانے کا حکم دیا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کیا اس موقع پر آپ ﷺ کو تکلیف دینا مناسب نہیں ہمیں رسول اللہ ﷺ کا لایا ہوا قرآن و شریعت کافی ہے، تو آپ ﷺ نے بھی معاملہ ترک کر دیا، تو اس میں عدم علم کا کوئی معاملہ ہی نہیں ہوتا۔

صنعت و حرفت کا بیان نہ کرنا

رہی یہ بات کہ رسول اللہ ﷺ نے جس طرح امور دینیہ بیان کئے اسی طرح تفصیل کے ساتھ امور دنیا خصوصاً صنعت و حرفت و کاشتکاری کی طریقہ اور تفصیل کی طرف آپ متوجہ نہ ہوئے اس کی وجہ عدم علم نہیں بلکہ وجہ یہ ہے کہ امور دنیا کا ادراک عقلاً ممکن ہے اور لوگ اس راہ پر چل رہے ہیں تو جس معاملہ میں شریعت کے خلاف کوئی چیز ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اسے بیان کر دیتے مثلاً تجارت میں سود سے

منع کر دیا۔ بیچ مذاہبہ سے روک دیا اسی طرح اگر کوئی ایسی بات سامنے آتی کہ عقل کی رسائی وہاں تک نہیں تو آپ ﷺ اسے بیان کر دیتے جس طرح سیدنا آدم علیہ السلام کو کاشنکاری اور کپڑا بننے کی تعلیم ملی، حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں ہے

صنعة لبوس لكم لتحصنكم من بأسكم

اور ہم نے اسے تمہارا ایک پہناوا بنانا سکھایا کہ تمہیں تمہاری آنچ سے (زخمی ہونے سے) بچائے۔ (سورۃ الانبیاء-۸۰)

علوم صرف و نحو کی طرح

یہ معاملہ اسی طرح جیسے آپ ﷺ نے ان علوم کے بیان کے درپے نہ ہوئے۔ مثلاً صرف، نحو، معانی، بیان، بدیع لغت وغیرہ حالانکہ ان کا تعلق قطعی طور پر دین کے ساتھ ہے کیونکہ یہ چیزیں لوگ آپس میں سیکھ لیتے ہیں۔ اور حضرات انبیاء علیہم السلام کا مقصد بعثت ان علوم غیبیہ کے لئے ہوتا ہے جن کا ادراک عقل و حس نہ کیا جاسکے۔ اسی لئے آپ نے علوم دینیہ، اصول فقہ، اصول حدیث وغیرہ کا بیان نہ فرمایا بلکہ اصول بیان کر دیے تاکہ اہل علم ان سے اجتہاد کر سکیں لیکن اس کا یہ معنی نہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان سے آگاہ ہی نہیں تھے۔ یہی وجہ ہے جب سوال اٹھایا کہ قرآن میں ہے

انکم وما تعبدون من دون اللہ

تم اور تمہارے اللہ کے سوا معبود جہنم کا حصب جہنم

ایندھن بنیں گے۔

تو کیا حضرت عیسیٰ اور حضرت عزیر علیہما السلام بھی دوزخ میں جائیں گے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا یہاں ”ما“ لایا گیا جو بتا رہا ہے کہ یہ غیر ذوالعقول کا معاملہ ہے اور یہ دونوں ذوی العقول میں سے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ اور دنیاوی حکمرانی

پھر رسول اللہ ﷺ کو تو عملاً اللہ تعالیٰ نے دنیاوی حکمرانی و سلطنت بھی عطا فرمائی۔ جس میں اللہ تعالیٰ کی قضا ہی نہیں رضا بھی شامل ہے۔ اگر آپ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہ تھے۔ تو آپ ﷺ نے یہ منصب کیسے قبول کر لیا۔ اللہ تعالیٰ کا آپ ﷺ کو یہ منصب عطا کرنا اس پر کافی دلیل ہے کہ آپ ﷺ دنیا کے تمام معاملات سے سب سے زیادہ اور خوب آگاہ تھے۔ پھر عملاً آپ ﷺ نے ایسی حکومت فرمائی کہ اس کی مثال تاریخ انسانیت میں ملتی ہی نہیں۔

امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) رسول اللہ ﷺ کی اسی فضیلت و خصوصیت کو یوں بیان کرتے ہیں۔

لاجل اجتماع النبوة والملک
والسلطنة لبينا ﷺ کان
افضل من سائر الانبياء فانه
اکمل الله تعالى به صلاح
ہمارے نبی ﷺ میں نبوت، حکمرانی
اور بادشاہت جمع ہیں اس لئے آپ
ﷺ دیگر انبیاء علیہم السلام سے افضل
ہیں۔

الدين والدنيا

(الاحیاء بحوالہ، الخصائص الکبریٰ، ۲-۳۳۲)

ڈاکٹر محمود احمد غازی رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کا تذکرہ یوں کرتے ہیں
رسول اللہ ﷺ جہاں افراد اور عام انسانوں کے لئے نمونہ ہیں وہاں
آپ کی ذات مبارکہ حکمرانوں کے لئے فرمانرواؤں، فاتحین، جرنیلوں اور
سربراہان مملکت کے لئے بھی نمونہ ہے۔ اس لئے اللہ کی حکمت اس کی
متقاضی ہوئی ہے کہ آپ کی ذات گرامی میں نبوت اور حکمرانی دونوں کی
صفات جمع فرمائی جائیں۔
(محاضرات سیرت-۳۲۰)

آگے چل کر لکھا

حضور ﷺ محض زاہدوں، مرتاضوں اور مستضعفوں کی تربیت کے لیے تشریف نہیں لائے تھے، آپ تارک الدنیا لوگوں کی فوج بنانے کے لیے نہیں آئے تھے۔ آپ فی الدنیا حسنة وفي الآخرة حسنة کی جامعیت پیدا کرنے کے لیے تشریف لائے تھے

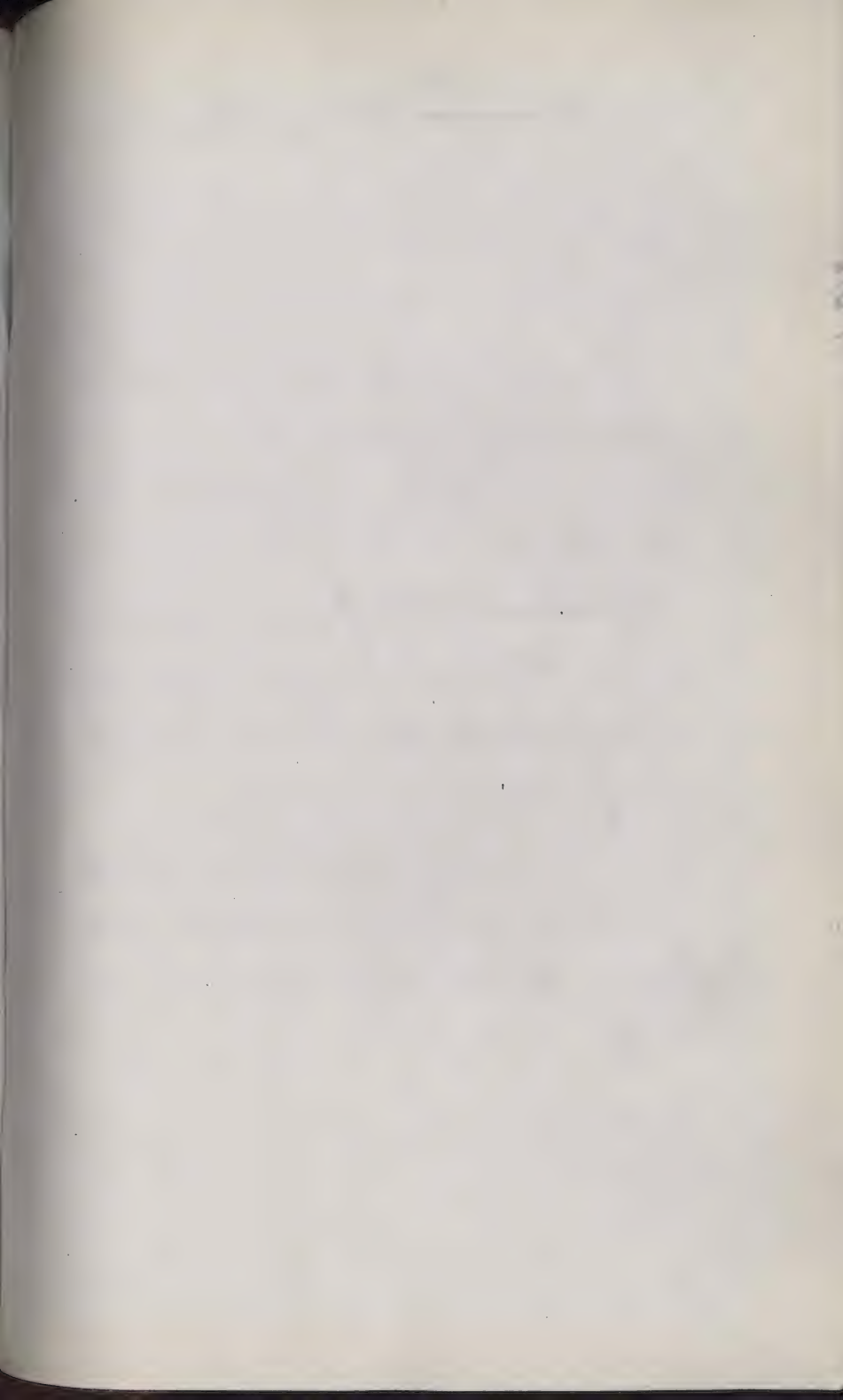
(ایضاً، ۳۲۳)

رسول اللہ ﷺ کا اعلان

رسول اللہ ﷺ نے اپنی سلطنت و حکومت کی وسعت اور دائرہ کا اعلان یوں بھی فرمایا کہ میرے دو وزیر آسمانوں پر اور دو وزیر زمین پر ہیں، میرے آسمانی وزیر حضرت جبریل امین اور حضرت اسرافیل علیہما السلام جبکہ میرے زمینی وزیر حضرت ابوبکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما ہیں اس فرمان سے آشکار ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے بعد سب سے بڑی حکومت و سلطنت رسول اللہ ﷺ کو ہی حاصل ہے اور آپ ہی اللہ تعالیٰ کے خلیفہ اعظم ہیں لہذا آپ ﷺ کس قدر رموز مملکت سے آگاہ ہوں گے اس کا اندازہ خود کر لیجیے

باب ۲

اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں
 آپ ﷺ کا اسوۂ حسنہ
 جو رسول اللہ ﷺ دے لے لو
 ۔۔۔



اطاعت و اتباع میں کہیں تقسیم نہیں

اللہ تعالیٰ نے جو ہمیں حضور ﷺ کی اطاعت و اتباع کا حکم دیا ہے اس میں کسی جگہ پر تفریق و تقسیم نہیں کہ دینی معاملہ میں حضور ﷺ کی اطاعت و اتباع کرو اور دنیوی معاملات میں آپ ﷺ کی اتباع ضروری نہیں۔ چند مقامات قرآنی ملاحظہ کر لیجئے۔

سورہ آل عمران میں ارشاد الہی ہے
واطيعوا الله والرسول لعلکم
ترحمون (آل عمران-۳۳)
اور اطاعت کرو اللہ اور رسول کی تاکہ تم
پر رحم کیا جائے۔

اسی سورت میں دوسرے مقام پر ہے
قل اطيعوا الله والرسول فان
تولوا فان الله لا يحب الکفرین
(آل عمران-۳۲)
اے حبیب ﷺ بتا دیجئے کہ اللہ
اور اس کے رسول کا حکم مانو اگر وہ نہ
مانیں تو (جان لیں) اللہ کافروں سے
محبت نہیں کرتا۔

سورہ النساء میں ارشاد مقدس ہے
ياايها الذين امنوا اطيعوا الله
واطيعوا الرسول
اے اہل ایمان اللہ کی اطاعت کرو اور
رسول کی اطاعت کرو۔

(النساء-۵۹)

آپ ﷺ کی اطاعت کو اپنی اطاعت قرار دیتے ہوئے
من يطع الرسول فقد اطاع الله
جس نے رسول کی اطاعت کی اس
نے اللہ ہی کی اطاعت کی۔
(النساء-۸۰)

اگر کسی بھی معاملہ میں اختلاف و نزاع ہو جائے تو فرمایا

فردوه الى الله والرسول تو تم اسے اللہ اور رسول کی طرف لوٹا
(النساء-۵۹) دو-

اس طرح جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی اتباع کا حکم دیا تو وہاں بھی
دی و دنیاوی کوئی تقسیم نہیں کی۔
ارشاد الہی ہے

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني اے حبیب آگاہ کر دیجئے اگر تم اللہ
يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم سے محبت رکھتے ہو تو میری اتباع کرو
والله غفور رحيم اللہ تمہیں اپنا محبوب بنا لے گا اور
(آل عمران-۳۱) تمہارے گناہ معاف فرما دے گا اور
اللہ بڑا بخشنے والا اور مہربان ہے۔

یہاں بھی ایسا کوئی لفظ نہیں جو بتا رہا ہو کہ صرف دینی معاملات میں آپ ﷺ کی
اتباع کرو بلکہ حکم عام ہے خواہ وہ معاملہ دینی ہو یا دنیاوی۔

آپ ﷺ کا اسوہ حسنہ

جب مخلوق کو اس سے آگاہ کیا کہ تمہارے لئے میرے حبیب ﷺ کی
شخصیت کا ہی اسوہ حسنہ ہے اسی پر تم چلو گے تو دنیا و آخرت کی کامیابی نصیب ہوگی
- وہاں بھی ایسی کوئی تقسیم نہیں کہ دین کے معاملہ میں آپ ﷺ کا اسوہ ہے لیکن
دنیاوی معاملات میں نہیں، ارشاد مقدس ہے۔

لقد كان لكم في رسول الله يقيناً تمہارے لئے اللہ کے رسول میں
اسوة حسنة اسوہ حسنہ ہے۔

(الاحزاب-۲۱)

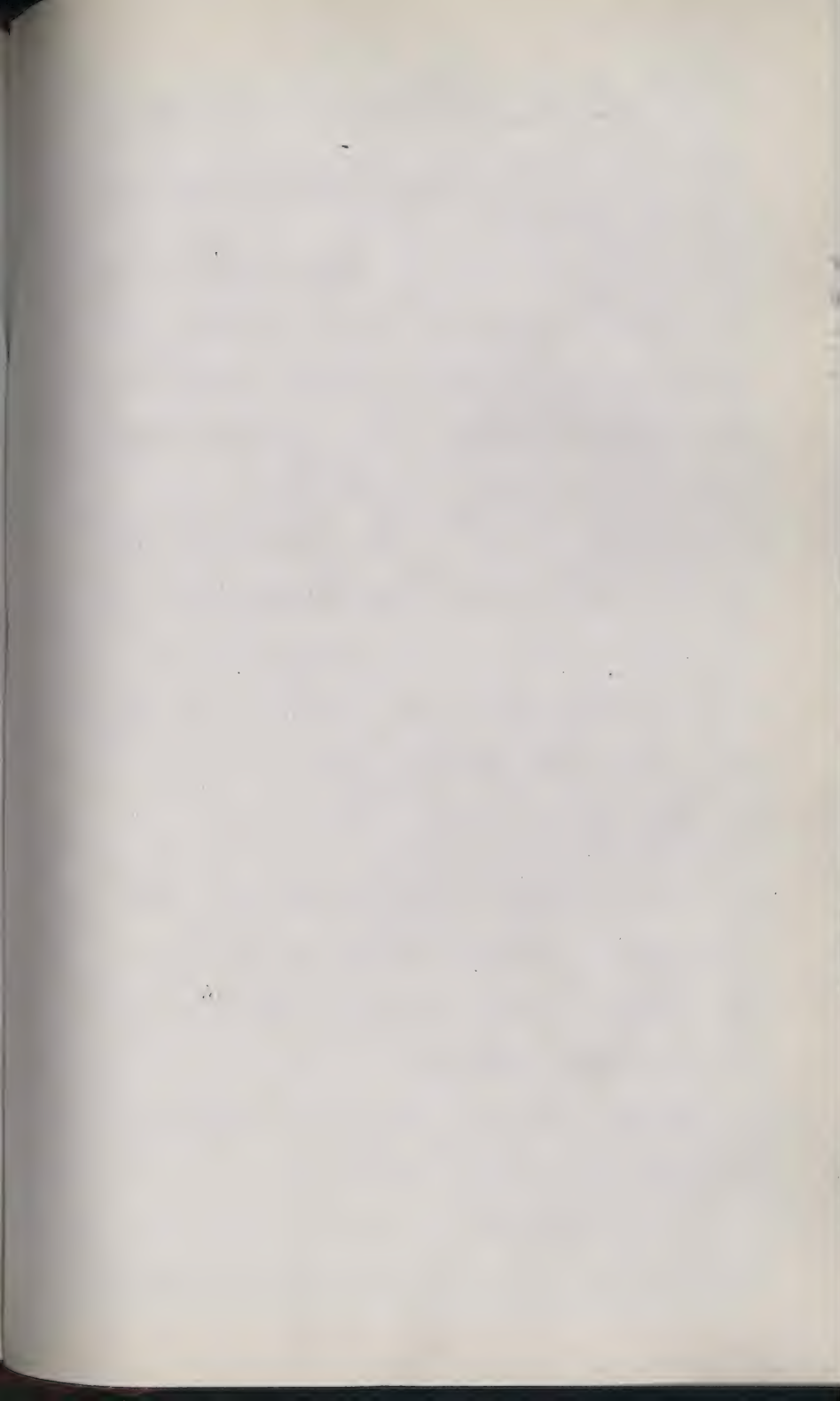
یعنی جو بھی شخص اعلیٰ معیار پر زندگی بسر کرنا چاہتا ہے۔ وہ آپ ﷺ کے طریق کو

سامنے رکھے اور اس سے رہنمائی پا کر منزل حاصل کرے۔

جو رسول ﷺ دے لے لو

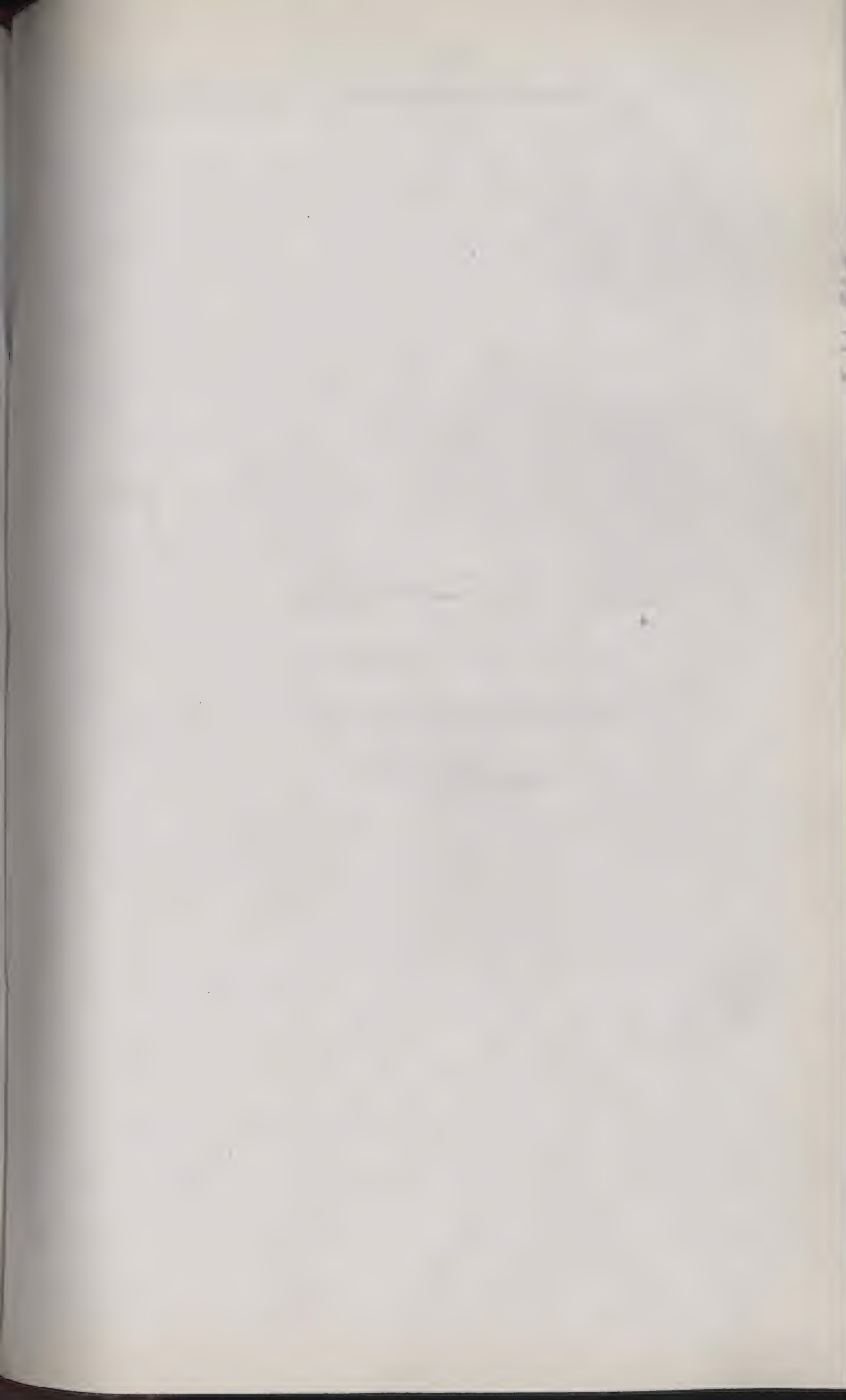
ایک مقام پر قرآن مجید میں اہل ایمان سے یہاں تک فرما دیا ہے
وما اناکم الرسول فخذوه وما
نہاکم عنه فانتهوا
رسول جو تمہیں دے لے لو اور جس
سے منع کریں منع ہو جاؤ۔
(الحشر۔ ۷)

یہاں بھی کوئی فرق نہیں بتایا کہ دینی معاملہ ہو تو مان لیا کرو اور معاملہ دنیوی ہو تو اپنی
مرضی کر لیا کرو بلکہ ہر معاملہ میں آپ ﷺ ہی کی بات ہی ماننا لازم و ضروری ہے۔



فصل

دنیاوی معاملات میں نزول آیات
 تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں
 کسی مومن مرد عورت کو اختیار نہیں
 نصوص کی تکذیب



فصل - دنیاوی معاملات میں نزول آیات

قرآن مجید کے متعدد مقامات پر حضور ﷺ کے فیصلوں کو دل و جان کے ساتھ ماننے کے بارے میں جو آیات ہیں ان میں متعدد دنیاوی معاملات میں نازل ہوئیں بلکہ خصوصاً جن میں فرمایا وہ شخص مومن نہیں رہے گا جو آپ ﷺ کے فیصلوں کو ظاہر و باطن سے نہ مانے وہ دنیاوی معاملات ہی تھے۔ ہم یہاں دو آیات کا تذکرہ کرنا چاہ رہے ہیں

تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں

حضور ﷺ کے فیصلوں کی عظمت و شان اور ان پر پابندی کا بیان کرتے ہوئے فرمایا

فلا وربک لا يؤمنون حتی
 یحکموک فیما شجر بینہم ثم
 لا یجدوا فی انفسہم حرجاً
 مما قضیت ویسلموا تسلیماً
 اے محبوب تمہارے رب کی قسم وہ
 مسلمان نہ ہوں گے جب تک آپس
 کے جھگڑے میں تمہیں حاکم نہ بنائیں
 پھر جو کچھ تم حکم فرما دو اپنے دلوں میں
 اس سے رکاوٹ نہ پائیں اور جی سے
 (النساء-۶۵)

مان لیں

اس آیت کا شان نزول پڑھیے زمین میں پانی لگانے کے مسئلہ پر اختلاف ہوا حضور ﷺ نے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے حق میں فیصلہ دیا دوسرے مخالف نے کہا کہ آپ ﷺ نے ان کے حق میں اس لئے فیصلہ دیا ہے کہ وہ آپ ﷺ کے چچا زاد ہیں
 فتلون وجہ رسول اللہ ﷺ آپ ﷺ کے چہرہ اقدس پر
 ناراضگی کے آثار ظاہر ہوئے

تو حضرت جبریل امین علیہ السلام مذکورہ آیات لے کر آئے
امام فخر الدین رازی (ت - ۶۰۶) رقم طراز ہیں

فی سبب نزول هذه الایة قولان اس آیت کے شان نزول کے بارے
احدهما وهو قول عطاء و میں دو اقوال ہیں ان میں سے ایک
مجاهد و الشعبي ان هذه الایة قول جس کو عطاء، مجاہد اور شعبی نے
نازلة فی مخاصمة اليهودی اختیار کیا کہ یہ آیت یہودی اور منافق
و المنافق فهذه الایة متصلة بما کے بارے میں نازل ہوئی کیونکہ یہ
قبلها و هذا القول هو المختار پہلی سے متصل ہے اور یہی قول مختار
عندی و الثانی انها مستأنفة ہے اور دوسرا قول - کسی اور قصہ کے
نازلة فی قصة اخرى بارے میں نازل ہوئی -

(مفتاح الغیب - جز ۱۰ - ۱۲۷)

دونوں واقعات میں سے ہم جو بھی لے لیں وہ معاملہ نماز و روزہ کا نہ تھا بلکہ دنیاوی تھا
لیکن جب دوسرے شخص نے اسے نہ مانا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل کر دیا اور فرمایا
ایمان والا وہی ہے جو دل و جان کے ساتھ آپ ﷺ کا حکم تسلیم کرے - اگر دنیاوی
معاملات سے آپ ﷺ کو آگاہی نہ تھی تو اس نزول حکم کا کیا معنی؟ اور پھر حکم پر بھی
غور کریں کہ اسے دل و جان اور ظاہر و باطن سے قبول کیا جائے اگر ظاہر امان لیا مگر دل
میں تنگی رہی تو پھر بھی آدمی ایمان والا نہیں رہ سکتا -

کسی مومن مرد و عورت کو اختیار نہیں

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے حضور ﷺ نے زید بن
حارثہ سے نکاح کے لئے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کو پیغام بھیجا انہوں نے
یہ کہتے ہوئے انکار کر دیا کہ میں اعلیٰ خاندان سے ہوں تو اس موقع پر یہ آیت کریمہ

نازل ہوئی

وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا
قضى الله ورسوله امرًا ان
يكون لهم الخيرة من امرهم
ومن يعص الله ورسوله فقد
ضل ضلالاً مبيناً

اور نہ کسی مسلمان مرد اور نہ مسلمان
عورت کو حق ہے کہ جب اللہ اور اس کا
رسول کچھ حکم فرمادیں تو ان کو اپنے
معاملہ کا کچھ اختیار ہے اور جو حکم نہ
مانے اللہ اور اس کے رسول کا بے شک

(الاحزاب-۳۶) وہ صریح گمراہی میں پڑا

اس کے بعد انہوں نے فیصلہ بدل کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ کا فیصلہ ہمیں دل
وجان سے قبول ہے تو ان کا نکاح حضرت زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے ہو گیا
(تفسیر ابن کثیر-۳-۳۸۹)

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) نے یہی بات یوں بیان کر دی

ان الایۃ نزلت فی زینب حیث
اراد النبی ﷺ تزویجها من
زید بن حارثۃ فکرمھت الالہ للنبی
ﷺ وکذلک اخوها امتنع
نزلت الایۃ فرضیا بہ

یہ آیت حضرت زینب رضی اللہ عنہا
کے بارے میں نازل ہوئی جب نبی
کریم ﷺ نے ان کا نکاح حضرت
زید بن حارثہ رضی اللہ عنہ سے کرنے کا
ارادہ فرمایا تو انہوں نے نبی اکرم
ﷺ کے علاوہ کو ناپسند کیا اسی طرح
(مفتاح الغیب-جز ۱۵-۱۸۴)

ان کے بھائی نے بھی تو پھر یہ آیت
مقدسہ نازل ہوئی تو دونوں نے بات
تسلیم کر لی۔

ملاحظہ کیا کہ اوپر والی آیت زمین میں پانی کے اختلاف کے بارے میں تھی اور یہ انعقاد

نکاح کے بارے میں آئی ہے اگر نبی کی ذمہ داری اور علم کا دائرہ کار فقط دینی امور مثلاً نماز و روزہ ہی ہے تو پھر ان احکام میں انسان کو نبی کے فیصلوں کا پابند کرنا کہاں اور کیسے درست ہوگا؟ جبکہ دونوں آیات بتا رہی ہیں کہ ہر حال میں انسان نبی کے احکام کے پابند ہیں خواہ وہ دینی ہوں یا دنیوی اور جو ان کے فیصلوں کی پابندی نہیں کرے گا اور انہیں تسلیم کرنے سے انکار کرے گا وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے گا۔

آپ نے دیکھا ان تمام آیات میں کسی بھی معاملہ کا استثناء موجود نہیں کہ وہ معاملہ دینی ہے یا دنیاوی۔ حالانکہ جب اپنے خلیل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اتباع کا حکم دیا تو وہاں باقاعدہ استثناء کرتے ہوئے فرمایا

لقد كانت لكم اسوة حسنة في
ابراهيم والذين معه اذ قالوا
لقومهم انا براءوا منكم ومما
تعبدون من دون الله كفرنا
بكم وبداء بيننا وبينكم العداوة
والبغضاء ابداً حتى تؤمنوا بالله
وحده الا قول ابراهيم لا يه
لاستغفرن لك وما املك
لك من الله من شئ ربنا
عليك توكلنا واليك انبنا
واليك المصير

بے شک تمہارے لئے اچھی پیروی تھی
ابراہیم اور اس کے ساتھ والوں میں جب
انہوں نے اپنی قوم سے کہا بے شک ہم
بیزار ہیں تم سے اور ان سے جنہیں اللہ
کے سوا پوجتے ہو ہم تمہارے منکر ہوئے
اور ہم میں اور تم میں دشمنی اور عداوت ظاہر
ہو گئی ہمیشہ کے لئے جب تک تم ایک اللہ
پر ایمان نہ لاؤ مگر ابراہیم کا اپنے باپ سے
کہنا کہ میں ضرور تیری مغفرت چاہوں
اور میں اللہ کے سامنے تیرے کسی نفع کا
مالک نہیں اے ہمارے رب ہم نے تجھی

(الممتحنة: ۴) پر بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف پھرنا ہے۔

یہاں دیکھ لیجئے باقاعدہ اللہ تعالیٰ نے استثناء کرتے ہوئے واضح کر دیا کہ حضرت

ابراہیم علیہ السلام کی فلاں معاملہ میں اتباع کرنی ہے مگر فلاں میں نہیں کرنی، اگر سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کا معاملہ بھی ایسا ہوتا کہ فلاں میں اتباع کرنی ہے اور فلاں میں نہیں تو اللہ تعالیٰ یہاں بھی استثناء فرما دیتا مگر ایسی چیز قرآن و سنت میں ہرگز نہیں ملتی۔ لہذا ہمیں ایسا کوئی فرق کرنے کی ہرگز اجازت نہیں۔

سورۃ الاحزاب کی آیت مبارکہ وما کان لمؤمن ولا مؤمنة کے تحت مولانا اشرف علی تھانوی (ت-۱۳۶۲) رقم طراز ہیں کہ ”من امرهم“ میں دین و دنیا دونوں کے امور داخل و شامل ہیں

”اللہ تعالیٰ ہر چیز کے وجود یا عدم کی مصلحت کو خوب جانتا ہے (پس اس کے وجود میں ہی میں مصلحت تھی اس لئے نبی کے لئے تجویز کیا گیا)

ف: آیت وما کان الخ میں من امرهم عام ہے امر دینی و امر دنیوی کو پس امور دنیویہ میں بھی اگر آپ جزاً کوئی حکم فرمادیں وہ واجب العمل ہوگا اور حدیث تاہیر میں جو ارشاد ہے

انتم اعلم بامور دنیا کم تم اپنی دنیا کے بارے میں بہتر جانتے ہو

یہ اس صورت میں ہے جب آپ محض رائے اور مشورہ کے طور پر فرمادیں اور رہائی یہ کہ پھر بلا جزم فرمانے میں تو امور دینیہ میں بھی اتباع واجب نہیں جیسے نوافل میں پھر

حدیث تاہیر میں ارشاد مذکور کا مقابلہ اذا امرتکم بشیء من الدین سے کیا معنی؟

جواب یہ ہے کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقاً واجب ہے۔ یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کے کہ اس کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں اور چونکہ حضرت زید کو

قرآن سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ آپ بطور رائے و مشورہ کے عدم تطبیق کے لئے فرما رہے ہیں اس کو نہ ماننا من یعص الله فی ما نہی عنہ

(بیان القرآن، ۹-۵۳)

نصوص کی تکذیب

مولانا موصوف نے دوسری کتاب انتباہات المفیدۃ (جو لوگوں کے عقائد کی اصلاح کے لئے لکھی) میں اس معاملہ پر کہ نبی ﷺ دنیاوی امور کے ماہر ہیں، تفصیل سے لکھتے ہیں۔

چوتھی غلطی یہ ہے کہ احکام نبوت کو صرف امور معادنیہ (آخرت) کے متعلق سمجھا اور امور معاشیہ (دنیا) میں اپنے آپ کو آزاد مطلق العنان قرار دیا۔

نصوص اس کی صاف تکذیب کر رہی ہیں۔ قال اللہ تعالیٰ وما كان لمؤمن ولا مؤمنة (الایۃ) اس کا شان نزول ایک امر دنیوی میں ہے یہ مضمون صدہا آیتوں میں موجود ہے کہیں صراحۃً اور کہیں دلالتاً غرض نصوص شرعیہ اس خیال کی صاف تردید کرتی ہیں اور یہ کہنا کہ دنیا کی باتوں کے لئے عقل موجود ہے۔ محض بے عقلی ہے اس واسطے کے عقل خود اس بات کو تسلیم کرتی ہے کہ وہ بھی دوسرے (حق تعالیٰ) کی پیدا کردہ ہے۔ مخلوق چیز خالق پہ حاکم یا اس کے تحت الحکم ہونے سے خارج نہیں ہو سکتی.....

اور جس حدیث تاہیر سے شبہ پڑ گیا ہے اس میں تو یہ قید ہے کہ جو بطور رائے و مشورہ کے فرمایا جائے نہ کہ جو بطور حکم کے فرمایا جائے

(الانتباہات المفیدۃ عن الاشتباہات الجدیدۃ - ۲۹۵)

اس عبارت میں مولانا موصوف نے یہ اعلان کیا ہے۔

۱- حضور ﷺ کی اتباع و اطاعت دونوں طرح کے امور میں لازم ہے خواہ امور دینیہ ہوں یا امور دنیویہ۔

۲- اگر امور دنیا میں کسی بات کا حکم دیں تو اس کا ماننا اور اس کے مطابق کرنا لازم و فرض ہے۔

۳۔ ہاں آپ اختیار دے دیں کہ میرا یہ فقط مشورہ ہے حکم نہیں تو امت کو اختیار ہے۔

گویا وہ کہنا چاہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ دینی امور کی طرح دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں۔ اور اس پر حدیث تاہیر سے اعتراض لا کر جواب دیا کہ یہ آپ کی لاعلمی پر دال نہیں۔

لیکن یہاں ان لوگوں سے فیض پانے والے فاضل دیوبند مولانا سرفراز صغدر کے الفاظ بھی ملاحظہ کر لیں کہ وہ کیا کہتے ہیں؟

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی کا حوالہ دنیا کی لاعلمی پر نقل کرتے ہوئے لکھا جناب رسول کریم ﷺ کی بلند و بالا ہستی اور امور دنیا سے لاعلمی؟ صرف لاعلمی ہی نہیں بلکہ اس لاعلمی میں آپ ﷺ کا مرتبہ و شان؟ اور صرف شان ہی نہیں بلکہ خاصہ نبوت اور کمال منصبی؟ (ازالۃ الريب - ۹۸)

۲۔ اس حدیث (تاہیر غل) سے یہ مسئلہ بھی صراحت کے ساتھ ثابت ہو گیا کہ آپ نے حضرات صحابہ کرام سے ارشاد فرمایا ہے کہ دنیوی معاملات کو تم مجھ سے زیادہ جانتے ہو اور ان امور میں میری رائے خطا بھی ہو سکتی ہے اور میری یہ رائے خطا تھی۔

(ازالہ - ۹۰)

۳۔ معرفت الہی میں آپ کا مقام بہت ہی اونچا تھا چنانچہ آپ نے فرمایا فوالله لانا اعلمکم باللہ..... مگر جب دنیاوی معاملات کا سوال پیدا ہوتا

ہے تو صاف ارشاد فرماتے ہیں کہ انتم اعلم بامر دنیا کم (ازالہ - ۳۶۸)

۴۔ الحاصل قرآن کریم کی آیت اور اسی طرح حضرت ام العلاء انصاریہؓ کی صحیح حدیث نہ تو منسوخ ہے اور نہ اس کی مراد یہ ہے کہ آپ کو اپنی اخروی نجات کا علم نہ تھا حاشا و کلا ثم حاشا و کلا بلکہ اس سے علم غیب کی نفی اور امور دنیا کے بارے

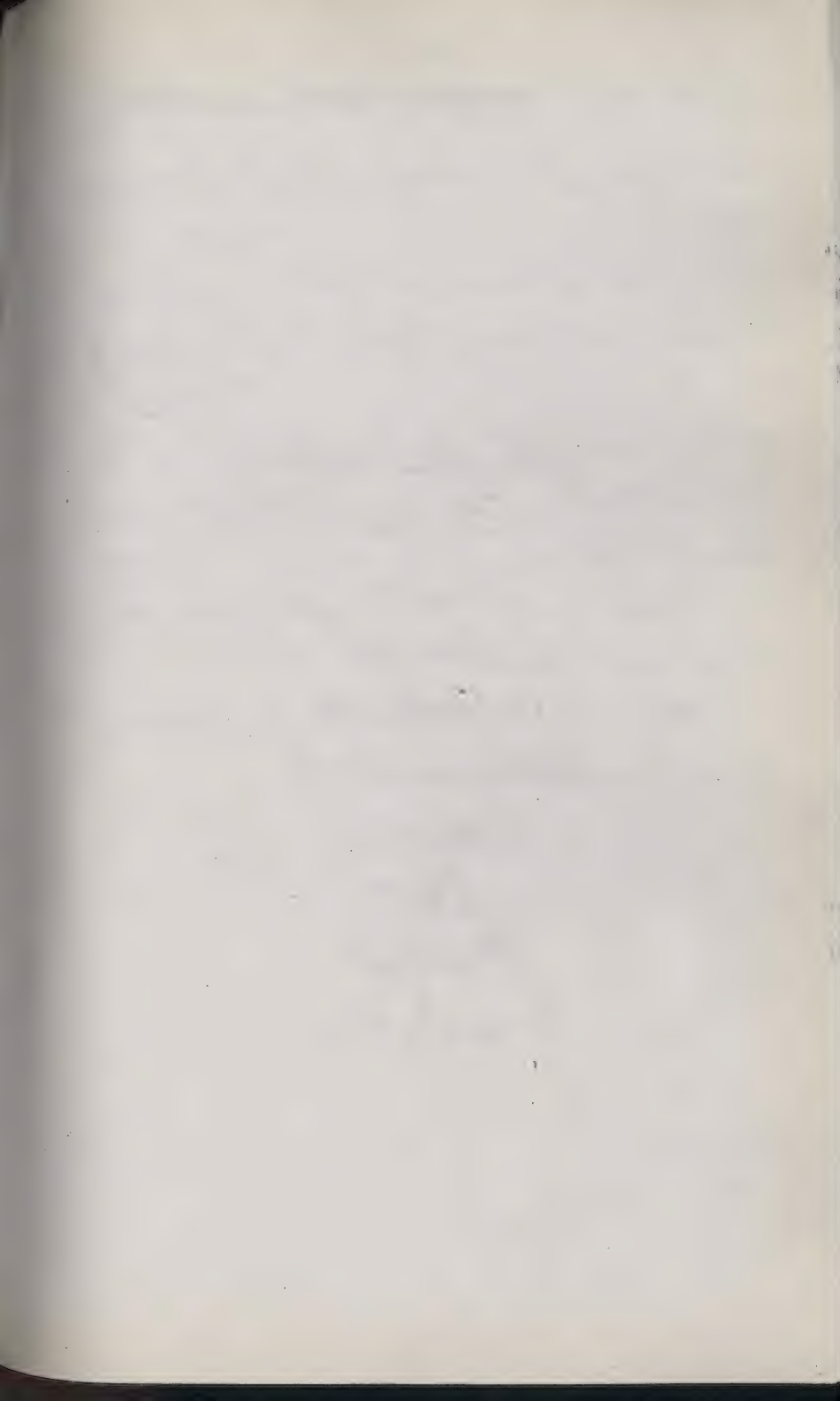
میں لاعلمی مراد ہے اور پہلے گزر چکا کہ امور دنیوی سے نہ تو آپ کو کوئی لگاؤ تھا اور نہ ان کا علم تھا۔
(ازالہ-۲۸۷)

۵- تحریم شہد، تائیر نخل اور عبداللہ بن ابی رئیس المنافقین کے جنازہ وغیرہ میں آپ کی رائے مبارک کے صواب نہ ہونے کا بین ثبوت دلائل قطعیہ سے ثابت ہو چکا ہے۔
(ازالہ-۸۲)

۶- جب خود سرور دو جہاں حضرت محمد ﷺ نے تائیر نخل کے موقعہ پر باغبانی جیسی صنعت اور حرفت کو پیش نظر رکھتے ہوئے امت کو صاف لفظوں میں بطور قانون یہ ضابطہ سنایا تھا کہ انتم اعلم بامر دنیا کم تو بدیگراں چہ رسد؟ (ازالہ-۱۰۴)
تھانوی صاحب نے لکھا، یہ مضمون (نبی امور دنیا میں بھی رہنما ہیں) صدہا آیتوں میں موجود ہے کہیں صراحۃً اور کہیں دلالتاً
قارئین آپ نے دیکھ لیا تھانوی صاحب کیا کہہ رہے ہیں اور لکھڑوی صاحب کس طرف جارہے ہیں؟

فصل

تھا نوی صاحب کی بات کا تجزیہ
 سنت کی دو اقسام
 سنت میں داخلہ
 نفل اور سنت میں فرق
 شاہ ولی اللہ دہلوی کا رد
 طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط
 ایک محدث کا واقعہ
 صحابہ کا عمل
 تجدید ایمان کا حکم
 نام نہ بد لئے پر بے برکتی



تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ

تھانوی صاحب نے دینی و دنیاوی امور کے حوالہ سے فرق کیا کہ امر دینی میں ایک اتباع مطلقاً واجب ہے یعنی اعتقاد بخلاف امر دنیا کہ اس کی مصلحت اور نافع ہونے کا اعتقاد بھی واجب نہیں۔
(بیان القرآن-۲)

یعنی اگر نبی دنیاوی معاملہ کے حوالہ سے گفتگو کرے تو امت پر یہ اعتقاد رکھنا لازم نہیں کہ اس میں مصلحت و نفع ہے بلکہ اس میں انسان کا ضرر و نقصان بھی ہو سکتا ہے ہاں اگر معاملہ دینی ہو تو پھر نفع و مصلحت کا اعتقاد لازم ہوگا۔
حالانکہ ان کی یہ بات بھی امت مسلمہ کے موقف کے خلاف ہے کیونکہ امت کے ہاں اگرچہ سنت کی تقسیم موجود ہے۔

سنت کی دو اقسام

۱- سنت عبادت ۲- سنت عادت، انہیں سنن ہدیٰ اور سنن زوائد بھی کہا جاتا ہے۔

ان میں یہ فرق انہوں نے ضرور کیا ہے کہ سنن ہدیٰ کی اتباع لازم ہے مگر سنن زوائد کی اتباع لازم نہیں لیکن اگر کوئی ان میں اتباع کرتا ہے تو وہ اجر و ثواب پائے گا یعنی ان کے بارے میں بھی نفع و مفید کا اعتقاد ہی رکھا جائے گا۔

سنت میں داخلہ

بلکہ انہیں سنت میں داخل رکھنا ہی بتا رہا ہے کہ یہ تمام نافع اور مفید ہیں ان میں سے کوئی بھی ایسی نہیں جو خلاف مصلحت ہو۔

نفل اور سنت میں فرق

سنت کا درجہ نفل سے بہر طور بلند ہے خواہ وہ سنت زائدہ ہو کیونکہ سنت نبی اکرم ﷺ کا مبارک عمل ہوتا ہے یہ نسبت نفل کو حاصل نہیں۔

ان النفل دون سنن زوائد لان
سنن الزوائد صارت طريقة
مسلوكة في الدين وسيرة النبي
ﷺ بخلاف النفل
نفل کا درجہ سنن زوائد سے بھی کم ہے اس کی
وجہ یہ ہے کہ سنن دین کا طریقہ جاریہ اور
حضور ﷺ کی سیرت طیبہ کا حصہ ہیں
بخلاف نوافل، کہ ان میں بات نہیں

صحابہ سے لے کر آج تک اہل محبت و اتباع نے ان پر چلنے کو وجہ قرب الہی
اور اجر و ثواب پانے کا اہم ذریعہ ہی قرار دیا ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کا رو

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے کچھ طبعی و عادی سنن کو سنت سے خارج رکھنے
کی بات کی تو اہل علم نے ان کی خوب تردید کی۔ یہاں ہم اس معاملہ کو نہایت ہی آشکار
کرنے کے لئے شیخ ڈاکٹر عبدالغنی عبدالحق کی گفتگو میں سے ایک طویل اقتباس ذکر
کئے دیتے ہیں۔ شیخ موصوف اپنی کتاب حجۃ السنۃ میں سنت کی تعریف میں لفظ
ان لا يكون الصادر من الامور الطبیعة کے تحت رقم طراز ہیں۔

پہلی قید یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی ذات سے صادر ہونے والی چیز فطری
امور (یعنی عادت) کے قبیل سے نہ ہو، مثلاً کھڑا ہونا، بیٹھنا، کھانا، پینا

اس قید کا اضافہ التحریر کے دونوں شارحین نے کیا ہے۔ صاحب التقریر کا
خیال ہے کہ ابن الہمام نے اس کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ یہ چیز معلوم و مشہور ہے اور
صاحب التیسیر نے کہا ہے کہ کمال ابن الہمام نے اس کا ذکر اس لئے نہیں کیا کہ انہیں

بات معلوم تھی کہ سنت ادلہ شرعیہ میں سے ہے اور فطری امور کا شمار ان ادلہ میں نہیں ہوتا۔ اس قید کا اضافہ ابن کمال پاشا، صفی الدین بغدادی حنبلی، بہاء الدین عالمی شیعہ اور زاتی شیعہ نے بھی کیا ہے۔

صاحب ”حجة الله البالغة“ کے کلام سے بھی ان کے اس اضافہ کی تائید ہوتی ہے، اگرچہ ان کا کلام سنت کی تعریف کے سباق میں نہیں ہے۔ ساتھ ہی اس میں بہت سی دوسری چیزوں کو سنت سے خارج کر دیا گیا ہے ذیل میں ہم ان کے کلام کا خلاصہ درج کرتے ہیں :

نبی کریم ﷺ سے جو چیزیں روایت کی گئیں ہیں ان کی دو قسمیں ہیں : ایک وہ جن کا تعلق رسالت کے فرض منصبی دعوت و تبلیغ دین سے ہے۔ اس سے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے : ”وما اتاكم الرسول فخذوه ، وما نهكم عنه فانتهوا“ (سورۃ الاحشر - ۷) (اور رسول جو کچھ تمہیں دیں وہ لے لو، اور جس سے تمہیں روک دیں (اس سے) رک جاؤ۔

اس قسم میں سے علوم معاد (آخرت سے متعلق علوم) اور سلطنت الہی (دنیا) کے عجائبات ہیں۔

عادات (معاملات) اور اتفاقات (معاشرہ سے متعلق امور) کے اصول اور قوانین ہیں۔ ایسی مرسل حکمتیں اور مطلق مصلحتیں ہیں جن کی آنحضرت ﷺ نے کوئی توقیت اور تحدید نہیں فرمائی، مثلاً اچھے اخلاق اور برے اخلاق کا بیان اور اسی قسم میں سے فضائل اعمال اور نیک کام کرنے والوں کے مناقب ہیں۔

دوسری قسم وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں ہے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ”جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم دوں تو اسے قبول کرو، اگر اپنی رائے سے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں

تو یہ سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں۔“ اسی طرح تابیر نخل (کھجور کے زرد رخت کے پھول مادہ درخت پر ڈالنا) کے بارے میں آپ کا ارشاد ہے ”میرا صرف یہ ایک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی چیز بیان کروں، تو اسے قبول کرو۔ اس لئے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں بول سکتا۔ اسی قسم میں سے طب نبوی ہے۔ اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم بالادھم والاقرح“ جہاد کے لئے کالے اور ایسے گھوڑے پالو جن کی پیشانی پر سفید نشان ہو۔ اس کا تعلق تجربہ سے ہے، اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں نبی کریم ﷺ عادت کے طور پر کیا کرتے تھے، عبادت کے طور پر نہیں۔ اتفاق سے کبھی ایسا کرتے، ان میں قصد اور ارادہ کا دخل نہیں ہوتا تھا۔ اسی قسم میں سے وہ قصے ہیں جن کو آپ نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے، جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خرافہ، اسی قسم میں سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہم کا یہ بیان ہے کہ ان کے پاس کچھ لوگ آئے اور کہنے لگے کہ ہمیں کچھ رسول اللہ ﷺ کی احادیث سنائیے، فرمایا : ”میں آپ کا پڑوسی تھا، جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجتے۔ میں اسے لکھ دیا کرتا۔ جب ہم دنیا کی باتیں کرتے، تو آپ بھی ہمارے ساتھ دنیا کی باتیں کرنے لگتے۔ جب ہم کھانے پینے کا ذکر کرتے تو آپ بھی اس کا ذکر کرتے۔ میں تم سے یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے سن کر بیان کرتا ہوں۔“

اسی قسم سے وہ چیزیں بھی ہیں جو وقتی طور پر جزئی مصلحت کے لئے آپ ﷺ اختیار فرماتے، ان کا تعلق ان امور سے ہوتا جو رہتی دنیا تک تمام امت کے لئے لازم ہوں۔ مثلاً لشکر کی تیاری، یا شعار کی تعیین (فوجی سپاہیوں کی خفیہ نشانی) کے بارے میں خلیفہ کو ہدایات، مثلاً ایک بار حضرت عمرؓ نے فرمایا، اب ہمیں رمل کرنے

کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو ہم ایک خاص زمانہ میں لوگوں کو مرعوب کرنے کے لئے کیا کرتے تھے، اب اللہ نے انہیں ہلاک کر دیا ہے۔ پھر حضرت عمرؓ کو ڈر ہوا کہ ممکن ہے اس کا کوئی اور سبب ہو (اس لئے منع کرنے سے باز رہے)۔ بہت سے احکام کو اسی نوع پر محمول کیا گیا ہے۔ جیسے ارشاد نبوی ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کو قتل کرے تو مقتول کا سامان اسی کا ہے۔ اسی قسم میں سے آپ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ شہادت، ثبوت اور قسموں سے فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا، حاضر وہ کچھ دیکھ لیتا ہے، جو غائب نہیں دیکھ سکتا۔ اس سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ دوسری قسم، مع اپنی ذیلی تقسیمات کے کسی حکم شرعی کو نہیں بتلاتی یعنی اس کے تبلیغ رسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی ہے۔

طبعی امور کو سنت سے نکالنا غلط

طبعی امور کو سنت سے خارج کرنا عجیب و غریب معاملہ ہے۔ اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ بعض نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ طبعی امور کا سنت سے خارج ہونا ایک ظاہری بات ہے، حالانکہ معتبر ائمہ کا ان امور سے متعلق سکوت اور ان کو سنت سے خارج نہ کرنے پر اتفاق ہے۔

مجھے نہیں معلوم کہ آخر ان لوگوں نے طبعی امور کو سنت سے کیوں خارج کر دیا ہے؟ کیا انہوں نے ان امور کو اس لئے خارج کیا ہے کہ ان سے کوئی شرعی حکم متعلق نہیں ہے؟ یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے، حالانکہ وہ بندہ کے اختیاری اور استنباطی افعال میں سے ہیں اور مکلف کے ہر اختیاری فعل کے لئے ضروری ہے کہ اس سے کوئی شرعی حکم متعلق ہو، یعنی وجوب، استحباب، اباحت، کراہت یا حرمت۔ نبی کریم ﷺ کا طبعی فعل دوسروں کے طبعی فعل کے مثل ہے۔ اس لئے ضروری ہے کہ اس سے بھی ان مذکورہ شرعی احکام میں سے کوئی حکم متعلق ہو۔ اب آپ کے طبعی فعل سے

کراہت یا حرمت کا حکم متعلق نہیں ہو سکتا۔ اس لئے ان افعال کو تقرب و ثواب کے لئے نہیں کیا جاتا۔ اب صرف اباحت کا حکم باقی رہتا ہے اور اباحت خود ایک شرعی حکم ہے۔ اس لئے آپ کا طبعی فعل آپ کے حق میں ایک شرعی حکم پر دلالت کرتا ہے۔ بلکہ ہمارے حق میں بھی اسی حکم کو بتلاتا ہے۔ اس لئے کہ ارشاد باری ہے ”لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ“ (الاحزاب-۱۲) (یعنی درحقیقت تمہارے لئے اللہ کے رسول میں ایک بہترین نمونہ ہے) آپ کے افعال سے متعلق تمام مؤلفین کا اجماع ہے۔ اور ان میں التحریر کے دونوں شارحین بھی شامل ہیں۔ کہ آنحضرت ﷺ کے طبعی افعال آپ کے حق میں بھی اور آپ کی امت کے حق میں اباحت پر دلالت کرتے ہیں اور ان میں سے ہر ایک اس پر سابق ائمہ کا اتفاق نقل کرتا ہے۔

یا انہوں نے اس لئے ان افعال کو سنت سے خارج کر دیا ہے کہ ان کے خیال میں اباحت کوئی شرعی حکم نہیں؟ یہ بات بھی صحیح نہیں ہے کیونکہ تمام علمائے اصول اس کے شرعی حکم ہونے پر متفق ہیں۔ سوائے معتزلہ کے ایک گروہ کے، جو اس کو شرعی حکم نہیں مانتے۔ وہ کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے میں حرج کی نفی کو اباحت سمجھتے ہیں۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ بات ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھی اور اس کے بعد بھی جاری ہے۔ اس لئے اسے شرعی حکم نہیں قرار دیا جاسکتا۔ جمہور ائمہ اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ اباحت کا یہ مفہوم ورود شریعت سے پہلے بھی ثابت تھا اور اس وقت اس کو شرعی حکم نہیں کہتے تھے لیکن وہ کہتے ہیں کہ شرعی اباحت کا مطلب یہ نہیں ہے، بلکہ شریعت میں اباحت کا مطلب یہ ہے کہ شارع اپنے خطاب میں کسی کام کے کرنے یا چھوڑنے کا اختیار دے دے اور کرنے یا نہ کرنے پر کوئی بدلہ (ثواب یا عقاب) مرتب نہ ہو۔ اور بلاشبہ یہی شرعی حکم ہے اور ورود شریعت سے پہلے یہ موجود نہ تھا۔ معتزلہ کا یہ گروہ اگر اس مفہوم پر توجہ دیتا تو اس مسئلہ میں ہرگز وہ اختلاف نہ کرتا۔ معلوم ہوا کہ

فریقین کے درمیان اس میں کوئی حقیقی اختلاف نہیں ہے۔ اباحت ایک شرعی حکم ہے جس کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور رسول اللہ ﷺ کے طبعی فعل سے اس کی دلیل فراہم ہو جاتی ہے، جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اس لئے اس کا سنت سے نکالنا کسی کے لئے کیسے جائز ہو سکتا ہے؟

یا انہوں نے آپ کے ان افعال کو سنت سے اس لئے نکالا ہے کہ ان کے ذہنوں میں سنت کا اصولی مفہوم اور فقہی دونوں خلط ملط ہو گئے تھے۔ فقہ میں سنت کا مفہوم مندوب یا اس کی بعض قسموں تک محدود رہتا ہے۔ یا اس سے مراد وہ فعل ہوتا ہے جس کے کرنے کا مطالبہ حتمی طور پر کیا جائے، یا غیر حتمی طور پر۔ (جیسا کہ اصطلاحات کی ذیل میں گزرا) چنانچہ انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ سنت کا اصولی مفہوم بھی یہی ہے کہ افعال میں سے جو وجود یا استحباب پر دلالت کرے۔ جیسا کہ فقہ میں اس کا مفہوم ہے اور آنحضرت ﷺ کا طبعی فعل ان دونوں میں سے کسی پر دلالت نہیں کرتا۔ اس لئے یہ سنت میں سے نہیں ہو سکتا جو اصول احکام میں سے ایک اصل ہے۔

یہ گمان کرنا سخت غلطی ہے، کیونکہ بقیہ ادلہ کی طرح سنت کے دلیل ہونے کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں اس سے کوئی شرعی حکم معلوم ہو، خواہ وہ وجوب کا ہو یا استحباب کا، یا اباحت کا ہو کر اہت کا یا حرمت کا۔ یا حکم وضعی ہو (کسی حکم کا سبب، شرط، یا مانع ہو) کسی نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ آپ کے طبعی افعال اباحت کے علاوہ دوسرے احکام پر دلالت کرنے تک محدود ہیں۔ اصول فقہ کی کسی کتاب میں افعال نبوی کے باب میں ایک نظر ڈالنے سے اس موضوع سے متعلق صحیح بات معلوم ہو جائے گی۔

یا انہوں نے ان افعال کو سنت سے اس لئے خارج کر دیا کہ وہ بے شمار ہیں اور ان کے وقوع کے وقت انسانی قویٰ ان کو غور سے دیکھنے اور ان پر دھیان دینے، نیز ان پر آسمانی قوانین کی غور و فکر سے تطبیق کرنے سے عاجز ہیں۔

یہ وجہ بھی بے بنیاد ہے۔ اس لئے کہ ہم جانتے ہیں کہ امت میں اللہ کے بہت سے متقی بندے ایسے ہیں جو ہر وقت اپنے رب کی طرف دھیان رکھتے ہیں اور اپنی تمام حرکات و سکنات پر اس کے حکم کو لاگو کرتے ہیں۔ پھر اللہ کے رسول، جو نبیوں میں سب سے افضل، معصومین میں سے سب سے بڑھ کر اور متقین میں سب سے آگے تھے، آخر ایسا کیوں نہیں کر سکتے؟ علاوہ ازیں فعل مباح کے لئے ارادہ اور نیت شرط نہیں ہے؟ نیت اور ارادہ صرف ان افعال کے لئے شرط ہے جو طاعات کی قبیل سے ہوں اور انہیں تقرب الہی کے لئے انجام دیا جاتا ہو۔ مکلف کے لئے بس یہ جاننا کافی ہے کہ کھڑا ہونا یا بیٹھنا یا اس قسم کے دوسرے افعال مباح ہیں، جب تک کہ کوئی ایسی صورت حال پیش نہ آجائے جس میں وہ حرام یا واجب نہ ہو جائیں، جب کوئی شخص اس قسم کا کوئی فعل (مثلاً کھڑا ہونا) کرنے کا ارادہ کرے تو اس وقت اس کی اباحت کا اظہار ضروری نہیں ہے۔ کوئی ایسی حالت جس میں یہ افعال حرام یا واجب ہو جائیں، جو شاذ و نادر ہی پیش آتی ہے۔ اس وقت نفس اس امر (اباحت) کی طرف متوجہ رہتا ہے اور اس حالت میں ہی یہ بات انسان کو ملحوظ خاطر رہتی ہے۔

اس تفصیل کے بعد بھی اگر کسی کے دل میں کچھ شبہ باقی ہے تو وہ حجة الاسلام ابو حامد محمد الغزالی رحمہ اللہ کی اس تشریح سے دور ہو جائے گا جو اس سے متعلق انہوں نے اپنی کتاب ”الاربعین فی اصول الدین“ میں کی ہے۔ فرماتے ہیں ”جاننا چاہیے کہ سعادت (خوش بختی اور کامیابی) کی کنجی سنت اور رسول اللہ ﷺ کی پیروی میں ہے، ان تمام چیزوں میں جن آپ سے صدور اور ورود ہوتا تھا، نیز آپ کی تمام حرکات و سکنات میں حتیٰ کہ کھانے پینے، اٹھنے بیٹھنے سونے جاگنے اور گفتگو کرنے کی ہیئت میں، یہ میں صرف ان آداب کے بارے

میں نہیں کہہ رہا ہوں، جن کا تعلق عبادات سے ہے، کیونکہ دوسرے امور میں بھی سنتوں سے لاپرواہی برتنے کا کوئی جواز نہیں۔ بلکہ میں ان تمام امور کے بارے میں بھی کہہ رہا ہوں جن کا تعلق عادات سے ہے۔ انہی کی پیروی کرنے سے آپ کا کامل اتباع ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ”قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ ویغفر لکم ذنوبکم“ (آل عمران-۳۱) (اے نبی لوگوں سے کہہ دو کہ اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرے گا، اور تمہارے گناہ معاف کر دے گا۔“

دوسری جگہ ارشاد ہے ”وما آتکم الرسول فخذوه وما نهکم عنه فانتھوا“ (الحشر-۷) (جو کچھ رسول تمہیں دیں اسے لے لو، اور جس چیز سے وہ تمہیں روکیں، اس سے رک جاؤ۔)

اس لے تم پر لازم ہے کہ بیٹھ کر پا جامہ پہنو، کھڑے ہو کر عمامہ باندھو، داہنے ہاتھ سے کھانا کھاؤ اور اپنے ناخن کاٹو اور ناخن کاٹتے وقت داہنے ہاتھ کی شہادت کی انگلی سے کاٹنا شروع کرو اور انگوٹھے پر ختم کرو۔ اسی طرح پاؤں کی انگلیوں کے ناخن کاٹتے وقت داہنے پاؤں کی چھنگلیا سے کاٹنا شروع کرو اور بائیں پاؤں کی چھنگلیا پر ختم کرو، اسی طرح اپنے تمام حرکات و سکنات میں رسول اللہ ﷺ کی پیروی کرو۔ سلف سے بعض واقعات مروی ہیں کہ ایک بزرگ نے خربوزہ کھانا اس لئے چھوڑ

دیا تھا کہ انہیں یہ معلوم نہیں تھا کہ اسے رسول اللہ ﷺ نے کس طرح کھایا تھا۔ اسی طرح ایک مرتبہ ایک بزرگ نے بھول کر موزہ پہلے بائیں پاؤں میں پہن لیا، اس پر انہوں نے ایک گر کفارہ دیا اس قسم کے اور بہت سے واقعات بیان کئے جاتے ہیں۔“

کیا اس کے بعد بھی کسی ذی عقل کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ اتباع سنت میں تساہل برتے اور یہ کہے کہ یہ عادات کے قبیل سے ہیں ان چیزوں میں اتباع بے معنی ہے؟ یہ چیز اس پر سعادتوں کے دروازوں میں سے ایک عظیم دروازے کو بند کر دے گی۔“

اس کے بعد صاحب حجة اللہ بالغہ نے انفرادی طور پر جوابات دیے کہی ہیں ان کے جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ نبی ﷺ کا کسی مریض سے یہ کہنا کہ شہد پیو، یا اچھا گھوڑا تلاش کرنے والے شخص سے فرمانا سیاہ رنگ والا گھوڑا اور پیشانی کے درمیان سفید نشان والا گھوڑا حاصل کرو، اس سے آپ کا مقصود مخاطب پر ان چیزوں کو لازمی قرار دینا یا مستحب بتانا نہ تھا۔ بلکہ اس سے آپ کا مقصود ایک دنیوی معاملے میں اس کی رہنمائی فرمانا اور اس کی خیر خواہی کرنا تھا۔ جیسا کہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں بھی اس امر کا صیغہ کثرت سے ارشاد (رہنمائی)، تہدید (دھمکی) اور تعجیز (عاجز کرنے) کے لئے استعمال ہوا ہے۔

اس کے باوجود ضروری ہے کہ ہم ایسے مقامات پر ارشاد نبوی ﷺ کو شرعی حکم پر دلالت سے خالی نہ کریں۔ آپ کے ایسے ارشادات سے ہم ایسی باتیں کہنے کی اباحت اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی شناخت میں تجربہ حاصل ہو، وہ ناواقف یا کم تجربہ رکھنے والے شخص کو ایسا مشورہ دے سکتا ہے جس

میں اس کے غالب گمان کے مطابق اس کا فائدہ ہو بلکہ ایسا کرنے کو اگر کوئی شخص مستحب کہتا ہے تو اس کی یہ بات حق سے بعید نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس میں ایسے کام میں دوسرے کی مدد کرنا ہے جس میں اسی کا فائدہ ہے۔

اسی قسم کی توجیہ حدیث ام زرع کی بھی کی جائے گی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے گھر والوں، رشتہ داروں اور دوستوں کے درمیان اس قسم کی باتیں کرنا مباح ہے۔ اس کے علاوہ حدیث ام زرع سے اچھے اخلاق اور اعلیٰ صفات کی طرف رہنمائی ملتی ہے۔

رہا شاہ ولی اللہ دہلویؒ کا یہ کہنا کہ اس (دوسری قسم) کا تعلق ان چیزوں سے ہے جو وقتی اور جزئی فائدہ کے لئے اختیار کی گئی ہوں اور اس قسم میں آپ کے خاص حالات میں مخصوص قسم کے فیصلے داخل ہیں، تو یہ سراسر غلط ہے۔ کیا کوئی شخص اس قسم کے جزئی واقعات پر قیاس کی صحت کا انکار کر سکتا ہے۔ جبکہ اس کی مانند کوئی واقعہ اس کو خود پیش آئے۔ اور کیا کوئی اس بات کی صحت سے انکار کر سکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں جو قیود موجود ہیں ان کی روشنی میں کوئی قاعدہ کلیہ بنایا جاسکتا ہے؟ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے؟ ”حکمی علی الواحد حکمی علی الجماعة“، یعنی میرا جو حکم ایک شخص کے لئے ہے وہی تمام لوگوں کے لئے ہے۔ اور کیا بیشتر شرعی احکام خاص حالات اور واقعات میں نازل ہوئے ہیں، یا اللہ کے رسول نے بتائے ہیں؟

اگر اس سے ان کی مراد بعض ان واقعات کی طرف اشارہ کرنا ہے جن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے صراحت فرمادی ہے ان کا حکم کسی خاص فرد کے لئے جیسے حضرت خزیمہ کی گواہی کے بارے میں ہے، تو ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اس قسم کے واقعات پر قیاس کرنا اور ان سے قاعدہ کلیہ مستنبط کرنا درست نہیں۔ لیکن اس بارے میں ہم ان سے یہ کہتے ہیں اس خاص فرد سے متعلق شرعی حکم کے آسمان سے نازل ہونے، اور جو چیز اس شرعی حکم پر

دلالت کرتی ہے اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ انکار کر سکتے ہیں؟
 قرآن مجید کی مندرجہ ذیل آیات جو شرعی اولہ ہیں اور شرعی احکام پر دلالت
 کرتی ہیں کیا آپ ان کا انکار کر سکتے ہیں؟

وامرأة مؤمنة أن وهبت نفسها
 للنبي أن اراد النبي أن
 يستنكحها خالصة لك من
 دون المؤمنين
 اور اس مسلمان عورت کو بھی (ہم نے
 آپ کے لئے حلال کیا) جو
 (بلا عوض) اپنے آپ کو نبی کو دے
 دے، بشرطیکہ نبی بھی اسے نکاح میں
 لانا چاہیں، یہ حکم آپ کے لئے مخصوص
 ہے نہ کہ (اور) مومنین کے لئے)

ومن اليل فتهجد به نافلة لك
 (الاسراء-۷۹)
 اور رات کے کچھ حصہ میں تہجد پڑھ لیا
 کریں، جو آپ کے حق میں زائد چیز
 (نفل) ہے۔

ڈاکٹر موصوف نے امام غزالی کا جو اقتباس نقل کیا، یہ ان کی کتاب
 ”الاربعين في اصول الدين“ کی الاصل العاشر فی اتباع السنة میں ہے۔
 موصوف نے خود ذکر کیا کہ یہ میں نے دوسری کتاب سے لیا ہے۔ اگر اصل کتاب دیکھ
 پاتے تو وہ یہ اقتباس ضرور نقل کرتے جس میں امام غزالی نے ایک عملی مثال کے
 ذریعے بات سمجھائی ہے کہ تم دنیاوی امور میں ڈاکٹر و طبیب کی باتوں کی تصدیق
 کرتے ہو، وہ ادویات و پتھروں کی خاصیات بیان کریں تو تم مان لیتے ہو مگر اس ہستی
 کی بات ماننے کے لئے کیوں تیار نہیں جنہیں خود باری تعالیٰ نے تمام اسرار سے آگاہ
 فرمایا ہے۔ آئیے وہ اقتباس پڑھیے اور اپنے ایمان کی جلاوروشی کا ذریعہ بنائیے حجة
 الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) فرماتے ہیں

وہ اعمال جن کا سعادت اخروی یا شقاوت اخروی پر اثر ہے ان کی خاصیت قیاسی نہیں ہے وہ نور نبوت پر ہی موقوف ہوں گے جب تم نے دیکھا نبی ﷺ نے دو مباحات میں سے ایک سے اعراض کر کے دوسرے کو اختیار کیا اور دوسرے پر قدرت کے باوجود اسے اس پر ترجیح دی ہے تو جان لو کہ آپ ﷺ نور نبوت سے اس کی خصوصیت سے آگاہ ہیں اور عالم ملکوت سے اس کا آپ پر کشف ہوا جیسے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا لوگو اللہ عز وجل نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں وہ سکھا دوں جس کی اس نے مجھے تعلیم دی اور وہ ادب بتا دوں جو میری اس نے تربیت کی ہے تم میں سے کوئی جماع کے وقت زیادہ کلام نہ کرے کیونکہ اس سے اولاد گونگی پیدا ہوتی ہے۔ تم میں سے کوئی اس وقت بیوی کی شرمگاہ نہ دیکھے کیونکہ اس سے اندھا پن ہو جاتا ہے اور جماع کے وقت بوسہ نہ لو اس سے اولاد بہری پیدا

ومن الاعمال ما يؤثر في الاستعداد لسعادة الآخرة اولشقاوتها لخاصية لسيت على القياس لا يوقف عليها الا بنور النبوة فاذا رأيت النبي ﷺ قد عدل عن احد المباحين الى الآخر واثره عليه مع قدرته عليهما فاعلم انه اعلم بنور النبوة على خاصية فيه كوشف به من عالم الملكوت كما قال رسول الله ﷺ يا ايها الناس ان الله عز وجل امرني ان اعلمكم مما علمني وادبكم مما ادبني لا يكثرن احدكم الكلام عند الجامعة كانه يكون منه خرس اولد ولا ينظرن احدكم الى فرح امراته اذا هو جامعها فانه يكون منه يقبلن ولا يقبلن احدكم امراته اذا هو جامعها فانه يكون منه صنم الولد ولا يديمن احدكم النظر في الماء

ہوتی ہے۔ ہمیشہ پانی کو ہی نہ دیکھتے
رہو اس سے عقل میں کمی واقع ہو جاتی
ہے۔

یہ جو مثالیں ہم نے ذکر کیں ان سے
ہم تمہیں خواص انبیاء علیہم السلام پر
متوجہ کرنا چاہتے ہیں جو انہیں دنیاوی
امور کی نسبت حاصل ہے تاکہ تم نبی
ﷺ کی اس اطلاع کو جان سکو جو
سعادت و شقاوت کی خاصیت پر موثر
ہے تو اپنے آپ کو ایسا نہ بناؤ کہ شیخ محمد
بن زکریا رازی طبیب کے ذکر کردہ
اور پتھروں و ادویات کے بیان کردہ
خواص کو مان لو اور تمام انسانوں سے
افضل ہستی حضرت محمد بن عبد اللہ (ان
پر اللہ کی طرف سے صلوات اور سلام
ہوں) کی اطلاع کو نہ مانو اور تمہیں علم
ہے کہ رسول اللہ ﷺ پر عالم اعلیٰ
سے تمام اسرار کا اظہار ہوتا ہے۔ اور یہ
تمہیں ان میں بھی اتباع کی طرف
متوجہ کرے گا جس کی تم حکمت سے
آگاہ نہیں جسے ہم نے سرائل میں ذکر
کیا

فانه يكون منه ذهاب العقل
(مسند الفردوس، ۸۱۷۲)

و هذا مثال ما ذكرناه وار دنا ان
ننبهك على اطلاعه على
خواص الانبياء الى امور
الدنيا لتقيس به اطلاعه ﷺ ما
يؤثر بانحاصية في السعادة
والشقاوة ولا تو من نفسك
ان تصدق محمد بن زكريا
الرازي المتطبب فيها يذكره
من خواص الاشياء في
الحجامة والاحجار والادوية
ولا تصدق سيد البشر محمد
بن عبد الله صلوات الله عليه
وسلامه فيما يخبر به عنها
وانت تعلم انه ﷺ مكاشف
من العالم الاعلى بجمع
الاسرار وهذا ينبهك على
الاتباع فيها لا تفهم وجه
الحكمة فيه على ما ذكرناه في
السر الاول
(الاربعين في اصول الدين، ۱۲۵، ۱۲۶)

پھر عبادات میں بلا عذر ترک سنت پر لکھا اور اس کے بعد یہ سوال کیا
 فان قلت ففی ای جنس من اگر تم پوچھو کون سے اعمال میں سنت کی
 الاعمال ینبغی ان تتبع السنة اتباع لازم ہے؟

اس کے جواب میں فرمایا
 ہر سنت پر عمل کیا جائے، اس کے بعد مثالیں دیں، ان تمام کی تمام کا تعلق دنیوی
 معاملات سے ہے۔

۱۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے جس نے ہفتہ اور بدھ کے روز پشنے لگوائے اسے
 برص کی بیماری لگ جائے گی۔ (المستدرک، ۲، ۴۰۹)

ایک محدث کا واقعہ

ایک محدث نے ہفتہ کے روز یہ عمل یہ کہتے ہوئے کیا کہ یہ حدیث ضعیف
 ہے، اسے برص ہو گیا۔ نہایت پریشان ہوئے خواب میں رسول اللہ ﷺ کی زیارت
 ہوئی فرمایا تو نے ہفتہ کے دن ایسا عمل کیوں کیا؟ عرض کی حدیث کا راوی ضعیف تھا
 ، فرمایا کیا اس نے میری طرف سے یہ بات نقل نہیں کی تھی؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ
 میں توبہ کرتا ہوں، رسول اللہ ﷺ نے شفا کی دعا فرمادی تو بیماری زائل ہو گئی۔

۲۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے جس نے ہر ماہ کی سترہ کو منگل کے دن پشنے
 لگوائے یہ پورے سال کا علاج ہے۔ (مسند الفردوس، ۲۷۷)

۳۔ فرمایا جو عصر کے بعد سویا اس کی عقل کم ہو جائے گی۔ (مسند ابو یعلیٰ، ۴۹۱۸)

۴۔ فرمایا اگر ایک نعل کا تسمہ ٹوٹ جائے تو اس کی اصلاح تک ایک نعل میں نہ چلو۔
 (مسلم، ۲۹۹۹)

(الاربعین فی اصول الدین-۱۲۹)

غور کیجئے امت کے اہل علم آپ ﷺ کے طریق و سنت کے بارے میں

کس قدر ہمیں متوجہ کر رہے ہیں کہ ان سے دور نہیں جانا۔ ہماری دنیا و آخرت انہی کی اتباع میں ہے مگر ہمارے بعض کم مطالعہ لوگ ان میں تفریق کر رہے ہیں کہ دنیاوی سنن میں نفع کا اعتقاد بھی لازم نہیں اس پر سوائے افسوس کے کیا کہا جاسکتا ہے؟

صحابہ کا عمل

کاش ہم صحابہ کے عمل سے ہی آگاہ ہوتے تو ایسی بات نہ کرتے۔ یہ واقعات پڑھیے اور دیکھئے کیا یہ نماز و روزہ کے معاملات ہیں۔

مسند احمد اور بزار میں حضرت مجاہد کا بیان ہے ہم ایک سفر میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ تھے

فمر بمكان فحاد عنه فسنل لم فعلت؟ قال رأيت رسول الله ﷺ فعل هذا ففعلت
ایک جگہ گزرتے ہوئے وہ راستہ سے ہٹے عرض کیا ایسا کیوں کیا ہے؟ فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ کو ایسے کرتے دیکھا تو میں نے بھی ایسا کیا؟ (مسند احمد، ۴۸۷)

امام نور الدین ہیشمی (ت-۸۰۷) اس کے تحت لکھتے ہیں

رواہ احمد والبخاری ورجالہ موثقون
(مجمع الزوائد، باب اتباعی کل شیء حدیث-۸۱۱) اسے امام احمد اور بزار نے روایت کیا اور اس کے راوی ثقہ ہیں

یہاں امام ہیشمی نے جو باب کا عنوان بنایا

باب اتباعہ ﷺ فی کل شیء (ایضاً)
رسول اللہ ﷺ کی ہر شے میں اتباع کرنی چاہیے۔

تجدید ایمان کا حکم

حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۳) نقل کرتے ہیں

رسالتِ ماب ﷺ کو کدو کی سبزی پسند تھی۔ امام ابو یوسف تشریف فرما تھے وہاں رسالتِ ماب ﷺ کے اسی مبارک معمول کا تذکرہ ہوا تو ایک شخص نے وہاں کہہ دیا

انا ما احبہ میں تو اسے پسند نہیں کیا کرتا

امام نے تلوار نکال لی اور فرمایا

جدد الایمان والا لا قتلنک تجدید ایمان کرو ورنہ میں تجھے اڑا دوں

(مرقاۃ المفاتیح ۲-۱۶۶) گا۔

دیکھئے یہ کوئی نماز و روزہ کا معاملہ ہے یہ تو طبعی اور دنیاوی معاملہ ہے مگر امام موصوف نے کس قدر غیرت کا اظہار کیا جو یہ کہے کہ رسول اللہ ﷺ کے دنیاوی اقوال پر اعتقاد نفع کا تصور ہی نہیں۔ بتائیے اس کا حکم کیا ہوگا؟

نام نہ بدلنے پر بے برکتی

آپ ﷺ کے مشورہ کی اہمیت پر ایک اور واقعہ سماعت کیجئے تاکہ ہمارے ایمان کو جلا و روشنی نصیب ہو، رسول اللہ ﷺ کا یہ مبارک معمول تھا کہ اگر کسی کا نام ایسا ہوتا جس کا معنی و مفہوم غلط ہوتا تو آپ ﷺ اس میں تبدیلی کر دیا کرتے اور اس سے بہتر نام کی طرف رہنمائی کرتے۔ مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہ کا نام برة (پاک) تھا تو آپ ﷺ نے ان کا نام بدل کر زینب رکھ دیا۔ (البخاری، باب تحویل الاسم الی اسم حسن منہ)

اس باب اور اس سے سابقہ باب اسم الحزن میں مشہور تابعی حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے نقل کیا کہ میرے دادا رسول اللہ ﷺ کی خدمت

اقدس میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے پوچھا تمہارا کیا نام ہے؟ عرض کیا میرا نام
 حزن ہے، آپ ﷺ نے فرمایا
 بل انت سهل

انہوں نے عرض کیا
 لا اغیر اسماً سمانیہ ابی
 میں اپنے والد کا رکھا ہوا نام تبدیل
 نہیں کرنا چاہتا۔

حضرت ابن مسیب رضی اللہ عنہ کا بیان ہے۔

فما زالت الحزونة فينا بعد اس کے بعد ہمارے خاندان میں
 (البخاری، باب اسم الحزن) ہمیشہ اخلاقی سختی باقی رہی۔

محدثین نے حزنونہ کا مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھا، شیخ داودی کے نزدیک اس کا
 معنی سختی ہے، ابن تین نے لکھا کہ آگے روایت کرنے میں سختی رہی۔ ان سے مراد یہ لی
 گئی

الشدة التي بقيت في اخلاقهم کمال کے اخلاق میں شدت سختی قائم رہی۔

امام بدرالدین محمود عینی (ت-۸۵۵) اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں۔

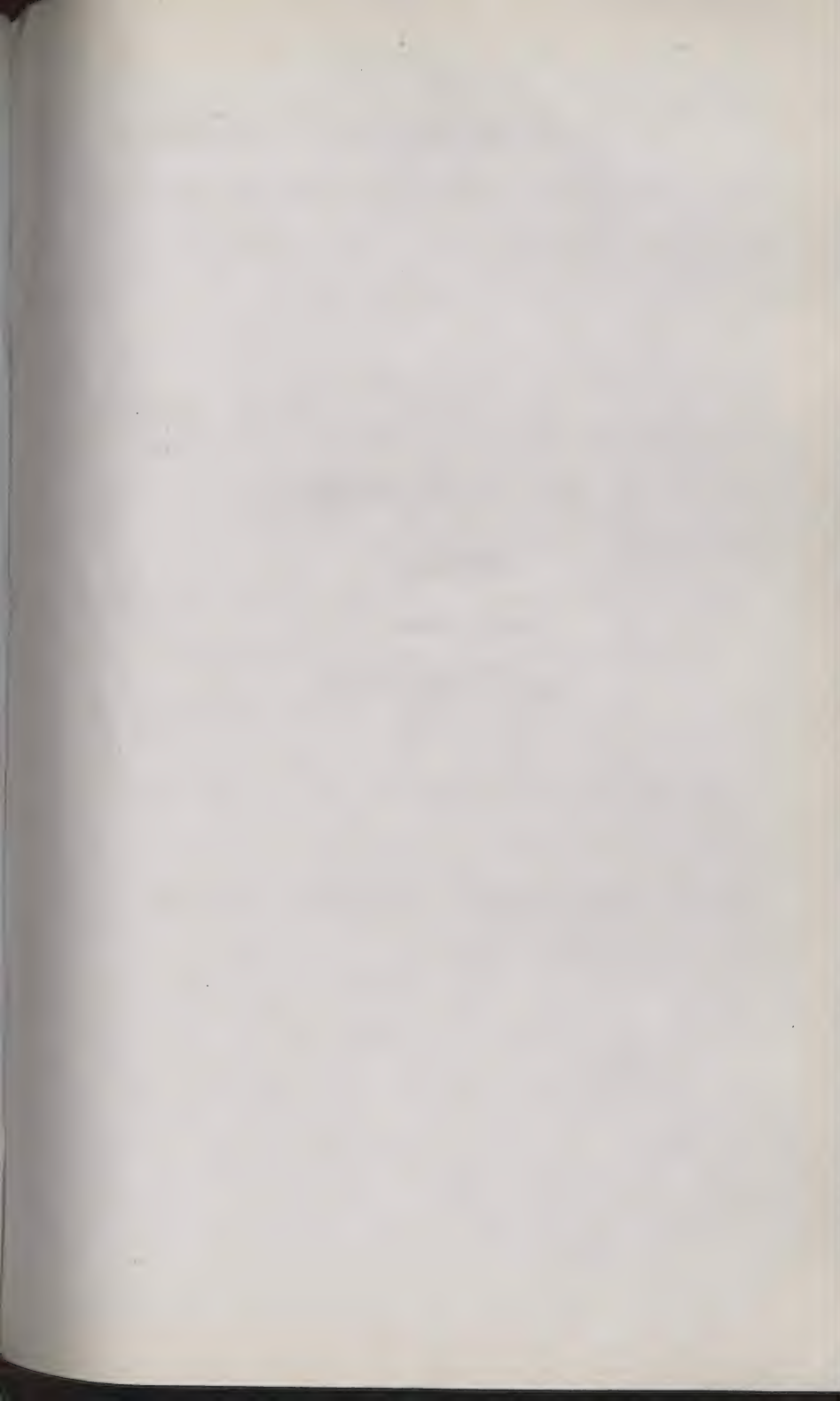
ذكر اهل النسب ان في ولده ماهرين نسب نے لکھا کہ ان کی اولاد
 سوء خلق معروف فيهم لا يكاد میں بد خلقی معروف تھی اور اس کے ختم
 يعلم منهم ہونے کی امید ہی نہیں۔

(عمدة القاری-۲۲-۲۰۸)

(فتح الباری-۱۰-۴۷۳)

فصل

آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے
 سنت کی تعریف
 بشریت و رسالت
 امام غزالی کی اہم نصیحت



آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہے

رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا درجہ کس قدر بلند و اعلیٰ ہے۔ اس کا اندازہ اس سے بھی کیجئے کہ ائمہ امت نے آپ ﷺ کے ارادہ کو بھی سنت میں شامل کر کے اس پر عمل کی تلقین کی۔

سنت کی تعریف

سنت کی تعریف پڑھیے اس میں جس طرح آپ ﷺ کے اقوال و افعال شامل ہیں۔ اسی طرح اس میں آپ ﷺ کا ارادہ بھی داخل ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کا ارادہ بھی پاک اور حق ہوتا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) نے سنت کی تعریف یوں کی

ما جاء عن النبي ﷺ من اقواله
افعاله وتقريره وما هم بفعله
رسول اللہ ﷺ کے اقوال، افعال،
سکوت اور جس فعل کا آپ ﷺ
نے ارادہ کیا۔ (فتح الباری، ۱۳-۲۰۸)

علامہ عبد الغنی عبد الخالق، تعریف سنت کی تفصیل میں رقم طراز ہیں۔

ویشمل ایضاً الھم فانہ افعال
القلب وهو ﷺ لایھم الا
بمشرور لانہ لایھم الا بحق
وعدم المواخذة بالھم هو
بالنسبة الى غیره ومثال ذلک
انہ ﷺ قلھم بجعل اسفل الرءاء
اعلاہ (فی الاستسقاء) فثقل علیہ
سنت میں آپ ﷺ کا ارادہ بھی
شامل ہے کیونکہ یہ دل کے افعال میں
سے ہے اور آپ ﷺ کا ارادہ
مشرور ہی ہوتا ہے۔ اس لئے کہ
آپ ﷺ حق ہی کا ارادہ فرماتے
ہیں، ارادے پر عدم مواخذہ دوسروں
کے لئے ہے۔ اس کی مثال استسقاء کے

فترکہ وقد استدلل به علی ندب موقعہ پر چادر کو نیچے سے اوپر کرنا ہے۔
 ذلک آپ پر یہ کچھ مشکل ہوا تو آپ نے
 (حجۃ السنۃ - ۷۵) اسے ترک کر دیا۔ اس سے اہل علم نے
 اس کے استحباب پر استدلال کیا ہے۔

غور کیجئے جب رسول اللہ ﷺ کا ارادہ بھی مشروع حق اور پاک ہے اور
 اس پر عمل مستحب ہے تو پھر آپ ﷺ کے اقوال و افعال کس قدر بلند مقام رکھتے
 ہوں گے خواہ ان کا تعلق سنن عادیہ و دنیاویہ سے ہو۔ لہذا ہمیں آپ ﷺ کے اقوال
 کو خطا کہنے کے بجائے ان میں تحقیق کے ذریعے ان کے ایسے معانی کی طرف جانا ہو
 گا۔ جو ایسی بات کہنے سے ہمیں محفوظ رکھے۔ یہی اصحاب علم و معرفت کا طریقہ ہے،
 یہ نہیں کہ کبھی یہ کہہ دیا کہ آپ ﷺ چونکہ دنیاوی امور کے ماہر نہیں اس لئے ان
 امور میں اعتقاد و نفع بھی لازمی نہیں۔

بشریت و رسالت

ایسے مواقع پر ہم رسول اللہ ﷺ کی شخصیت مبارکہ کو تقسیم کرنے کی
 کوشش کرتے ہوئے کہہ دیتے ہیں کہ آپ ﷺ کی ذات اقدس میں بشریت و
 رسالت دونوں موجود ہیں، کچھ کام آپ نے بحیثیت رسول نہیں کئے بلکہ بحیثیت بشر
 کئے ہیں۔ اگر ہم قرآن و سنت کا گہرائی سے مطالعہ کرتے تو ہمیں سمجھ آ جاتا کہ

وما محمد الا رسول محمد رسول ہی ہیں

آپ ﷺ کی بشریت کے حوالہ سے فرمایا

قل انما انا بشر مثلکم یوحی

ہوں مگر مجھ پر وحی آتی ہے۔

الی

یہاں یہ واضح کر دیا گیا ہے کہ آپ ﷺ کی بشریت کی رہنمائی وحی کرتی ہے۔ اس

بشریت کو عام نہ لیا جائے تاکہ گمراہی پیدا نہ ہو۔

یاد رہے اگر کسی موقع پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں تمہاری طرح بھول جاتا ہوں، میری حیثیت بھی ایک بشر کی سی ہے۔ تو وہ آپ ﷺ نے بطور تواضع فرمایا ہے۔ جب اللہ تعالیٰ نے قرآن میں آپ ﷺ کی بشریت کو ممتاز کر کے بیان کر دیا تو ہمیں اس پر ایمان لانا اور اسی کو سامنے رکھنا ضروری ہے۔ تو جب آپ ﷺ کے مبارک ارادہ پر عمل مستحب ہے تو پھر قول مبارک پر عمل کا مقام کس قدر بلند ہوگا؟

امام غزالیؒ کی اہم نصیحت

حجة الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵) نے اسلامی عقائد واضح کرنے کے لئے ایک کتاب تحریر فرمائی جس کا نام ”الاقتصاد فی الاعتقاد“ (معتدل عقائد) ہے۔ ان کی تفصیل میں جانے سے پہلے انہوں نے امت مسلمہ کو ایک اہم نصیحت کی ہے۔ جو درج ذیل ہے

بنیادی مقصد تمام کا تمام اللہ تعالیٰ کے بارے میں جاننے میں محدود ہے تو، اس جہاں کو دیکھیں تو صرف یہی نہ دیکھیں کہ یہ جہاں ہے، اس میں اجسام اور آسمان اور زمین ہیں بلکہ اسے اس اعتبار سے دیکھیں کہ یہ ہمارے اللہ تعالیٰ کی تخلیق کا شاہکار ہے۔ اس طرح جب نبی ﷺ کی طرف دیکھیں تو یہ نہ دیکھیں کہ آپ انسان، بزرگ اور عالم و فاضل ہیں بلکہ اس جہت سے دیکھیں کہ یہ اللہ کے رسول

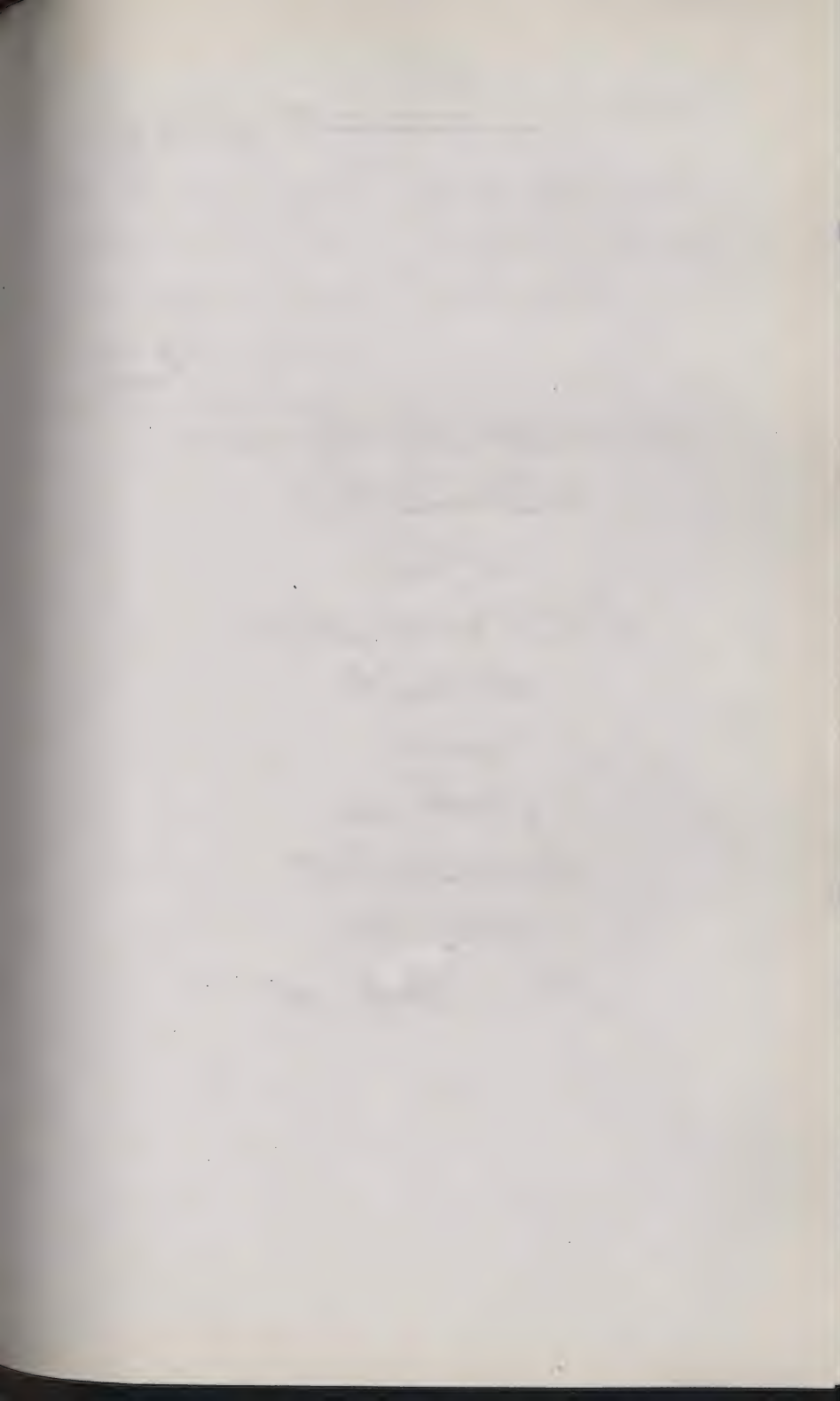
الاقطاب المقصوده و جملتها مقصورة على النظر في الله تعالى فاننا اذا نظرنا في العالم لم ننظر فيه من حيث انه عالم و جسم و سماء ارض بل من حيث انه صنع الله تعالى وان نظرنا في النبي ﷺ لم ننظر فيه من حيث انه انسان و شريف و عالم و فاضل بل من حيث انه رسول الله وان نظرنا في اقواله لم ننظر من حيث انها اقوال و مخاطبات

وتفہیمات بل من حیث انها
تعریفات بواسطتہ من اللہ تعالیٰ
(الاقتصاد فی الاعتقاد، ۶)

ہیں۔ جب ہم آپ ﷺ کے
اقوال دیکھیں تو انہیں صرف اقوال،
خطابات اور تفہیمات ہی نہ جانیں بلکہ
یہ جانیں کہ یہ آپ ﷺ کے واسطہ
سے اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہدایات و
تعلیمات ہیں

باب ۳

رسول اللہ ﷺ کے اقوال و افعال کا دنیاوی امور
 میں بھی واقع کے مطابق ہونا
 محدثین کا طریقہ
 امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا عمل
 شارحین کا موافقت
 دوسرا مذہب
 مذکورہ گفتگو اور فوائد
 مختار و حق موقف ہمارا ہی ٹھہرا
 ابن خلدون کا معاملہ
 شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ



رسول اللہ کے اقوال و افعال کا دنیاوی

امور میں بھی واقع کے مطابق ہونا

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے دنیاوی امور کے بارے میں اقوال و افعال کا بھی واقع کے مطابق ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس قدر حفاظت حاصل ہے کہ آپ ﷺ کی کوئی بات بھی خلاف واقع نہیں ہو سکتی خواہ وہ دینی ہو یا دنیاوی، اس پر اس سے بڑھ کر شہادت کیا ہو سکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے اقوال و افعال کی درستگی کی ضمانت دی ہے۔ مثلاً فرمان الہی ہے کہ آپ ﷺ کی زبان اقدس سے حق کا صدور ہی ہوگا۔

وما ينطق عن الهوى
آپ ﷺ کے بولنے میں خواہش نفس کا

(پ ۲۷، النجم، ۳) دخل ہی نہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے خود فرما دیا کہ میری زبان سے حق کے سوا کچھ خارج ہی نہیں ہوتا عرض کیا گیا آپ ﷺ بعض اوقات مزاح بھی تو کرتے ہیں تو فرمایا اس میں بھی میری زبان پر حق ہی جاری ہوتا ہے

بعض صحابہ نے رسالت مآب صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام اقوال مبارکہ کو لکھتے وقت محسوس کیا کہ آپ انسان ہیں خوشی، غمی اور راضی، ناراضگی کی حالت میں دیگر کی طرح فرق کرنے کی کوشش کی تو فرمایا اللہ کی قسم میری زبان سے حق کے سوا کچھ نکلتا ہی نہیں لہذا تم میرے تمام اقوال اور تمام احوال و حالات بھی لکھ لیا کرو ان تمام چیزوں کی تفصیل کتاب میں موجود ہے

کیا ایسے مواقع پر امت کو اس سے آگاہ کرنا ضروری نہ تھا کہ تم میرے دینی اور دنیاوی اقوال میں فرق کیا کرو اگر میں دین کی بات کہوں تو لکھو اور اگر دنیاوی کہوں تو نہ لکھو، میری زبان سے دین کے بارے میں کلمات صادر ہوں تو وہ حق ہی ہوں گے اور اگر دنیاوی امور کے بارے میں صادر ہوں تو ان کا حق ہونا ضروری نہیں لیکن ہم دیکھتے ہیں۔ ایسے موقع پر کسی جگہ کوئی ایسی تقسیم موجود ہی نہیں۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی اطاعت و اتباع کا حکم دیتے ہوئے بھی ایسی کوئی تقسیم روا نہیں رکھی بلکہ آپ پیچھے پڑھ آئیں ہیں کہ متعدد آیات دنیاوی امور میں اتباع کے حوالہ سے ہی نازل ہوئی ہیں۔ تو ایسی تقسیم ماننا نصوص کی تکذیب ہے

لہذا دنیاوی امور میں بھی آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اقوال کا واقع کے مطابق ہونا نبوت و عصمت کا تقاضا ہے اس لیے اہل علم نے آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ارادہ کو بھی پاک اور مشروع ہی قرار دیا ہے۔ یہاں ان لوگوں کا رد ضروری ہے جو یہ کہتے ہیں قدماء سے اس پر کوئی تصریح نہیں۔ ہاں ان کی گفتگو سے لازم و ثابت یہی قول و مذہب ہے۔ کہ آپ ﷺ کے تمام اقوال و افعال واقع کے مطابق ہیں

یہاں ہم ڈاکٹر محمد سلیمان اشقر کی تفصیلی گفتگو نقل کر کے اپنا موقف آشکار کرنا

چاہ رہے ہیں۔ لکھتے ہیں اس بارے میں دو مذاہب ہیں

المنہب الاول انه صلى الله عليه	پہلا مذہب یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ
وآله وسلم معصوم من خطأ الاعتقاد	دنیاوی امور کے اعتقاد میں بھی معصوم
في امور الدنيا بل كل ما يعتقده في	ہیں اور ان میں آپ جو بھی اعتقاد کریں
ذاك فهو مطابق للواقع ولم نجد	گے وہ واقع کے مطابق ہی ہوگا لیکن قدما
احدا من قدماء الاصولين صرح بهذا	اصولیین میں سے اس مذہب پر ہم کسی

کی تصریح نہیں پاتے۔ ہاں ان لوگوں کے عمل سے یہ لازم و ثابت ہو رہا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تمام افعال کو محبت و دلیل قرار دیا، خواہ ان کا تعلق طب سے ہو یا زراعت وغیرہ سے ہو اور یہ ان کے قول کو بھی لازم ہے جنہوں نے اس بات کو صحیح قرار دیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی امر دنیا کو سن کر اسے ثابت رکھا تو یہ اس کی خبر کی صحت پر دال ہے جیسے امام سبکی نے کہا اور اس کی تائید امام محلی اور بنانی نے کی اور جن اہل علم نے افعال نبوی پر بحث کی انہوں نے امور دنیاوی میں آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے افعال کو اس قسم میں شامل نہیں کیا جن کی احکام پر دلالت نہیں، ان کے اس عمل میں ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اس مذہب کے قائل ہیں کیونکہ یہ لازماً یہی کہیں گے کہہ آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا مثلاً طبی فعل دلیل شرعی ہے اور یہ بات امام ابو شامہ، امام سبکی، امام ابن الہمام اور دیگر اہل علم نے کہی ہے شیخ ابن قیم نے اپنی کتاب الطب النبوی میں آپ

المذہب، ولکنہ لازم لمن جعل جمیع افعاله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم حجة حتى فی الطبیات والزراعة ونحوها وهو لازم ایضاً لمن صحح منهم ان تقریرہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لمخبر عن امر دنیوی یدل علی صحة ذالک الخبر کما فعل السبکی وایده المصحلی والبنانی، والذین عند حصرهم اقسام الافعال النبویة لم یذكروا الفعل النبوی فی الامور الدنیویة کقسم من افعاله لا دلالة فیہ یظهر انهم یقولون بهذا القول اذ یلزمهم ان یکون فعله صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی الطب مثلاً دلیلاً شرعياً من هؤلاء ابو شامة و السبکی و ابن الهمام وغیرهم و ابن قیم فی کتابہ (الطب النبوی) یدھب الی حجة افعاله صلی اللہ علیہ وسلم فی الطب فیلزمہ القول بهذا المذہب ۶

صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے طبی افعال کو حجت قرار دیا تو لازماً ان کا بھی یہی مذکور

مذہب ہے

محدثین کا طریقہ

پھر اس مذہب پر محدثین کے طریقہ سے یوں استدلال کیا

یظہر ان ہذہ طریقۃ	اور ظاہر یہی ہے کہ تمام محدثین کا
المحدثین فاننا نجد عند	طریقہ و مذہب یہی ہے کیونکہ ہم مثلاً
البخاری مثلاً ہذہ الابواب	امام بخاری کے ہاں متعدد ابواب
ولم یذکر فیہا من	ایسے پائے ہیں جن میں فقط احادیث
الاحادیث الا احادیث فعلیۃ	فعلیہ ہیں باب ”ناک کے ذریعے
. باب السعوط ، باب الی	دوائی“ باب ”کس وقت چھپنے لگوانے
ساعة یحتجم ، باب	جائیں سفر میں چھپنے لگوانے میں باب
الحجامة فی السفر ، باب	سر میں چھپنے لگوانے میں باب ، مرگی
الحجامة علی الرأس ، باب	کے علاج کے لیے چھپنے لگوانے میں
الحجامة من الشقیقة	باب۔

والصداع

امام بخاری کے علاوہ دیگر محدثین کا عمل

اور امام بخاری کا عمل بتانے کے بعد لکھا

و عند غیرہ من المحدثین کا

صحاب السنن تبویات مشابہہ

ورامام بخاری کے علاوہ دیگر تمام محدثین مثلاً

اصحاب سنن (امام نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، وغیرہم) کے ہاں بھی اس طرح کے

ابواب موجود ہیں

شارحین کی موافقت

محدثین کا عمل و طریقہ واضح کرنے کے بعد لکھا

و یوافقہم الشراح غالباً
فیذکرون استحباب ادویۃ
معینۃ لامراض معینۃ بناء علی
ما ورد فی ذالک من الافعال
النبویۃ.

پھر شارحین حدیث کی غالب اکثریت نے
ان محدثین کی موافقت کی اور کہا معین
بیماریوں کے لیے ایسی ادویات کا استعمال
مستحب اور بہتر ہے جو رسول اللہ ﷺ نے
استعمال کیں۔

دوسرا مذہب

اس کے بعد دوسرا مذہب بیان کیا کہ دنیاوی امور میں نبی ﷺ کے اعتقاد کا
واقع کے مطابق ہونا ضروری نہیں۔ کیونکہ منصب نبوت کا تعلق فقط دینی امور اور امور
شرعیہ سے ہوتا ہے دنیاوی امور سے نہیں ممکن ہے آپ ﷺ کسی کو مظلوم قرار دیں اور
وہ ظالم ہو، آپ کسی مرض معین کے لیے کوئی دوا متعین کریں تو وہ شفا نہ دے کیونکہ یہ
تہام بحیثیت ایک انسان کے ہیں۔

وقد صرح باصل هذا المذهب
دون تفاصيله القاضي عياض
والقاضي عبد الجبار الهمداني
والشيخ محمد ابو زهره الا ان
القاضي عياض اوجب ان يكون
الخطاء في ذالك نادراً لا كثيراً
يؤذن بالبله والغفلة.

اصلاً اس مذہب کی نشاندہی بغیر تفصیل
قاضی عیاض، قاضی عبد الجبار ہمدانی اور شیخ
محمد ابو زہرہ نے کی البتہ قاضی عیاض نے
اس کو لازم قرار دیا ہے کہ ان میں خطا
شاذ و نادر ہوگی نہ کہ اتنی زیادہ کہ اس سے
غفلت اور بغاوت کا احساس شروع ہو
جائے۔

اس کے بعد دو احادیث ”انتم اعلم بدنیا کم اور فاقضی لہ علی نحو ما

اسمع“ سے اس مذہب پر استدلال کیا اور لکھا

و ممن صرح بهذه القاعدة بصفتها
العمامة من الاصوليين القدما
القاضي عبد الجبار اما من حيث
التفصيل فقد وضعه ابن خلدون
في المقدمة في شان ماورد عنه
في شان الطب
اسے بطور عام قاعدہ متقدم اصولیین
میں سے جس نے صراحةً لکھا ان میں
قاضی عبد الجبار معتزلی ہے۔۔۔ لیکن
اس کی تفصیل ابن خلدون
میں رسول اللہ ﷺ کے طبی افعال
بیان کرتے ہوئے کی۔

(افعال النبی، ۲۳۲ تا ۲۳۵)

یاد رہے یہ تمام گفتگو ہمارے مخالف موقف رکھنے والے کی ہے۔

مذکورہ گفتگو اور فوائد

بلاشبہ اس سے یہ فوائد سامنے آتے ہیں۔

- ۱۔ امت کی غالب اکثریت کا مختار بلکہ حق موقف یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا قول و فعل دنیاوی امور میں بھی واقع کے مطابق ہی ہوتا ہے نہ کہ خلاف واقع۔
- ۲۔ اس موقف والوں میں یہ آئمہ امت ہیں۔ امام سبکی، امام محلی، شیخ بنانی، امام نووی کے استاذ، امام ابوشامہ، امام ابن ہمام حنفی رحمہم اللہ تعالیٰ۔
- ۳۔ تمام محدثین کا یہی موقف ہے جن میں امام بخاری، امام مسلم، امام نسائی، امام ابوداؤد، امام ترمذی، امام ابن ماجہ بھی شامل ہیں۔
- ۴۔ شارحین حدیث کی اکثریت کا بھی یہی موقف ہے۔
- ۵۔ دوسرا موقف کچھ لوگوں کا ہے نہ کہ اکثریت کا۔
- ۶۔ دوسرے موقف والوں میں سرفہرست قاضی عبد الجبار معتزلی ہے۔ ان کے علاوہ متقدمین میں کوئی نہیں۔

۷۔ قاضی عیاض بھی اس میں شامل ہیں مگر اس پر خود تصریح کر دی کہ وہ بطور نادرا ایسی بات مانتے ہیں اور نادرا کا معدوم ہوتا ہے بلکہ ہم یہاں قاضی عیاض کا ایک اہم حوالہ نقل کر رہے ہیں

فلنقطع عن یقین بانہ لا یجوز
 علی الانبیاء خلف فی القول فی
 وجہ من الوجوہ لا یقصد ولا
 بغیر قصد (الشفاء، ۱۲: ۱۳) نادانستہ

امام احمد خفاجی نے ”فی وجہ من الوجوہ“ کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے۔
 ای فی شئیء کان سواء کان من
 قبیل البلاغ ام لا
 (نسیم الریاض، ۵: ۳۰۵) ان سے نہ ہو۔

مختار حق موقف ہمارا ہی ٹھہرا

مخالفین بھی تسلیم کر رہے ہیں کہ امت کا فیصلہ یہی ہے کہ آپ ﷺ کی ہر معاملے میں گفتگو حق اور واقع کے مطابق ہی ہے اگر معتزلہ نے کوئی دوسری راہ نکالی ہے تو اس سے متاثر ہونے کی ضرورت ہی نہیں ہمیں اسی راہ پر گامزن رہنا چاہیے جس پر اہل سنت آرہے ہیں کتاب میں پوری فصل اس پر موجود ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی زبان سے حق ہی صادر ہوتا ہے

ابن خلدون کا معاملہ

پھر خود ہی جائزہ لیجیے کہ اگر ابن خلدون نے طب کے حوالے سے گفتگو میں کہہ دیا کہ اس کی بنیاد وحی نہیں تو کیا ہم اسے تسلیم کر لیں گے جب کہ پیچھے امام بخاری، امام ترمذی، علامہ تفتازانی، امام ابن حزم ظاہری، شیخ ابن قیم اور دیگر آئمہ محدثین سے

پڑھ چکے ہیں کہ علم طب کے انبیاء علیہم السلام اس قدر ماہر ہوتے ہیں کہ دیگر اطباء سوچ ہی نہیں سکتے بلکہ اس کا علم بھی حضرات انبیاء علیہم السلام کے ذریعے ہی دنیا کو نصیب ہوا۔ بقول امام غزالی، ارسطو، جالینوس اور افلاطون نے یہ علم تعلیمات انبیاء سے ہی حاصل کیا مگر خود اس کے چیمپین بن گئے اور ہم نے اسے تسلیم کر لیا حالانکہ یہ تمام نبوت کے ہی فیوض و برکات ہیں۔ بلکہ اگر ابن خلدون (ت، ۸۰۸) کے یہ الفاظ بھی سامنے رہتے تو معاملہ نہ بگڑتا۔

فلا ينبغي ان يحمل شيء
من الطب الذي وقع في
الاحاديث المنقولة على انه
مشروع فليس هناك ما
يساعد على ما يسميه الملهم الا اذا
استعمل على جهة التبرك
و صدق العقد الايماني
فيكون له اثر عظيم النفع.
(المقدمة، ۴۹۴)

احادیث منقولہ میں وارد مسائل طب کو
شرعی احکام بنانا مناسب نہیں کیونکہ ان
کے شرعی ہونے پر کوئی دلالت و رہنمائی
موجود نہیں البتہ اگر کوئی شخص بطور
برکتہ اور اپنی ایمان کی سچائی کی بناء پر
ان پر عمل کرتا ہے تو اس کے لیے عظیم
نفع اور اثر کا حصول ہوگا۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کی رائے کا تجزیہ

قاضی عیاض مالکی کا پیچھے آگیا کہ وہ ایسی بات کو نادر امانتے ہیں اور نادر پر حکم ہی نہیں ہوتا لہذا وہ تو ہمارے ساتھ ہیں ان مخالفین میں شاہ ولی اللہ دہلوی کا تذکرہ بھی ہے۔ شاہ صاحب نے حجتہ اللہ البالغہ میں اس پر گفتگو کی ہے چونکہ ہمارے ہاں اس کتاب کا اردو ترجمہ بھی دستیاب ہے کچھ اہل علم اسی موقف سے متاثر ہو رہے ہیں اور اس کا اثر اہم ملکی فیصلوں پر ہو رہا ہے۔ مثلاً مسئلہ حق شفعہ کے بارے میں محترم جسٹس ایم۔ ایس

قریشی نے اپنے فیصلہ میں اسی کتاب کا حوالہ دیا ہے اور اس کا ایک اقتباس نقل کیا ہے کہ آنحضرت ﷺ کی جو احادیث کتب حدیث میں مدون ہوئی ہیں وہ دو قسم کی ہیں ایک قسم ان احادیث کی ہے جو تبلیغ رسالت سے متعلق ہیں اور دوسری قسم میں وہ احادیث آتی ہیں جو تبلیغ رسالت سے متعلق نہیں اور اس دوسری قسم کے بارے میں حضرت شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں اسی کی نسبت آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ میں ایک انسان ہوں جب میں تم سے کوئی مذہبی امر بیان کروں تو اس کو اختیار کرو اور جو بات میں اپنی رائے سے کہوں بس میں انسان ہوں۔

(البلاغ، شمارہ مئی جون ۱۹۸۶)

اس میں ان اہل علم کا کوئی قصور نہیں۔ قصور ان لوگوں کا ہے جنہوں نے ترجمہ کیا اور اس پر کوئی نوٹ نہیں دیا حالانکہ یہ نوٹ دینا لازم تھا کہ یہ امت کا موقف نہیں یا کم از کم یہ لکھ دیا جاتا کہ اس مسئلہ میں اہل علم کا اختلاف ہے تاکہ حوالہ لینے والا دوسرے موقف کی طرف متوجہ ہو سکتا۔

ہم نے نوٹ دینا تو کجا اس بنا پر یہ لکھنا شروع کر دیا کہ نبی کو دنیاوی امور کا علم ہوتا ہی نہیں یعنی اسلام مذہب ہے نہ کہ دین و ضابطہ حیات اس وجہ سے بندہ نے بتوفیق اللہ زیر نظر کام کیا ہے

حالانکہ یہ امت کا موقف نہیں

حالانکہ امت مسلمہ کا یہ موقف ہرگز نہیں اس لیے متعدد اہل علم نے شاہ صاحب کی دلائل کے ساتھ خوب تردید کی ہے۔ اور ان کے موقف کو غلط قرار دیا ہے۔

شاہ ولی اللہ دہلوی کا علمی و تحقیقی رو

متعدد اہل علم نے شاہ ولی اللہ دہلوی کا علم و تحقیق کے ساتھ خوب رد کیا ہے۔

مثلاً شیخ عبدالغنی عبدالخالق نے اپنی کتاب حجۃ السنۃ میں بڑی تفصیل کے ساتھ شاہ ولی

اللہ کے موقف کا علمی و تحقیقی رد کیا ہے۔ اس کی تفصیل ”تھانوی صاحب کی بات کا تجزیہ“ کے تحت ملاحظہ کر لیں۔ کچھ حصہ یہاں بھی نقل کیے دیتے ہیں۔

شاہ صاحب لکھتے ہیں کہ

دوسری قسم وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں ہے۔ اس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے ”جب میں تمہیں تمہارے دین کے بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم دوں تو اسے قبول کرو۔ اگر اپنی رائے سے تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو یہ سمجھ لو کہ میں بھی انسان ہوں۔“ اسی طرح تابیر نخل (کھجور کے درختوں کی پیوند کاری) کے بارے میں آپ ﷺ کا ارشاد ہے ”میرا صرف یہ ایک خیال تھا، میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو، لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی چیز بیان کروں، تو اسے قبول کرو۔ اس لیے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں بول سکتا۔ اسی قسم میں سے طب نبوی ہے۔ اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم بالادھم والاقروح“ جہاد کے لیے کالے اور ایسے گھوڑے پالو جن کی پیشانی پر سفید نشان ہو۔ اس کا تعلق تجربہ سے ہے۔، اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں۔ جنہیں نبی کریم عادت کے طور پر کیا کرتے تھے، عبادت کے طور پر نہیں۔ اتفاق سے کبھی ایسا کرتے، ان میں قصد اور ارادہ کا دخل نہیں ہوتا تھا۔ اسی قسم میں سے وہ قصے ہیں۔ جن کو آپ نے بھی اسی طرح بیان کیا ہے۔ جیسے آپ کی قوم کے لوگ ان کو بیان کیا کرتے تھے، جیسے حدیث ام زرع اور حدیث خرافہ، اسی قسم میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کا یہ بیان ہے کہ ان کے پاس کچھ لوگ آئے اور کہنے لگے کہ ہمیں کچھ رسول اللہ ﷺ کی احادیث سنائیے۔ فرمایا: میں آپ کا پڑوسی تھا جب آپ پر وحی نازل ہوتی تو مجھے بلا بھیجتے۔ میں اسے لکھ دیا کرتا۔ جب ہم دنیا کی باتیں کرتے تو آپ بھی ہمارے ساتھ دنیا کی باتیں کرنے لگتے، جب ہم کھانے پینے کا ذکر کرتے تو آپ

بھی اس کا ذکر فرماتے۔ میں تم سے یہ تمام باتیں رسول اللہ ﷺ سے سن کر بیان کرتا ہوں۔“ اسی قسم سے وہ چیزیں بھی ہیں جو وقتی طور پر جزئی مصلحت کے لیے آپ اختیار فرماتے، ان کا تعلق ان امور سے ہوتا جو رہتی دنیا تک تمام امت کے لیے لازم ہوں۔ مثلاً لشکر کی تیاری، یا شعار کی تعیین (فوجی سپاہیوں کی خفیہ نشانی) کے بارے میں خلیفہ کو ہدایات، مثلاً ایک بار حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا، اب ہمیں رمل کرنے کی کیا ضرورت ہے؟ وہ تو ہم ایک خاص زمانہ میں لوگوں کو مرعوب کرنے کے لیے کیا کرتے تھے۔ اب اللہ نے انہیں ہلاک کر دیا ہے۔ پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کو ڈر ہوا کہ ممکن ہے اس کا کوئی اور سبب ہو۔ (اس لیے منع کرنے سے باز رہے) بہت سے احکام کو اسی نوع پر محمول کیا گیا ہے۔ جیسے ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ میدان جنگ میں جو کسی کو قتل کرے تو مقتول کا سامان اسی کا ہے۔ اسی قسم میں سے آپ کے بعض مخصوص فیصلے ہیں، کیونکہ نبی کریم ﷺ شہادت، ثبوت اور قسموں سے فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ایک مرتبہ آپ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا، حاضر وہ کچھ دیکھ لیتا ہے، جو غائب نہیں دیکھ سکتا۔

اس سے یہ بات سمجھی جاتی ہے کہ دوسری قسم، مع اپنی ذیلی تقسیمات کے کسی حکم شرعی کو نہیں بتلاتی یعنی اس کے تبلیغ رسالت کی قبیل سے ہونے کی اس میں نفی کی ہے۔ (حجۃ اللہ البالغہ، ۱۲۱)

طبعی امور کے سنت ہونے پر امت کا اتفاق

هذا. و اخراج الأمور الطبيعية من شاه صاحب کا طبعی امور کو سنت سے السنة أمر عجيب؛ وأعجب منه: أن خارج کرنا عجیب و غریب معاملہ يدعی بعضهم ظهوره مع اجماع ہے۔ اس سے زیادہ عجیب بات یہ ہے الأمة المعتمرین علی السکوت کہ بعض نے اس بات کا دعویٰ کیا ہے کہ

طبعی امور کا سنت سے خارج ہونا ایک ظاہری بات ہے۔ حالانکہ معتبر آئمہ کا ان امور سے متعلق سکوت اور ان کو سنت سے خارج نہ کرنے پر اتفاق ہے۔ مجھے نہیں معلوم کہ آخر ان لوگوں نے طبعی امور کو سنت سے کیوں خارج کر دیا ہے؟ کیا انہوں نے ان امور کو اس لیے خارج کر دیا ہے کہ ان سے کوئی شرعی حکم متعلق نہیں ہے؟ یہ بات کیسے درست ہو سکتی ہے۔ حالانکہ وہ بندہ کے اختیاری اور اکتسابی افعال میں سے ہیں۔ اور مکلف کے ہر اختیاری فعل کے لیے ضروری ہے کہ اس سے کوئی شرعی حکم متعلق ہو۔ یعنی وجوب، استحباب، اباحت، کراہت یا حرمت نبی کریم ﷺ کا طبعی فعل دوسروں کے طبعی فعل کے مثل ہے۔۔۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس سے بھی ان مذکورہ شرعی احکام میں سے کوئی حکم متعلق ہو۔ لیکن آپ کے طبعی فعل سے کراہت یا حرمت کا حکم متعلق نہیں ہو سکتا کیونکہ آپ ﷺ معصوم ہیں اور نہ ہی وہ واجب و مستحب ہو سکتے ہیں۔ اس لیے ان افعال کو تقرب و ثواب کے

عنها، وعدم اخراجها. ولست أدري: لم أخرجها هؤلاء؟ أأخرجوها: لأنها لا تتعلق بها حكم شرعي؟ وكيف يصح هذا مع أنها من الأفعال الاختيارية المكتسبة، وكل فعل اختياري، من المكلف لا بد أن يتعلق به حكم شرعي. من وجوب أو ندب أو اباحة أو كراهة أو حرمة. وفعل النبي الطبيعي مثل الفعل الطبيعي من غيره؛ فلا بد أن يكون قد تعلق به واحد من هذه الأحكام؟ وليس هذا الحكم الكراهة ولا الحرمة لعصمة. وليس الوجوب ولا الندب: لعدم القرينة فيه. فلم يبق إلا الاباحة؛ وهي حكم شرعي. فقد دل الفعل الطبيعي منه ﷺ على حكم شرعي، وهو الاباحة في حقه، بل وفي حقنا أيضاً: ﴿لقد كان لكم في

رسول اللہ أسوة
 حسنة ﴿١﴾ ولقد أجمع
 المؤلفون في باب أفعاله
 ومنهم شارحاً التحرير
 على أن أفعاله الطبيعية
 تدل على الإباحة في حقه
 ﷺ وفي حق أمته وكل
 يحكي الاتفاق على
 ذلك، ———
 الأئمة السابقين. أم
 أخرجها: لأنهم ظنوا أن
 الإباحة ليست حكماً
 شرعياً؟ وهذا لا يصح
 أيضاً: فإن الأصوليين
 مجمعون على
 شرعيتها. اللهم الا فريقاً
 من المعتزلة ذهب الى
 عدم شرعيتها :

لیے نہیں کیا جاتا۔ اب صرف اباحت کا حکم باقی
 رہتا ہے اور اباحت خود ایک شرعی حکم ہے۔ اس
 لیے آپ کا طبعی فعل آپ کے حق میں ایک
 شرعی حکم پر دلالت کرتا ہے۔ بلکہ ہمارے حق
 میں بھی اسی حکم کو بتلاتا ہے اس لیے کہ ارشاد
 باری تعالیٰ ہے "لقد كان لكم في رسول
 الله اسوة حسنة" (الاحزاب، ۱۲) (یعنی
 درحقیقت تمہارے لیے اللہ کے رسول میں
 ایک بہترین نمونہ ہے) آپ کے افعال سے
 متعلق تمام مؤلفین کا اجماع ہے اور ان میں
 تحریر کے دونوں شارحین بھی شامل ہیں کہ
 آنحضرت ﷺ کے طبعی افعال آپ کے حق
 میں بھی اور آپ ﷺ کی امت کے حق میں
 اباحت پر دلالت کرتے ہیں اور ان میں سے
 ہر ایک اس پر سابق آئمہ کا اتفاق نقل کرتا ہے
 ۔ یا انہوں نے اس لیے ان افعال کو سنت سے
 خارج کر دیا ہے کہ ان کے خیال میں اباحت
 کوئی شرعی حکم نہیں؟ یہ بات بھی صحیح نہیں ہے
 کیونکہ تمام علمائے اصول اس کے شرعی حکم
 ہونے پر متفق ہیں سوائے معتزلہ کے ایک گروہ
 کے، جو اس کو شرعی حکم نہیں مانتے۔

شاہ صاحب کی انفرادی باتوں کا رد

وبعد: فقد بقى ما انفرد به صاحب (حجة الله البالغة) فنقول: ان النبي ﷺ اذا قال للمريض: اشرب العسل. ولمن اراد أن يقتنى الجييد من الخيل: عليكم بالأدھم الأقرح. فليس المقصود له: الزام المخاطب ولا ندبه؛ بل المقصود له: الارشاد والنصح في أمر دنيوی. بقرينة المقام و كثيراً ما يرد الأمر في القرآن للارشاد وللتهدید وللتعجيز ولكن مع هذا كله. يجب أن لا نجرد كلام الرسول في مثل هذه المواطن، عن الدلالة على حكم شرعی فاننا نستفيد اباحة التكلم بمثل هذا الكلام، من مثله (عليه أفضل الصلوة وأتم السلام) فنستفيد: أن من له تجربة في الطب والخيل ونحوهما يباح له أن يرشد غيره

اس کے بعد صاحب حجة اللہ البالغة نے انفرادی طور پر جو باتیں کہی ہیں ان کے جواب میں ہم یہ کہیں گے کہ نبی کا کسی مریض سے یہ کہنا کہ شہد پیو، یا اچھا گھوڑا تلاش کرنے والے سے فرمانا سیاہ رنگ والا گھوڑا اور پیشانی کے درمیان سفید نشان والا گھوڑا حاصل کرو۔ اس سے آپ کا مقصود مخاطب پر ان چیزوں کو لازمی قرار دینا یا مستحب بتانا نہ تھا۔ بلکہ اس سے آپ کا مقصود ایک دنیاوی معاملے میں اس کی رہنمائی فرمانا اور اس کی خیر خواہی کرنا تھا۔ جیسا کہ سیاق و سباق سے معلوم ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں بھی اس امر کا صیغہ کثرت سے ارشاد (رہنمائی)، تہدید (دھمکی) اور تعجیز (عاجز کرنے) کے لیے استعمال ہوا ہے۔ اس کے باوجود ضروری ہے کہ ہم ایسے مقامات پر ارشاد نبوی ﷺ کو شرعی حکم پر دلالت سے خالی نہ کریں۔ آپ کے ایسے ارشادات سے ہم ایسی بات

ممن كان جاهلاً، أو أقل منه
تجربة. حيث انه غلب علي
ظنه أن ما يرشده اليه، فيه
مصلحة له. بل لو ذهب ذاهب
الي ندب ذالك، لم يبعد عن
الحق: لأن فيه اعانة للغير
علي ما فيه المصلحة
ومثل هذا يقال في تحدّثه
عَلَيْهِ السَّلَامُ بنحو حديث أم زرع
فانه يدل علي اباحة
تحدث الملك بنحو
ذالك بين أهله وعشيرته
وأصدقائه؛ فضلاً عما فيه
:من الارشاد الى الأخلاق
الفاضلة، والصفات الكاملة.

کہنے کی اباحت اخذ کر سکتے ہیں۔ مثلاً یہ کہ
جس شخص کو طب میں اور گھوڑوں کی
شناخت میں تجربہ حاصل ہوا، وہ ناواقف یا کم
تجربہ رکھنے والے شخص کو ایسا مشورہ دے سکتا
ہے۔ جس میں اس کے غالب گمان کے مطابق
اس کا فائدہ ہو بلکہ ایسا کرنے کو اگر کوئی شخص
مستحب کہتا ہے تو اس کی یہ بات حق سے بعید
نہیں ہے۔ اس لیے کہ اس میں ایسے کام میں
دوسروں کی مدد کرنا ہے جس میں اسی کا فائدہ
ہے۔ اسی قسم کی توجیہ حدیث ام زرع کی بھی کی
جائے گی۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اپنے
گھر والوں، رشتہ داروں اور دوستوں کے
درمیان اس قسم کی باتیں کرنا مباح ہے۔ اس
کے علاوہ حدیث ام زرع سے اچھے اخلاق
اور اعلیٰ صفات کی طرف رہنمائی ملتی ہے۔

شاہ صاحب کی بات سر اسر غلط

وأما قول الدهلوی: ((ومنه ما
قصد به مصلحة جزئية يومئذ
؛ ومنه حكم وقضاء خاص)).
فهو بين الخطأ. وهل يمكن
أحداً أن ينكر صحة القياس

رہا شاہ ولی اللہ دہلوی کا یہ کہنا کہ اس
(دوسری قسم) کا تعلق ان چیزوں سے
ہے جو وقتی اور جزئی فائدہ کے لیے
اختیار کی گئی ہوں اور اس قسم میں آپ
کے خاص حالات میں مخصوص فیصلے

علی مثل هذه الحوادث الجزئية اذا جدد ما يماثلها ؛ وأنه يصح تععيد قاعدة كلية مشتملة على ما انطوت عليه الحادثة الجزئية : من قيود : وقد قال ﷺ : ((حكمي على الواحد : حكمي على الجماعة)) ؟ وهل نزلت أغلب الأحكام الشرعية أو بينها الرسول الا في حوادث خاصة ؟ فان كان مراده بذلك : ما نص الرسول على أنه خاص بزالك الفرد بخصوصه . كما حدث في شهادة خزيمة سلمنا له عدم صحة القياس وتععيد القاعدة الكلية من نحو هذه الحادثة . ولكننا نقول له : أيمنك أن تنكر أن ما تعلق بهذا الفرد بخصوصه حكم شرعي نزل من السماء ؛ وأن ما دل عليه يكون دليلاً شرعياً ؟

(حجة النية ، ۸۲)

داخل ہیں۔ تو یہ سراسر غلط ہے۔ کیا کوئی شخص اس قسم کے جزئی واقعات پر قیاس کی صحت کا انکار کر سکتا ہے۔ جب کہ اس کی مانند کوئی واقعہ اس کو خود پیش آئے۔ اور کیا کوئی اس بات کی صحت سے انکار کر سکتا ہے کہ اس جزئی واقعہ میں جو قیود موجود ہیں۔ ان کی روشنی میں کوئی قائدہ کلیہ بنایا جا سکتا ہے؟ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے۔ یعنی میرا جو حکم ایک شخص کے لیے ہے وہی تمام لوگوں کے لیے ہے۔ اور کیا بیشتر شرعی احکام کا نزول یا رسول اللہ ﷺ کے فرمودہ احکام خاص حالات اور واقعات میں نازل نہیں ہوئے ہیں اگر اس سے ان کی مراد بعض ان واقعات کی طرف اشارہ کرنا ہے جن کے بارے میں رسول اللہ ﷺ نے صراحت فرمادی ہے۔ ان کا حکم کسی خاص فرد کے لیے جیسے حضرت خزيمة کی گواہی کے بارے میں ہے۔ تو ہم تسلیم کرتے ہیں کہ اس قسم کے واقعات پر قیاس کرنا اور ان سے قائدہ کلیہ مستنبط

کرنا درست نہیں۔ لیکن اس بارے میں ہم ان سے یہ کہتے ہیں۔ اس خاص فرد سے متعلق شرعی حکم کے آسمان سے نازل ہونے اور جو چیز اس شرعی حکم پر دلالت کرتی ہے۔ اس کے دلیل شرعی ہونے کا کیا آپ انکار کر سکتے ہیں؟

دونوں کا موقف یکساں ہے

قارئین کرام آپ نے ملاحظہ کیا کہ تمام اہل علم نے ابن خلدون اور شاہ ولی اللہ دہلوی کے موقف کو یکساں اور ایک ہی قرار دیتے ہوئے اس کا خوب رد کیا ہے۔ ہمارے دور کے ایک فاضل مفتی تقی عثمانی پہ تعجب ہے کہ وہ ابن خلدون کا تورہ کرتے ہیں مگر شاہ ولی اللہ دہلوی کی بات کی تائید کرتے ہیں حالانکہ موقف ان دونوں کا ایک ہی ہے۔ آئیے موصوف کی عبارت کا مطالعہ کرتے ہیں۔ ابن خلدون کی عبارت نقل کر کے لکھتے ہیں

قال العبد الضعیف عفا اللہ عنہ: ان کان ابن خلدون، رحمہ اللہ، أراد بهذه العبارة ان المعالجات المروية عن رسول اللہ ﷺ مبنية على تجارب محلية قاصرة على بعض الاشخاص، فيمكن أن يكون بعضها غير موافقة للحقائق العلمية الثابتة، فهذا كلام في غاية

بندہ ضعیف عفا اللہ عنہ کہتا ہے ابن خلدون رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس عبارت سے اگر یہ مراد لیا ہے کہ حضور ﷺ سے منقول علاج تجربوں پر مبنی اور کچھ مقامی افراد کے ساتھ مخصوص تھا ممکن ہے ان میں سے کچھ چیزیں ثابت علمی حقائق کے موافق نہ ہوں۔ تو یہ گفتگو نہایت ہی خطرناک ہے اسی طرح ابن خلدون کے اس جزم کا معاملہ ہے کہ ان میں وحی کا دخل نہیں اس کی بنیاد کوئی نص

الخطورة. وكذلك ما جزم به ابن خلدون، رحمه الله، من أنها ليست من الوحي في شيء، لا يمكن تأسيسه على نص من النصوص أو على دليل قطعي آخر، وما هو المانع من أن يكون رسول الله ﷺ علم بعض المعالجات بالوحي؟ والصحيح أنه لا سبيل إلى الجزم بأحد الاحتمالين في هذا، فيمكن أن تكون بعض المعالجات وحيًا، ويمكن أن تكون بعضها مبنية على التجربة، بأنها ليست من الوحي في شيء. ولكن الذي نقطع به: أنه لا يمكن أن يكون شيء من الأخبار والتعاليم الطبية التي جزم بها رسول الله ﷺ وثبتت عنه بطريق صحيحة مخالفة للواقع الحقيقي، سواء وصل إليه علم البشر أو لم يصل إليه بعد، لأن من المحال

نہیں یا کوئی دلیل قطعی نہیں تو اس سے کون مانع ہے کہ رسول اللہ ﷺ بعض علایجات کو وحی سے جانیں؟ اور صحیح یہی ہے کہ دونوں احتمال میں سے کسی ایک پر جزم نہیں کیا جاسکتا ممکن ہے بعض علایجات وحی سے اور بعض کی بنیاد تجربہ ہو اور اس بارے میں وحی نہ ہوتی ہو لیکن ہم اس پر یقین رکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے طب کے حوالہ سے جو اطلاعات و تعالیم دی ہیں ان پر آپ ﷺ نے جزم کا اظہار کیا اور وہ آپ ﷺ سے بطریق صحیح ثابت ہیں وہ حقیقی واقع کے مخالف ہرگز نہیں ہو سکتیں خواہ کسی انسان کے علم کی وہاں تک رسائی ہو یا ابھی تک رسائی نہ ہو۔ کیونکہ یہ محال ہے کہ رسول اللہ ﷺ جزی طور خبر دیں اور وہ واقع کے موافق نہ ہو کیونکہ اگر وہ خبر وحی پر مبنی ہوتی تو اس کا واقع کے مطابق ہونا ظاہر ہے اور اگر اس کی بنیاد وحی نہ تھی تو اس لیے واقع کے مطابق ہوگی کہ آپ ﷺ کو خلاف واقع پر قائم رہنے دیا جاتا رہا معاملہ درختوں کی

پیوند کاری کا تو اس پر رسول اللہ ﷺ نے
 جزم کا اظہار نہیں کیا یہ محض آپ ﷺ کا
 خیال تھا اسی لیے اس واقع میں آپ ﷺ
 نے فرمایا میں نے محض خیال کیا تھا تم
 میرے ظن پر میری گرفت نہ کرو اس پر
 اپنے مقام پر گفتگو آرہی ہے لہذا اس پر
 آپ ﷺ کی خبر جازم کو قیاس نہیں کیا جا
 سکتا۔ ہاں یہاں یہ بات کہی جاسکتی ہے
 کہ رسول اللہ ﷺ سے منقول معاملات کا
 تعلق تبلیغی احکام سے نہیں اور یہ اس معنی
 میں شرع کا حصہ نہیں کہ ان کی ہر زمانہ و
 قیام پر ہر ایک کے لیے اتباع لازمی ہو شیخ
 ولی اللہ دہلوی نے حجۃ البالغۃ جلد
 نمبر ۱، صفحہ ۱۲۸ پر لکھا نبی کریم ﷺ سے جو
 چیزیں روایت کی گئیں ہیں ان کی دو
 قسمیں: ایک وہ جن کا تعلق رسالت کے
 فرض منصبی دعوت و تبلیغ دین سے ہے
 - اس سے متعلق اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے
 ”وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ

أَنْ يَخْبَرَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ
 خبر اجازما لا یوافق الواقع۔ فان
 كان ذالك الخبر مبنياً علی
 الوحی فكونه موافقاً للواقع ظاهر
 . وأما اذا لم یكن مبنياً علی الوحی
 ، فلأنه ﷺ لَا یُقرُّ علی خلاف
 الواقع . وأما قصة تأبیر النخل
 التی استدلل بها ابن خلدون ، فلم
 یجزم رسول الله ﷺ فیها بشیء
 انما ظن ظناً ولذالك قال رسول
 الله ﷺ فی تلك القصة
 :)) فإنی انما ظننت ظناً ، ولا
 تؤاخذونی بالظن)) وسیأتی
 تفصیله فی محله ان شاء الله فلا
 یقاس علیها أخباره الجازمة . نعم
 هناك مجال للقول بأن
 المعالجات المروية عن رسول
 الله ﷺ لیست من قبیل تبلیغ
 الرسالة ، ولیست جزء للشریعة
 بمعنى أن یجب یجب اتباعها
 لكل أحد فی كل مكان وزمان

، وما نهاكم عنه فانتهوا
 (سورة الحشر، ۷) اور رسول جو کچھ تمہیں

دیں وہ لے لو اور جس سے تمہیں وہ روک
 دیں (اس سے) رک جاؤ۔ اس قسم میں
 سے علوم معاد (آخرت سے متعلق علوم) اور
 سلطنت الہی (دنیا) کے عجائبات
 ہیں۔ عادات (معاملات) اور
 اتفاقات (معاشرہ سے متعلق امور) کے
 اصول اور قوانین ہیں ایسی مرسل حکمتیں اور
 مطلق مصلحتیں ہیں جن کی آنحضرت ﷺ
 نے کوئی توقیت اور تحدید نہیں فرمائی، مثلاً
 اچھے اخلاق اور برے اخلاق کا بیان اور اسی
 قسم میں سے فضائل اعمال اور نیک کام
 کرنے والوں کے مناقب ہیں دوسری قسم
 وہ ہے جو تبلیغ دین کے قبیل سے نہیں۔ اس
 کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کا ارشاد
 ہے ”جب میں تمہیں تمہارے دین کے
 بارے میں کسی چیز کے بارے میں حکم
 دوں تو اسے قبول کرو، اگر اپنی رائے سے
 تمہیں کسی چیز کا حکم دوں تو یہ سمجھ لو کہ میں
 بھی انسان ہوں“ اسی طرح تاہیر نخل
 (کھجور کے ز درخت کے پھول مادہ
 درخت پر ڈالنا) کے بارے میں آپ ﷺ

یقول الشيخ ولي الله الدهلو
 ی فی حجة الله البالغة ۱: ۱۲۸
 (اعلم أن ماروی عن النبی ﷺ
 ودون فی کتب الحدیث علی
 قسمین: أحدهما ماسیله سبیل
 تبلیغ الرسالة، وفيه قوله تعالى وَمَا
 آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ
 عَنْهُ فَانْتَهُوا، منه علوم المعاد
 وعجائب الملکوت، وهذا كله
 مستند الی الوحی، ومنه شرائع
 وضبط للعبادات والارتفاقات
 بوجوه الضبط المذكورة فیما سبق
 وهذه بعضها مستند الی الوحی
 وبعضها مستند الی الاجتهاد.
 واجتهاد بمنزلة الوحی، لأن الله
 تعالى عصمه من أن یقرر رأیه علی
 خطأ.... وثانیهما مالیس من باب
 تبلیغ الرسالة. وفيه قوله ﷺ ”انما
 أنا بشر، اذا أمرتکم بشیء من
 دینکم فخذوا به، واذا أمرتکم بشیء
 من رأی فانما أنا بشر“. وقوله ﷺ

کا ارشاد ہے میرا صرف یہ ایک خیال تھا
میرے خیال کے سبب میرا مواخذہ نہ کرو
لیکن جب میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
کوئی چیز بیان کروں تو اسے قبول
کرو۔ اس لیے کہ میں اللہ تعالیٰ پر (یعنی
اللہ تعالیٰ کی طرف سے) جھوٹ نہیں
بول سکتا اسی قسم میں سے طب نبوی ہے
اس میں آپ کا یہ فرمان ہے ”علیکم
بالادھم والاقرح“ جہاد کے لیے
کالے اور ایسے گھوڑے پالو جن کی پیشانی
پر سفید نشان ہو اس کا تعلق تجربہ سے ہے
، اسی قسم میں سے وہ چیزیں بھی ہیں جنہیں
نبی کریم ﷺ عادت کے طور پر کیا کرتے
تھے عبادت کے طور پر نہیں

فی قصۃ تأبیر النخل: فانی
انما ظننت ظناً، ولا تؤاخذنی
بالظنّ، ولکن اذا حدثتکم عن
اللہ شیاً فخذوا بہ، فانی لم
أکذب علی اللہ)). فمنہ الطب
، ومنہ باب قوله ﷺ: ”علیکم
بالادھم الاقرح“. ومستندہ
التجربة. ومنہ ما فعلہ النبی
ﷺ علی سبیل العادة دون
العبادة)) واللہ سبحانہ وتعالیٰ
أعلم

(تکملۃ فتح الملہم ۲: ۲۹۴)

پھر ابو الحسن ندوی کا یہ لکھنا نہایت ہی قابل گرفت ہے جو انہوں نے ابن قیم کی کتاب
زاد المعاد کے باب طب نبوی پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا۔

اس طب نبوی کے بارے میں اگرچہ نکتہ کی بات وہی معلوم ہوتی ہے جو شیخ
الاسلام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے حجتہ اللہ البالغہ میں لکھی ہے۔ کہ اس کی حیثیت
تبلیغی و تشریحی نہیں ہے اور وہ آپ کے اور اہل عرب کے تجارب اور عادات پر مبنی
ہے۔

(تاریخ دعوت و عزیمت ۲: ۳۶۵)

اس پر شیخ بکر بن عبد اللہ ابو زید نے ان الفاظ میں گرفت کی

تکلم الندوی عن مباحث ابن القیم فی الطب النبوی بکلام متین مفید اتبعہ بخطاء تابع العلامة ولی اللہ الدہلوی اذ ذکر ان مکانہ هذا الطب لیست تبلیغیة ولا تشریعیة وانما یتنی علی تجار بہ ﷺ وعاداتہ وتجار ب العرب وعاداتہم والدہلوی وھو الثانی قد تابع العلامة ابن خلدون فی هذا الخطاء کما فی التراتیب الاداریة لسید عبد الحی الکتانی ابن قیم حیاتیہ واثارہ، ۱۴۹)

شیخ ندوی نے ابن قیم کے مباحث طب نبوی پر خوب گفتگو کی ہے۔ لیکن انہوں نے علامہ ولی اللہ دہلوی کی اتباع میں یہ غلطی کی ہے کہ طب نبوی کا مقام تبلیغی و تشریحی نہیں یہ آپ ﷺ کے تجارب و عادات پر مبنی ہے شیخ دہلوی دوسرے شخص ہیں جنہوں نے علامہ ابن خلدون کی اتباع میں اس غلطی کو دہرایا ہے اس کی نشاندہی شیخ عبد الحی کتانی نے التراتیب الاداریہ میں کر دی ہے

دو باتوں کی نشاندہی

مذکورہ عبارت میں ان دو باتوں کی نشاندہی کی گئی ہے۔

۱۔ ایسی بات ابن خلدون نے کہی تھی شاہ ولی اللہ دوسرے ہیں جنہوں نے اس کی اتباع کی یعنی کسی تیسرے نے اس بات کو قبول نہیں کیا

۲۔ ابن خلدون کا رد

ابن خلدون کی بات کا اہل علم نے رد کیا ہے جس کتاب کا حوالہ دیا گیا ہے ہم وہاں سے امام عبد الحی الکتانی کی من وعن گفتگو نقل کیے دیتے ہیں۔ امام موصوف اسے ابن

خلدون کی بے اعتدالی قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں

ومن المعاصرة ما ذكره الفيلسوف ابن خلدون في مقدمة تاريخه حين فصل انواع الطب و مستنداته قال.... والطب المنقول في الشرعيات من هذا القبيل وليس من الوحى فى شىء و انما هو امر كان عادياً عند العرب انتهى كلامه الخشن .

نہایت پریشان کن بات ہے جو فلسفی ابن خلدون نے اپنی تاریخ کے مقدمہ میں طب کے اقسام اور ماخذ بیان کرتے ہوئے لکھ دیا۔۔۔ شرعیات میں منقول طب کا تعلق بھی اس سے ہے اور اس کا تعلق وحی سے نہیں اس کا تعلق عربوں کے ہاں جاری و عادی امور سے ہے ان کا غیر محتاط اور کرخت کلام العرب انتھی کلامہ الخشن . ختم ہوا

اس کے بعد انہوں نے استاذ عبد الہادی ابیاری سے ابن خلدون کا رد یوں نقل کیا

ولله در العلامة الشيخ عبد الهادى الابيارى المصرى اذ قال اثره فى سعود المطالع ص ۱۵۵ ج ۲ ما نصه واقول هذه هفوة لا ينبغي النظر اليها كيف وقد قال عليه السلام للمبطون الذى امره بشرب العسل فلم ينجح صدق الله وكذب بطنك .

اللہ تعالیٰ علامہ شیخ عبد الہادی ابیاری مصری کو جزائے خیر عطا فرمائے، انہوں نے سعود المطالع ج ۲ ص ۱۵۵ اس کا رد کرتے ہوئے لکھا یہ ان کی ایسی بے ہودہ بات ہے جسے دیکھنا ہی مناسب نہیں اور یہ کیسے درست ہو سکتی ہے جب کہ رسول اللہ ﷺ نے پیٹ میں تکلیف والے کو شہد پینے کا فرمایا اسے آرام نہیں آ رہا تھا تو فرمایا اللہ تعالیٰ کا ارشاد سچا اور تیرا پیٹ جھوٹا ہے۔

اس کے بعد فرماتے ہیں

واذا قرأت كلام الشيخ داؤد الذی سقناہ لک
 اولاً تعلم عقیدتہ فی ہذہ
 المسئلة اسلام ممالا بن
 خلدون والجواد قد یکبو
 والکمال لله
 جب تم نے شیخ داؤد کے مذکورہ کلام کا
 مطالعہ کر لیا تو آپ نے جان لیا کہ
 ان کا عقیدہ اس مسئلہ میں ابن
 خلدون سے کہیں محفوظ و بہتر ہے
 اور بہادر ہی کبھی گرتے ہیں اور
 تمام کمال فقط اللہ تعالیٰ کے لیے
 (التراتب الاداریہ، ۲: ۲۳۱) ہیں۔

شیخ داؤد کی گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اگر رسول اللہ ﷺ کی کسی مرض کے لیے
 منتخب کردہ دوا و علاج تمہاری عقل کی رسائی سے باہر ہے تو اسے آپ ﷺ
 کا معجزہ قرار دیدو۔ ان کے الفاظ ہیں۔

قد یداوی بممالا یجوز
 العقل استعمالہ فمن عشر
 علی شئ من ذالک
 فلیعلم انه خرج منخرج
 الاعجاز
 اگر آپ نے انہیں دوا تجویز کی کہ
 عقل اس کا استعمال جائز نہیں مانتا
 تو ایسے عمل کو بطور معجزہ قبول کیا
 جائے کہ عقل کی وہاں تک رسائی
 ہی نہیں۔

(تذکرہ اولی الاباب، ۲: ۱۹)

غیر مسلم اطباء کا اعتراف

یہاں ہم ایک غیر مسلم طبیب کا اعتراف بھی نقل کیے دیتے ہیں
 تاکہ ہمیں احساس ہو کہ ہم کیا کہہ رہے ہیں۔
 طب جالینوس کی ضرورت ہی نہیں

امام جلال الدین سیوطی (ت ۹۱۱) نے امام کرمانی کی العجائب

سے نقل کیا ہے ایک عیسائی نے امام زین العابدین علی بن حسین رضی اللہ عنہم سے کہا تمہاری کتاب قرآن مجید میں علم طب کے بارے میں کچھ بھی نہیں حالانکہ علم و طرح کا ہے علم ادیان اور علم ابدان۔ امام موصوف نے فرمایا

جمع اللہ الطب فی نصف اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب کی نصف
آیۃ من کتاب اللہ و هو آیت میں طب کو جمع فرما دیا ہے
قولہ تعالیٰ وکلوا واشربوا اور وہ ارشاد گرامی یہ ہے کھاؤ
ولا تسرفوا ، پیو اور اسراف نہ کرو۔

(پ، ۸: الاعراف، ۳۱)

طیب نے یہ سنا تو کہنے لگا۔

ما ترک کتابکم لجالینوس تمہاری کتاب نے جالینوس کے
طیباً لیے طب نہیں چھوڑی۔

(الاکلیل فی استنباط التزیل، ۱۰۹)

بیماریاں اور ہسپتال ختم ہو جائیں

کھانے پینے کے بارے میں رسول اللہ ﷺ کی تعلیمات میں سے
ہے کہ پیٹ کا ایک حصہ کھانے، ایک پینے اور ایک سانس کے لیے
بناؤ، امام ابن رجب نے اس روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا مشہور
طیب ابن ماسویہ نے جب یہ ارشاد عالی پڑھا تو بول اٹھے۔

لو استعمل الناس هذه الكلمات اگر لوگ ان باتوں پر عمل پیرا ہو جائیں تو وہ
اسلموا من الامراض والاسقام بیماریوں اور امراض سے محفوظ ہو جائیں
ولتعطلت المارستانات ودکاكين ہسپتال اور دواؤں کے مراکز ختم و معطل ہو
جائیں۔

الصیادۃ

امام قرطبی نے شرح الاسماء میں لکھا ہے۔

لو سمع بقراط بهذه القسمة اگر بقراط اس تقسیم نبوی کو سن لیتا تو ایسی
لعجب من هذه الحكمة حکمت پر تعجب اور حیران رہ جاتا۔
امام غزالی احیاء العلوم میں فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان ایک فلسفی نے سنا تو
کہنے لگا میں نے اس سے اعلیٰ قلت طعام کے حوالے سے کلام نہیں سنا۔

(نظام الحکومت النبویہ، ۲: ۲۳۲)

علماء امت کی گفتگو

چونکہ ابن خلدون اور شاہ ولی اللہ دہلوی نے علم طب کے حوالہ سے
گفتگو کی ہے اس لیے ہم مسلم اہل علم کی گفتگو نقل کیے دیتے ہیں تاکہ واضح ہو
جائے کہ ان کا نقطہ نظر دیگر اہل علم سے میل نہیں رکھتا

۱۔ امام نسفی نے حضرات انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد ان الفاظ میں لکھا

و مبینين للناس ما يحتاجون وہ لوگوں کے لیے ان تمام چیزوں کو بیان
الیہ من امور الدنيا والدين کرتے ہیں جن کی انہیں دنیا و دین کے

معاملات میں ضرورت ہے

۲۔ علامہ سعد الدین تفتازانی (ت ۷۹۳ھ) نے اس کی شرح یوں کی ہے

فانه تعالى خلق الجنة والنار اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے جنت و دوزخ
واعد فيهما الثواب والعقاب پیدا کیے اور ان میں ثواب و عذاب کا
وتفاصيل احوالها وطريق سامان بنایا، ان دونوں کے احوال کی
الوصول الى الاول والاحتراز تفصیل، پہلے کو پانے اور دوسرے سے
عن الشانئ مما لا يستقل به بچنے کا طریقہ ایسی چیز ہے جو عقل نہیں بتا
العقل و كذا خلق الاجسام سکتی۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ نے نفع مند اور

النافعة والضارة ولم يجعل
للمعقول والحواس
الاستقلال بمعرفتها وكذا
جعل القضايا منها ما هي
ممكنت لا طريق للعقل
الى الجزم باحد
جانبيها ومنها ما هي
واجبات او ممتنعات لا
تظهر للعقل بعد نظر دائم
وبحث كامل بحيث لو
اشتغل الانسان لتعطل
مصالحه فكان من فضل
الله ورحمته ارسال الرسل
لبیان ذالك كما قال الله
وما ارسلناك الا رحمة
للعالمين.

نقصان ده اجسام پیدا کیے۔ لیکن عقل
اور حواس کو ان کی معرفت و پہچان کا
مستقل ذریعہ نہیں بنایا۔ اسی طرح قضایا
کو پیدا کیا ان میں سے کچھ ممکن ہیں لیکن
عقل ان کی دونوں جانبوں میں سے
کسی ایک کا جزم نہیں پاتی ان میں سے
کچھ واجب یا محال ہیں، دائمی غور اور
کامل جدوجہد کے باوجود وہ سامنے نہیں
آتے اب اگر انسان انہیں میں لگے
رہتے تو ان کے دیگر مصالح معطل ہو
جاتے تو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل
ورحمت سے ان کی تفصیل و بیان کے
لیے اپنے رسول مبعوث کیے جیسے فرمان
الہی ہے اور ہم نے آپ کو تمام جہانوں
کے لیے رحمت بنایا۔

(شرح عقائد، ۱۳۳)

۳۔ شرح عقائد کے عظیم شارح امام عبدالعزیز پرہاروی (ت۔۔۔) نے اس مقام
پر جو کچھ تحریر کیا اس کی چند جھلکیاں ملاحظہ کیجیے۔

علامہ تفتازانی کے ”جملہ خلق الاجسام النافعة والضارة“ (اللہ
تعالیٰ نے نفع و نقصان دینے والے اجسام پیدا کیے) کے تحت لکھتے ہیں

من الادوية والسميات وقد ثبت ان علم الطب و منافع الادوية ومضارها انما عرفت بالوحي ثم اخذها الحكماء عن الانبياء وبسوطها ويجوز ان يعد الكواكب السعلاة والنحسة من جملة الاجسام النافعة والضارة وقد نزل علمها على ادريس عليه السلام ثم اندرس بعد فخلط فيه الناس والمنجم يصيب اذا حكم على قاعدة نبوية ويخطئ اذا حكم على غيرها وهكذا الحال في علم الرمل ونزوله على دانيال عليه السلام

مثلاً ادویات اور مختلف زہر، قرآن و سنت سے ثابت ہے کہ علم طب، دواؤں کے منافع اور نقصانات کا علم بذریعہ وحی الہی ہوا۔ پھر اہل حکمت نے حضرات انبیاء کرام سے اسے سیکھا اور اسے خوب پھیلایا اور ممکن ہے کہ سعید اور منخوس سیارہ گان بھی نفع و نقصان دینے والے اجسام میں شامل ہوں۔ ان کا علم اللہ تعالیٰ نے حضرت ادريس عليه السلام پر نازل کیا جو بعد میں مٹ گیا تو لوگوں نے اسے خلط ملط کر دیا۔ جب کوئی نجومی ضابطہ نبوی کے مطابق عمل کرے تو وہ صحیح نتیجہ پر پہنچ جاتا ہے اور اگر خلاف ضابطہ کرے تو غلطی پر ہوتا ہے۔ یہی معاملہ اہل رمل کا ہے اسے اللہ تعالیٰ نے حضرت دانیال علیہ السلام پر نازل کیا

بعض اہل علم نے اجسام نافعہ و ضارہ سے حلال و حرام مراد لیا، ان کا رد کرتے ہوئے لکھا

و فسر بعض المحشين الاجسام النافعة والضارة بالحلال والحرام وفيه بحث لان الحل والحرم عندنا من بعض شارحين نفع و نقصان دینے والے اجسام کی تفسیر حلال و حرام سے کی ہے مگر یہ محل نظر ہے کیونکہ ہمارے ہاں حلت و حرمت کے احکام فقط شریعت سے ہی

الاحکام الثابتة بالشرع فقط ثابت ہوتے ہیں۔ اور یہ اجسام کی کیفیات
لا من توابع کیفیات الاجسام کے تابع ہرگز نہیں جیسے معتزلہ کہتے ہیں۔
کما زعم المعتزلة۔

علامہ تفتازانی کے ان الفاظ ”ولم يجعل العقول والحواس الاستقلال
بمعرفتها“ (عقول اور حواس ان کی معرفت کے لیے کافی نہیں) کے تحت ان لوگوں کا
رد کیا جو کہتے ہیں کہ ادویات کے منافع و نقصانات کا حصول اطباء کے تجربات سے ہی
ہو انہ کہ حضرات انبیاء کرام کی تعلیم سے

ومن زعم ان الحكماء عرفوها جو یہ کہتے ہیں کہ علم طب کا حصول حکماء کو
بالتجارب فلم يدفق النظر في تجربہ سے حاصل ہوا وہ ان کے منافع
عجائب المنافع والمضار و اور نقصان وہ اشیاء کے عجائبات پر
كيف يدرك العقل ان رطوبة گہری نظر نہیں رکھتے کہ انسانی عقل یہ
الكبد المثلوي بشفي عمى الليل کیسے پالیتی ہے کہ بھونی کلبی کا سرمہ
كحلا واذا كان المشتري مع رات کے اندھے کے لیے شفاء
كف الخصب في وسط السماء ہے۔ اور مشتری ستارہ جب
اجيب الدعوة آسمان کے درمیان ہو تو دعا قبول
ہوتی ہے

(البر اس، ۴۲۷، ۴۲۸)

سراسر جھوٹ و کذب

مذکورہ جملہ کے تحت ایک اور محشی نے لکھا

وما قيل ان الحكماء عرفوا کچھ کا یہ کہنا کہ اطباء نے ان کو اپنے
ذالك بالتجارب فكذب بحث تجربات کی بنا پر مانا سراسر جھوٹ اور
(حاشیہ شرح عقائد، ۹۸) کذب بیانی ہے۔

۴۔ علامہ پرہاروی کے الفاظ ”انہما عرفت بالوحی“ کی شرح میں مولانا برخوردار ملتانی لکھتے ہیں کہ ادویات کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام پر وحی کی۔

ثم تلمذ له فيثا غورث و سقراط
و افلاطون و ارسطو فظهر ان
اصل الحكمة اليونانية هو المبدأ
الايمانية فلا يصغى الى خرافات
ارزائل المتفلسفة من دعواهم
الا استغناء...
پھر ان سے فیثا غورث، سقراط، افلاطون، اوز
ارسطو نے سیکھا تو یونانی حکمت کی اصل ملت
ایمانیہ و اسلامیہ ہی ہے لہذا جعلی فلاسفہ کے
ذیل خرافات کی طرف اور ان کے اس
دعوے کی طرف توجہ ہی نہ کی جائے کہ اس فن
میں انبیاء سے بے نیازی ہے۔

۵۔ اسی کو حق قرار دیا اور اس کی تائید میں شیخ اکبر رحمہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے لکھا۔
فی الفتوحات ان سالکاً خرج
من شيخه فاذا النباتات تخبره
بمنافعها و مضارها فرجع اليه
فقال هو حجاب فامر به بالتوبة
فتاب فلم تخبره بعده
(حاشیہ النبراس، ۴۲۷) اطلاع کا سلسلہ بند ہو گیا۔
فتوحات میں ہے کہ ایک سالک اپنے شیخ کی
زیارت کر کے نکلے تو پودوں نے انہیں منافع و
نقصانات کے متعلق بول کر بتایا تو انہوں نے شیخ
کی خدمت میں لوٹ کر عرض کیا تو فرمایا یہ حجاب
ہے توبہ کرو نہ انہوں نے توبہ کی تو اس کے بعد یہ
اطلاع کا سلسلہ بند ہو گیا۔

۶۔ علامہ خیالی نے شرح عقائد میں ذکر کردہ آیت وما ارسلناك الا
رحمة اللعالمين کا انطباق کرتے ہوئے لکھا
فانه عليه الصلوة والسلام بين
امر الدين والدنيا لكل من امن
و كفر لكن من كفر لم يهتد
رسول اللہ ﷺ نے امور دین و دنیا تمام
کے لیے بیان کر دیئے خواہ وہ مؤمن ہیں یا
کافر لیکن کافر نے آپ ﷺ کی رہنمائی

بہدایتہ ولم ینفع برحمتہ سے کچھ فائدہ نہ اٹھایا اور نہ ہی آپ کی
(حاشیہ خیالی، ۱۳۸) رحمت سے نفع پایا۔

۷۔ مولانا عبید اللہ قندھاروی نے اس موقع پر ایک سوال و جواب یوں
تحریر کیا ہے۔

قیل فیہ نظر لان الایۃ نزلت فی شان نبینا ﷺ فکیف یکون
دلیلاً علی کون ارسال جمیع
الرسال رحمة وجوابہ ان وجہ
کون نبینا علیہ السلام رحمة هو
انہ علیہ السلام بین لهم منافع
الدین والدنیا وطریق الجنة
والنار والانبیاء علیہم السلام
کذالک

اس پر یہ سوال ہے کہ یہ آیت مبارکہ
ہمارے نبی اکرم ﷺ کی شان میں نازل
ہوئی تو یہ تمام انبیاء کے رحمت ہونے پر
کیسے دلیل بنی جواب یہ ہے کہ نبی اکرم
ﷺ کے نبی رحمت ہونے کی وجہ یہ ہے
کہ آپ ﷺ نے دین و دنیا کے منافع اور
جنت و دوزخ کا راستہ بتا دیا اور تمام انبیاء
علیہم السلام کا طریقہ و شان بھی یہی ہے۔

(حاشیہ شرح عقائد ۹۸)

باقی گفتگو مقصد بعثت کی فصل میں ملاحظہ کیجیے

اطباء بھی رہنمائی لیتے ہیں

مخالفین نے جس قاضی عیاض کا تذکرہ اپنے حق میں کیا ہے کاش انہی کی یہ
عبارت ان کے سامنے ہوتی جس میں انہوں نے صاف الفاظ میں تصریح کی ہے کہ
تمام علوم و معارف میں رسول اللہ ﷺ ہی سے رہنمائی لی جاتی ہے اور ان میں طب
تعبیر روایا، وراثت، حساب، نسب اور دیگر شامل ہیں۔ آپ ﷺ ان میں بھی امام
مقتدی اور رہنما ہیں اس فنون کے ماہرین آپ ﷺ سے ہی اصول و رہنمائی لیتے

ہیں۔ لکھتے ہیں۔

آپ ﷺ نے مخلوق کی رہنمائی کرتے ہوئے جو کچھ دنیا و آخرت کے حوالہ سے بیان کر دیا ہے اس قدر کسی کا علم ہو ہی نہیں سکتا ان میں اگر کچھ کوئی بیان بھی کرے گا تو وہ ساری عمر کتب و شرائع کے مطالعہ کے بعد ہی کر سکے گا۔

وفنون المعارف كالطب تمام فنون کے علوم مثلاً طب
والعبارة والفرائض والحساب، تعبیر، وراثت، حساب، نسب اور
والنسب وغير ذالك من العلوم دیگر علوم جو اصحاب معارف کو
مما اتخذ اهل هذه المعارف حاصل ہیں ان تمام میں آپ ﷺ
كلامه عليه السلام فيها قدوة واصولاً کے کلام مبارک ہی رہنما اور وہی
فی علمهم (الشفاء، ۱: ۳۵۵) ان کے علوم کا اصل ہے۔

اس کی تشریح میں امام احمد رضا جی نے جو کچھ لکھا اس سے چند اقتباسات درج ذیل ہیں۔

على ضروب العلم وفنون المعارف پر لکھا

ای اقسام المعرفة المتعلقة یعنی ان اقسام علوم کی معرفت جن کا
بأحوال الدنيا واهلها كما ان تعلق دنیا اور اہل دنیا کے احوال سے
ضروب العلم المراد بها ما ہے جیسے وہ علوم جن کا تعلق شرائع اور
يتعلق بالشرائع والاخرة آخرت سے ہے۔

طب کا مفہوم بیان کیا کہ بدن انسان سے صحت و بیماری کے حوالہ سے
معرفت کا نام ہے، اس کے بعد لکھا۔

وكان عليه السلام اعرف الناس به كما رسول اللہ ﷺ اس فن طب میں سب سے
زیادہ ماہر ہیں جیسے طب نبوی میں موجود ہے۔

فی الطب النبوی

الحساب پر لکھا

هو علم يتعلق بالعدد ولا بتناء الفرائض عليه

وہ علم جس کا تعلق عدد کے ساتھ ہے اور یہ علم وراثت کی بنیاد ہے۔

والنسب کے تحت لکھا

ای معرفته بانساب العرب وغيرهم من علم التاريخ وكان ابوبكر الصديق رضي الله عنه اعلم الناس به بعد رسول الله ﷺ

آپ ﷺ انساب عرب اور دیگر علم تاریخ سے آگاہ ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اس فن کے سب سے ماہر ہیں۔

قدوة واصولاً کی تفصیل یوں لکھی

ای ادلة مثبتة لها او قواعد وضوابط يرجعون اليها في الحوادث الجزئية اذا وقعت لهم في علمهم التي دونها في هذه الفنون. (نسیم الریاض، ۲: ۲۶۰) مدون کیا ہے۔

یعنی ایسے دلائل جو انہیں ثابت کرتے ہیں یا ایسے قواعد و ضوابط جن کی طرف حوادث جزئیہ کے وقوع کے وقت لوگ رجوع کرتے ہیں اور جنہیں انہوں نے مدون کیا ہے۔

حضور ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ

اسی مقام پر قاضی عیاض مالکی حضور ﷺ کا علم نسب میں مقام و شان واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ عرب، نسب، اپنے آباؤ اجداد ان کے درمیان ہونے والے واقعات مثلاً حروب، جنگیں اور اشعار فصاحت میں انتہاء پر تھے اس میں ان کی کوئی مثل نہیں ہو سکتا مگر۔

وهذا الفن نقطة من بحر علمه (الشفاء، ۱: ۳۵۹)

یہ فن نسب رسول اللہ ﷺ کے سمندر علمی کا ایک قطرہ ہے۔

حضرت ملا علی قاری (ت، ۱۰۱۴: ۱) اس کے تحت لکھتے ہیں۔

ای النوع من العلم بجميع افنانه علوم کے فنون اور تمام اس کے شعبہ
واعضانه فی جمیع احیانه وازمانه جات کی تمام شاخیں اپنے اپنے
نقطه من بحر علمه ای و نکته من اوقات اور زمانوں میں آپ ﷺ کے
قعرهمه و شکله من شطر کلمه علمی سمندر سے ایک نقطہ کی طرح ہیں۔
(شرح الشفاء، ۱: ۷۳۰)

ہرشی کا علم عطا کیا گیا

اس کے بعد قاضی عیاض مالکی (ت، ۵۴۴) نے تعبیر روایا، طب، نسب، دنیا
و آخرت کے علوم کی کچھ مثالیں دیں اور پھر لکھا۔

هذا مع انه عليه السلام كان لا يكتب باوجودیکہ آپ ﷺ نے کبھی لکھا تک
ولکنه اوتی علم کل شیء حتی نہیں مگر آپ ﷺ کو ہرشی کا علم دیا
قد وردت اثار بمعرفته حروف گیا۔ حتیٰ کہ احادیث میں اچھے خط اور
الخط و حسن تصویرها تحریر کی معرفت کا ذکر آیا ہے۔

(الشفاء، ۱: ۳۵۷)

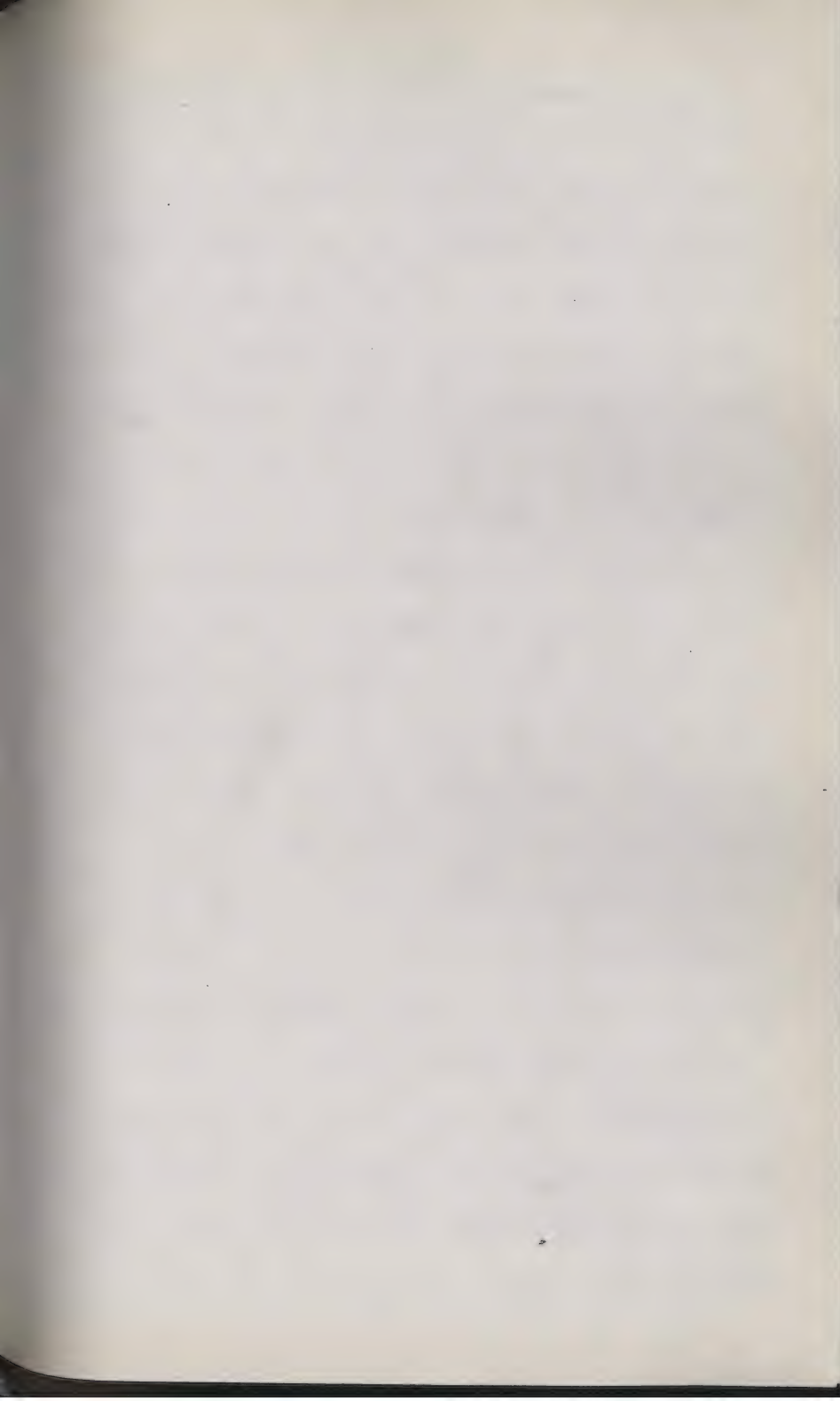
حضرت ملا علی قاری بحث سمیٹتے ہوئے لکھتے ہیں۔

امی ہونے کے باوجود اس قدر علوم فنون کی مہارت یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے تاکہ
آپ ﷺ کی نبوت و رسالت میں کسی قسم کا شک پیدا نہ ہو۔

والحاصل ان صدور هذا النور و حاصل یہ ہے کہ اس نور و علم کا صدور
ظهور هذه الامر علی يد الامی و ظہور ایک امی سے عظیم معجزہ، اعلیٰ
اظهر معجزه و ابر کرامة و ابعد شرف اور شبہات سے خوب دوری
شبهة. (شرح الشفاء، ۱: ۷۳۲) ہے۔

فصل

دوسری دلیل کا رد
 قضیہ شرطیہ ہے
 یہ بالفرض بات ہے



دوسری دلیل کا رد

ڈاکٹر موصوف نے مخالف موقف پہ آپ ﷺ کا یہ ارشاد گرامی بھی ذکر کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا ممکن ہے تم میں سے کچھ چرب لسان ہو کہ

فا قضی له علی نحو ما اسمع فمن ان کی سن کر میں فیصلہ کروں تو جس کے فضیت له بحق اخیه شیئاً فلا یأخذ لیے کسی دوسرے مسلمان کے حق کا فیصلہ فانما اقطع له فطعة من النار کروں وہ اسے نہ لے کیونکہ میں اس کے لیے ایک آگ کا ٹکڑا دے رہا ہوں

(افعال الرسول - ۲۴۵)

اس ارشاد نبوی ﷺ سے ایسے استدلال کا اہل علم نے خوب علمی رد کیا ہے کہ آپ ﷺ چونکہ اللہ تعالیٰ کی رہنمائی میں فیصلہ کرتے، اس میں غلطی کا امکان نہیں ہو سکتا، یہاں آپ ﷺ نے بالفرض والحال کے طور پر بات واضح کی یعنی اگر بالفرض ایسا ہو جائے تو پھر بھی اپنے بھائی کی چیز ناجائز طور پر تم نے نہیں لینی کیونکہ یہ جہنم کا ٹکڑا ہے جیسے قرآن مجید میں ہے۔

قل ان کان للرحمن ولد فانا فرما دیجیے اگر رحمٰن کی اولاد ہو سکتی تو میں سب اول العابدین سے پہلے اس کی عبادت کرنے والا ہوں۔

متعد و آئمہ کی تصریحات

تمام آئمہ امت نے اس معنی کی نشاندہی کی ہے چند تصریحات ملاحظہ کیجیے۔
۱۔ امام سبکی لکھتے ہیں۔

هذه قضية شرط لا تستدعي یہ قضیہ شرطیہ ہے جس کا وجود ضروری
وجودہا (حاشیہ البوداؤد، ۲: ۱۳۸) نہیں ہوتا

۲۔ امام ابن الملک اس ارشاد نبوی ﷺ کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

ان قوله عليه السلام شرطية وهي رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد عالی قضیہ
لا تقتضي صدق المقدم فيكون شرطیہ ہے اور یہ صدق مقدم کا
من باب فرض المحال نظراً الى تقاضا نہیں کرتا تو اب یہ ارشاد بالفرض
عدم جواز قراره على الخطاء والحال کے زمرہ میں آتا ہے کیونکہ آپ
(مبارک الا زہار شرح مشارق الانوار) ﷺ کا خطا پر اقرار ممکن نہیں۔

۳۔ امام سید نعیم الدین مراد آبادی (ت۔ ۱۳۶۷) نے اس استدلال کا جواب بڑی
تفصیل سے دیا ہے آئیے ان کی زبان سے شبہ اور اس کا جواب ملاحظہ کرتے ہیں۔

شبہ۔ بخاری شریف میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے حجرے کے دروازے پر
جھگڑے کو سنا آپ ﷺ نے باہر تشریف لا کر فرمایا کہ سوائے اس کے نہیں کہ میں آدمی
ہوں میرے پاس خصم یعنی جھگڑنے والے آتے ہیں شاید بعض تمہارا بعض سے خوش
بیان ہو اس کی خوش بیانی سے میں اس کو سچا جانوں اور اس کے حق میں فیصلہ کر دوں پس
جس کو میں حق مسلمان کا دلاؤں وہ سمجھے کہ جہنم کا ایک ٹکڑا میں دلاتا ہوں، اس حدیث
سے صاف معلوم ہوا کہ رسول خدا ﷺ غیب داں نہ تھے اگر غیب جانتے تو خلاف
فیصلہ کا آپ کو کیوں خوف ہوتا؟

جواب۔ ناظرین با انصاف کو مخالفین کے شبے دیکھتے دیکھتے یہ تو خوب ظاہر ہو گیا ہوگا

کہ یہ حضرات اپنے مدعا کے ثابت کرنے سے عاجز ہو کر اب محض زبان درازی پر آگئے ہیں اور اپنے قیاسات فاسدہ سے استدلال کرنے لگے ہیں یہ حدیث جو معترض نے پیش کی ہے اس میں ایک حرف بھی ایسا نہیں کہ جو حضور ﷺ کے علم جمیع اشیاء کے انکار میں ذرا بھی مدد دے۔ اسالیب کلام کی معرفت سے تو یہ حضرات بالکل پاک ہیں۔ اس کا تو ان پر کسی طرح بھی الزام نہیں آسکتا فہم مبارک نے اس حدیث سے یہ سمجھا کہ مصطفیٰ ﷺ کو امور غیب کا علم تعلیم نہیں ہوا۔ سبحان اللہ یہ فہم قابل تحسین و آفرین ہے سرور دو عالم ﷺ کا مقصود اس تمام کلام سے تہدید ہے کہ لوگ ایسا ارادہ نہ کریں کہ دوسروں کا مال لینے کے لیے زبانی قوتیں خرچ کریں۔ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہیں۔

فان قضیت لاحد منکم بشیء من
حق اخیه فانما اقطع له قطعة من
لینا اگر میں تم میں سے کسی کو دوسرے
کی چیز دلا دوں تو وہ اس کے لیے آگ
(رواہ الترمذی) کا ٹکڑا ہے۔ النار

مراد تو یہ ہے کہ تم جو باتیں بناؤ تو اس سے حاصل کیا بغرض محال اگر میں تمہاری تیز زبانی اور شیریں بیانی سن کر تمہیں دوسرے کا حق دلا دوں تو بھی فائدہ کیا وہ تمہارے کام کا نہیں بلکہ تمہارے ہی لیے وہ دوزخ کی آگ کا ٹکڑا ہے تو تم دوسرے کا حق لینے میں کوشش ہی نہ کرو۔ مقصود تو یہ تھا معترض صاحب نے اس سے انکار علم نبی کریم ﷺ پر استدلال کیا اگر حضرت کسی کا حق (معاذ اللہ) کسی دوسرے کو دلا دیتے تو بھی کچھ جائے عذر ہوتی کہ اب تو کچھ شبہ کا موقع ہے کہ حضرت نے کسی کا حق تھا کسی کو دلوایا۔ مگر یہاں شبہ کو کچھ بھی علاقہ نہیں حضور ﷺ نے ایک کا حق دوسرے کو دلا دیا بلکہ

جو لفظ فرمائے وہ بھی قضیہ شرطیہ جو صدق مقدم کو مقتضی نہیں ایک فرض محال ہے یعنی ایک ناممکن بات کو محض تہدید کی غرض سے فرض کر لیا ہے اگر بالفرض ایسا ہو تو بھی تمہیں کچھ فائدہ نہیں۔ معترض صاحب ذرا مہربانی کیجیے اور اپنے اجتہاد کو زیادہ نہ صرف کیجیے ورنہ ایسا ہی شرطیہ قرآن شریف میں بھی وارد ہے۔

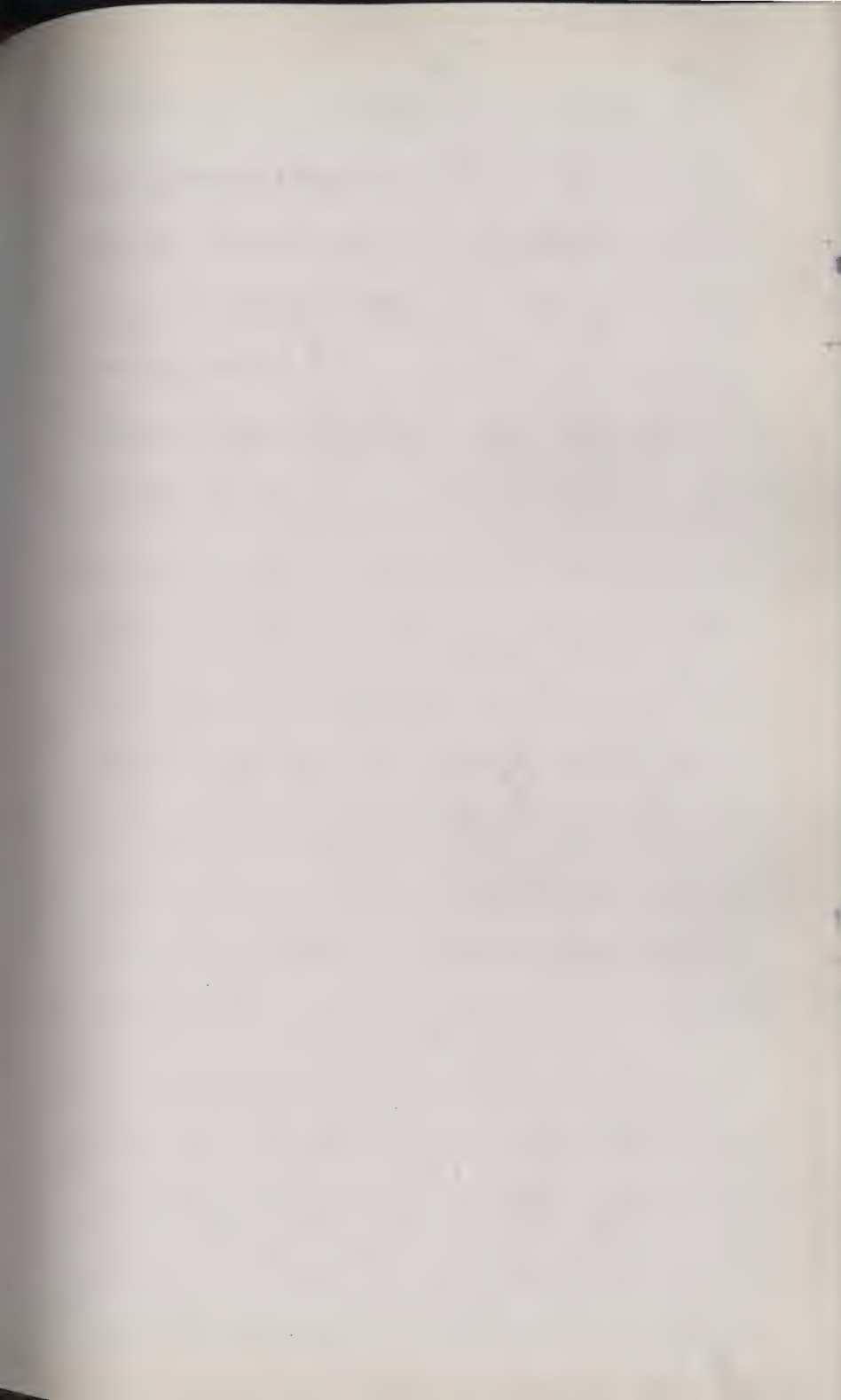
قل ان كان للرحمن ولد فانا لعني فرما دیجیے اے محمد ﷺ کہ اگر رحمن کے اول العابدین لیے ولد ہو تو میں پہلا عبادت کرنے والا ہوں کہیں اس اجتہاد کی بنا پر یہ نہ کہنا حضرت کو خدائے تعالیٰ کا بیٹا ہونے کا بھی خطرہ تھا (معاذ اللہ) یہ شرطیہ ہے اور شرطیات مقدم کے صدق کو لازم مستلزم نہیں ہوتے بلکہ فرض محال تک بھی ہوتا ہے چنانچہ اس آیت میں ایک محال فرض کیا گیا ہے اور علیٰ ہذا اس حدیث میں بھی جس سے آپ اپنے مدعائے باطل پر سند لانا چاہتے ہیں مقدم میں فرض محال ہے یہ ناممکن ہے کہ سرور دو عالم ﷺ کے فیصلہ سے کسی کا حق کسی دوسرے کو پہنچ جائے ادب کرو اور رسول اللہ ﷺ کا مرتبہ سمجھو۔ اب ذرا شرح مشارق کا مطالعہ کرو۔

وان قوله عليه السلام فمن قضيت له بحق مسلم الخ شرطية وهي لا تقتضي صدق المقدم فيكون من باب فرض المحال نظر الى عدم جواز قراره على الخطاء ويجوز ذالك اذا تعلق به غرض كما في قوله تعالى فان كان للرحمن ولد

رسول اللہ ﷺ کا فرمان، جس کے حق میں فیصلہ دوں کسی مسلمان کے حق کا الخ قضیہ شرطیہ ہے جو صدق مقدم کا تقاضا نہیں کرتا تو یہ بالفرض محال کی طرح ہے کیونکہ آپ ﷺ کا خطا پر اقرار نہیں ہو سکتا اور ایسا کرنا کسی غرض کے لیے جائز ہوتا ہے جیسے ارشاد الہی ہے،

فانا اول العابدین والغرض فيما
 نحن فيه التهديد والتفريع على
 اللسن والاقدام على تلحين
 الحجج في اخذ اموال الناس
 (الكلمة العلياء لاعلاء علم
 المصطفى، ۱۵۶، ۱۵۸)

اگر رخصت کے لیے اولاد ممکن ہوتی تو میں
 سب سے پہلے عبادت کرنے والا ہوں
 زیر بحث روایت میں غرض اس پر
 تہدید و وعید ہے کہ کوئی چرب لسانی کے
 ذریعے کسی دوسرے کا مال حاصل
 کرنے کی کوشش نہ کرے۔



فصل

حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے
 قرآن کی شہادت
 رسول اللہ ﷺ کی شہادت
 حالت مزاح میں بھی حق کا صدور
 روایت مزاح نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط
 کتاب لکھنے کی وجہ
 چار صد مسائل کا استنباط
 آپ ﷺ کی تمام گفتگو فیصلہ کن ہے
 فیصلہ کن ارشاد نبوی ﷺ



فصل۔ حضور ﷺ کا ہر قول حق ہے

قرآن کی شہادت

قرآن و سنت کی متعدد نصوص میں یہ تصریح ہے کہ آپ ﷺ کا ہر قول اور ہر فعل حق ہے۔ آپ ﷺ کی مقدس زبان سے حق کے سوا کچھ صادر ہو ہی نہیں سکتا۔ اس بات کی نشاندہی خود اللہ تعالیٰ نے اپنے مقدس کلام میں ان الفاظ میں فرمائی ہے۔

وما ينطق عن الهوى ان هو الا
اور وہ اپنی خواہش نفس سے نہیں بولتے
وحی یوحی
مگر جو ان کی طرف وحی کی جاتی ہے۔

(سورۃ النجم - ۳-۴)

کچھ اہل علم نے اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ آپ ﷺ کی تمام گفتگو سراپا وحی ہے۔ اکثریت کا موقف یہ ہے کہ یہاں قرآن ہی مراد ہے لیکن اس پر تمام کا اتفاق ہے کہ آپ ﷺ کی گفتگو خواہش نفس کے تابع ہرگز نہیں۔ آپ ﷺ کے لبوں کی جنبش بھی خواہش کے تابع نہیں گویا آپ ﷺ کے نطق (بولنے) کی حفاظت کا اعلان فرمایا جا رہا ہے کہ اس ہستی کی پاک زبان سے کسی غلط بات کا صدور کہاں، یہاں تو اس کی سوچ بھی نہیں ہو سکتی۔

شیخ محمد طاہر ابن عاشور اس کی تفسیر میں رقم طراز ہیں

ان نفی النطق عن الهوى يقتضى
خواہش نفس سے کلام نہ کرنے کی نفی
نفی جنس ما ينطق به عن
اس چیز کا تقاضا کرتی ہے کہ ہر اس
الاتصاف بالصدور عن هوى
کلام کی نفی مراد ہے جو خواہش نفس
سواء كان القرآن او غيره من
سے صادر ہو چاہے وہ قرآن کریم سے

تعلق رکھتا ہو یا ارشاد نبوی سے جو کہ تعلیم، وعظ و خطابت اور حکمت کی باتوں سے متعلق ہو۔ لیکن قرآن کریم مقصود ہے کیونکہ یہ مخالفین کے رد کے لئے ہے اور اس میں نبی کریم ﷺ کی تنزیہ و عصمت کی طرف اشارہ ہے جو اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ آپ کا فعل اور حکم خواہش نفس سے مبرا و منزہ ہو اس لئے کہ کلام کا خواہشات نفس سے پاک ہونا حکمت کا سب سے عظیم درجہ ہے۔

علامہ محمود آلوسی (ت- ۱۲۷۰) فرماتے ہیں جو لوگ حضور ﷺ کے اجتہاد کے قائل ہیں وہ بھی ہر گز یہ نہیں کہتے کہ آپ ﷺ کے اقوال خواہش کے تابع ہیں بلکہ وہ بھی اسے وحی کے تابع ہی مانتے ہیں، ان کے الفاظ ہیں

ہمارے نزدیک اس میں کوئی بعد نہیں کہ ارشاد الہی (اور یہ خواہش سے نہیں بولتے) کو عموم پر رکھا جائے کیونکہ جو رسول اللہ ﷺ کے لئے اجتہاد مانتے ہیں مثلاً امام احمد اور امام ابو یوسف رحمہما اللہ تعالیٰ وہ بھی یہ نہیں کہتے کہ آپ ﷺ سے خواہش نفس

الارشاد النبوی بالتعليم والخطابة والموعظة والحكمة ولكن القرآن هو المقصود لانه سبب للرد عليهم و اشار الى تنزيه الرسول ﷺ يقتضى التنزيه عن ان يفعل او ان يحكم عن هوى لان التنزه عن النطق عن هوى اعظم مراتب الحكمة (التحرير والتوير - ۲۷ - ۹۳)

ولا بعد عندی ان يحمل قوله تعالى (وما ينطق عن الهوى) على العموم فان من يرى الاجتهاد له عليه الصلاة والسلام كالامام احمد و ابی یوسف علیہما الرحمة لا يقول بان ما ينطق به ﷺ مما ادى

الیہ اجتہاد صادر عن ہوی
النفس وشہوتہا - حاشا
حضرة الرسالة عن ذلک -
وانما يقول هو واسطة بین
ذلک و بین الوحی

کے تابع اجتہاد صادر ہو سکتا ہے۔ ایسی
بات سے بارگاہ رسالت پاک ہے
ہاں وہ یہ کہتے ہیں کہ آپ کا اجتہاد وحی
اور خواہش کے درمیان واسطہ کی طرح
ہے۔

(روح المعانی - پ ۲۷-۶۷)

اس کے بعد الکشف کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ ”ما ينطق“ مضارع ہے۔ جبکہ ماضل
اور ما غوی ماضی ہے۔ اس کی حکمت یہ ہے کہ آپ ﷺ کی سابقہ زندگی بھی
خواہش نفس کے تابع نہ تھی اور اس وقت بھی

لم یکن له نطق عل الهوی
کیف وقد تحنک و نبی
(ایضاً)

آپ ﷺ کا بولنا خواہش نفس کے
تحت نہ تھا تو اس وقت عالم کیا ہوگا
جب آپ ﷺ کو اعلان نبوت کا حکم
دے دیا گیا۔

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی (ت- ۱۳۲۲) کے الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔ وما
ينطق عن الهوی۔ کی تفسیر میں کہتے ہیں کہ یہ الفاظ مبارکہ بتا رہے ہیں سنت نبوی
بھی وحی ہے۔

فان النطق اعم من التلاوة فلم يقل
سبحانه وما يتلوا او ما يقرأ عن
الهوی حتی يقال ان ذلک خاص
بالقرآن الکریم بل قال سبحانه
وما ينطق عن الهوی ای وما ينطق

نطق تلاوت سے عام ہے۔ اللہ تعالیٰ
نے ما يتلوا (تلاوت) یا وما يقرأ
(قرات) عن الهوی نہیں کہا یہاں
تک کہ یہ بھی نہیں فرمایا کہ یہ قرآن
کریم کے ساتھ خاص ہے بلکہ فرمایا وہ

محمد رسول اللہ ﷺ بالقرآن والحديث عن الهوى (ان هو) ای ما نطقه بذلك (الا وحی یوحى) یوحیه اللہ تعالیٰ الیہ بنوع من انواع الوحی (سیدنا محمد رسول اللہ - ۱۴۴)

خواہش نفس سے بات نہیں کرتے یعنی محمد رسول اللہ ﷺ قرآن و حدیث خواہش نفس سے نہیں بولتے بلکہ ان کا بولنا سراپا وحی ہے جو اللہ تعالیٰ مختلف طریقہ سے اپنے محبوب کی طرف کرتا ہے۔

رسول اللہ ﷺ کی شہادت

متعدد مواقع پر آپ ﷺ نے بھی یہی اعلان فرمایا کہ میری زبان سے حق ہی صادر ہوتا ہے۔ خلاف حق کوئی بات صادر نہیں ہوتی۔

۱- حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں رسول اللہ ﷺ سے جو بات سنتا نوٹ کر لیا کرتا تا کہ محفوظ کر لوں، کچھ لوگوں نے مجھے یہ کہہ کر منع کیا کہ تم آپ ﷺ کی ہر بات نہ لکھا کرو کیونکہ آپ ﷺ انسان ہیں کبھی حالت غضب میں اور کبھی حالت خوشی میں گفتگو کرتے ہیں لہذا میں نے متاثر ہو کر لکھنا ترک کر دیا اور رسول اللہ ﷺ سے یہی بات عرض کی تو آپ ﷺ نے فرمایا اکتب فوالذی نفسی بیدہ ما خرج منی الا حق (مسند احمد - ۶۵۱۰)

تم لکھا کرو قسم ہے اس ذات کی جس قبضہ میں جان ہے میری زبان سے حق ہی نکلتا ہے

امام ابوداؤد کی روایت میں یہ الفاظ بھی ہیں

فاوماً باصبغہ الی فیہ (سنن ابوداؤد - ۳۶۴۶)

آپ ﷺ نے اپنی انگلی کے ساتھ اپنے منہ کی طرف اشارہ کیا۔

حضرت عمرو بن شعیب اپنے جد امجد کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں میں نے رسول اللہ

ﷺ کی خدمت اقدس میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ میں جو کچھ آپ ﷺ سے سنتا ہوں اسے لکھ لیا کروں فرمایا ہاں عرض کیا

فی الرضا والسخط؟ خواہ حالت خوشی ہو یا حالت ناراضگی؟

آپ ﷺ نے فرمایا

فانه لا ينبغي لي ان اقول في معاملة من سوائ حق کے کچھ کہوں۔
ذلك الاحقاً

(مند احمد - ۶۹۳۰)

حالت مزاح میں بھی حق کا صدور

سابقہ روایات میں پڑھا کہ حالت خوشی ہو یا حالت ناراضگی آپ ﷺ کی زبان پاک سے حق کا ہی صدور ہوتا ہے۔ اب ہم ایسی روایات کا ذکر کرتے ہیں کہ حالت مزاح و خوش طبعی میں بھی حق کا ہی صدور ہوتا ہے۔

امام ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض کیا۔ یا رسول اللہ

انک تداعبنا؟ آپ ﷺ ہم سے خوش طبعی بھی تو فرماتے ہیں؟

اس پر آپ ﷺ نے فرمایا

انی لا اقول الاحقاً میں سوائے حق کے کچھ نہیں بولتا۔

(سنن الترمذی - ۲۰۵۸)

پھر عملاً جتنے مزاح و خوش طبعی کے واقعات ملتے ہیں ان تمام کا مطالعہ کر لیجئے وہ تمام اس چیز کا ثبوت فراہم کر دیں گے۔

مثلاً امام ابو داؤد اور امام ترمذی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے نقل کیا،

ایک آدمی نے حاضر ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مجھے اونٹ پر سوار فرمادیں، آپ ﷺ نے فرمایا

انا حاملو ک علی ولد ناقۃ میں تجھے اونٹنی کے بچہ پر سوار کروں گا۔

وہ کہنے لگا

ما اصنع بولد الناقۃ؟ میں اونٹنی کے بچہ کو کیا کروں گا؟ فرمایا

وہل تلد الابل الا النوق کیا اونٹ کا بچہ اونٹ نہیں ہوتا۔ (سنن ابی داؤد - ۴۹۹۸)

(جامع ترمذی - ۲۰۶۰)

اس روایت کے تحت شیخ عبدالفتاح ابو غندہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا بہت ہی خوبصورت نوٹ ملاحظہ کیجئے۔

فرماتے ہیں اس روایت میں تعلیمی پہلو یہ بھی ہے

تنبیہ النبی ﷺ المتعلم وغیرہ
علیٰ انہ اذا سمع قولاً ینغیٰ لہ
ان یتأملہ وان لا یبادر ردہ و هذا
خلق هام جدا یتعین سلوکہ علی
المتعلم لیفلح وفیہ ایضاً ان
الرسول ﷺ یمزح ولا یقول
الاحقاً اذا لابل کلہا ولد النوق
وفیہ لفت الذہن الی ادراک
نبی کریم ﷺ کی متعلم اور دیگر کے
لئے تنبیہ ہے کہ جب وہ کوئی قول
سنے تو غور و خوض کرے اسے جلدی
سے رد نہ کرے اس میں طالب کے
لئے نہایت اہم اصول بیان ہوا تاکہ
وہ کامیابی حاصل کر سکے اور اس میں یہ
بھی ہے رسول اللہ ﷺ مزاح
فرماتے مگر حق کے سوا کچھ نہ فرماتے

المعانی الدقیقة

(الرسول المعلم - ۱۶۵)

اور اونٹ تمام کے تمام اونٹنی کے بچے
ہیں اس میں ذہن کا دقیق معانی کے
ادراک کی طرف متوجہ ہونا ہے۔

موصوف کی نصیحت بہت ہی خوب ہے کہ آپ ﷺ کے فرمان مقدس میں خوب غورو
فکر ضروری ہے کہیں جلد بازی اور سرسری مطالعہ سے بات بگڑ نہ جائے۔ حجة الاسلام
امام محمد غزالی (ت - ۵۰۵) آپ ﷺ کے ارشاد عالی کے حوالہ سے رقم طراز ہیں۔
کل كلمة من كلماته بل لفظه
من الفاظه ﷺ يوجد تحتها
بحار الاسرار و كنوز الرموز
پوشیدہ ہیں۔
(الرسالة اللدنیہ - ۲۲۸)

امام تاج الدین احمد بن محمد عطاء اللہ سکندری (ت - ۸۰۹) رسول اللہ ﷺ کے
ارشاد گرامی

فاتقوا الله واجملوا في الطلب
اللہ کا تقویٰ اختیار کرو اور طلب کو مختصر
رکھو

کے دس معانی و مفاہیم ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

ولیس القصص بها الحصر اذ
ان میں مقصود حصر نہیں کیونکہ معاملہ
کہیں وسیع ہے البتہ جتنا غیب سے مل
جائے اور اللہ سبحانہ و تعالیٰ انعام فرما
دے، یہ کلام صاحب انوار محیطہ کا ہے
اس سے ہر کوئی اپنے نور کے مطابق
حاصل کرے گا۔ آپ ﷺ کے سمندری
فما يأخذ الآخذ منه الا على حسب

جواہر سے ہر کوئی اپنی غوطہ زنی کے مطابق ہی پائے گا اور ہر کوئی اپنے اپنے مقام کے مطابق اسے سمجھ پائے گا۔ (پودوں کو پانی ایک ہی دیا جاتا ہے مگر پھلوں کو ہم ایک دوسرے سے بہتر کرتے ہیں) لوگوں نے آپ ﷺ کے کلام مقدس سے جو مسائل اخذ نہیں کئے، وہ ان کے اخذ کردہ سے بہت زیادہ ہیں۔ آپ ﷺ کا ارشاد گرامی پڑھئے، مجھے جامع کلمات سے نوازا گیا اور میرے لئے کلام کو مختصر کر دیا گیا ہے اگر معرفت الہی رکھنے والے اہل علم ابد الابد تک رسول اللہ ﷺ کے ایک کلمہ کے اسرار کی تلاش میں رہیں تو وہ علمی طور پر اس کا احاطہ نہیں کر سکتے اور ان کا فہم اس کا قادر نہیں ہو سکتا حتیٰ کہ بعض اہل علم نے فرمایا میں نے ستر سال اس فرمان نبوی پر غور کیا اور ابھی تک فارغ نہیں ہوا وہ یہ ارشاد نبوی ہے ”بندہ کے اسلام کا حسن یہ ہے کہ وہ لایعنی و لغو کو ترک کر دیتا ہے“ اس عالم (اللہ ان سے راضی

نورہ، ولا يأخذ من جواهر بحرہ الا علی قدر قوۃ غوصہ، وکل یفہم علی حسب المقام الذی اقیم فیہ تسقی بماء واحد، ونفضل بعضها علی بعض فی الأکل، وما لم يأخذوہ اکثر مما اخذوا واسمع قوله علیہ السلام ”واوتیت جوامع الکلم واختصر لی الکلام اختصاراً فلو عبر العلماء باللہ ابد الابد عن اسرار الکلمۃ الواحدۃ من کلامہ لم یحیطوا بها علماً، ولم یقدر وھا فہما حتی قال بعضهم: عملت بهذا الحدیث سبعین عاماً، وما فرغت منه وهو قوله علیہ السلام: ”من حسن اسلام المرء ترکہ ما لا یعنیه وصدق رضی اللہ عنہ ولو مکث عمر الدنیا اجمع وابد الابد لم یفرغ من حقوق هذا الحدیث، وما اودع فیہ من غرائب

العلوم و اسرار الفہوم (ہو) نے سچ کہا، اگر وہ تمام عمر دنیا
 پالے پھر بھی وہ اس فرمان کے حقوق
 اور ان علوم اور اسرار مفاتیح سے فارغ
 نہ ہوں گے۔

انہی علمی سمندروں اور رموز کے خزانوں سے آگاہ ہونے کے لئے ائمہ مجتہدین و
 محدثین اور مفسرین کی ضرورت تھاجی ہے جنہوں نے ساری زندگی ان کی خدمت
 میں گزاری۔

روایت مزاح نبوی سے سینکڑوں مسائل کا استنباط

آپ ﷺ کے مزاح مبارک اور خوش طبعی کی حقانیت کا اندازہ اس سے
 بھی کیا جاسکتا ہے کہ ائمہ مجتہدین اور محدثین نے ایک ایک روایت مزاح سے سینکڑوں
 مسائل کا استخراج و استنباط کیا ہے مثلاً حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول
 اللہ ﷺ ہمارے ہاں تشریف لایا کرتے، میرے چھوٹے بھائی نے ایک بلبل رکھا
 تھا جو مر گیا، اس پر اسے غمگین دیکھ کر فرمایا کیا وجہ ہے تو پریشان ہے؟ لوگوں نے عرض کیا
 اس کا بلبل مر گیا ہے جس کی وجہ سے یہ پریشان رہتا ہے اس کے بعد جب ان کی آپ
 ﷺ سے ملاقات ہوتی تو مزاحاً فرماتے

یا ابا عمیر ما فعل النغیر؟ اے ابوعمیر تیرے بلبل کو کیا ہوا؟

یہ آپ ﷺ کا مزاحی جملہ ہے اس سے ائمہ امت نے سینکڑوں مسائل کا استخراج
 کیا بلکہ امام ابوالعباس احمد طبری المعروف ابن القاص (ت-۳۳۵) نے اس پر
 مستقل مقالہ لکھا اس کا نام ہے۔ کتاب فی الکلام علی قولہ ﷺ، یا ابا

عمیر ما فعل النغیر

امام ذہبی فرماتے ہیں

رأيت له شرح حديث ابي عمير
میں نے ان کی ابو عمیر والی حدیث کی
شرح دیکھی۔ (سیر-۱۵-۳۷۸)

شیخ ابن العماد رقم طراز ہیں

وله تصنيف في الكلام على قوله
ان کی نبی کریم ﷺ کے اس قول
'يا ابا عمير ما فعل النغير'
یا ابا عمیر ما فعل النغیر پر
(شذرات الذهب-۲-۳۳۹) کتاب ہے۔

موصوف کی کتاب ادب القاضی کے محقق ڈاکٹر حسین خلف الجبوری نے ان کی تصانیف
میں اس کتاب کا بھی ذکر کیا ہے۔ (ادب القاضی-۱-۵)

کتاب لکھنے کی وجہ

امام ابن القاص نے کتاب لکھنے کی وجہ یہ تحریر کی ہے کہ کچھ لوگ محدثین پر یہ
کہتے ہوئے طعن کرتے ہیں کہ یہ ہر شئی نقل کر دیتے ہیں خواہ وہ بے فائدہ ہو مثلاً
حدیث ابی عمیر اس میں کون سا فائدہ ہے؟ حالانکہ یہ روایت متعدد فوائد پر مشتمل ہے
پھر اس سے مسائل کا استنباط کیا۔ ان کے الفاظ یہ ہیں

ان بعض الناس عاب على اهل
الحديث انهم يروون اشياء لا
فائده فيه ومثل ذلك بحديث
ابي عمير هذا
بعض لوگوں نے محدثین پر اعتراض کیا
کہ وہ بے فائدہ روایات بھی نقل کر
دیتے ہیں جیسا کہ ابو عمیر والی حدیث
ہے۔

حالانکہ اعتراض کرنے والوں کو علم نہیں

فی هذا الحديث من وجوه
الفقه وفنون الادب
اس حدیث میں فقہ اور فنون ادب کی
کئی وجوہ و معانی و حکمتیں ہیں۔

(فتح الباری-۱۰-۳۸۱)

اس کے بعد امام ابن حجر عسقلانی نے ان کے بیان کردہ مسائل کا خلاصہ نقل کر دیا ہے۔
نوٹ۔ بحمد اللہ شیخ ابن القاص کا یہ مقالہ بندہ کے پاس موجود ہے۔ اس کا ترجمہ ہو چکا
ہے۔ (قادری)

چار صد مسائل کا استنباط

شیخ عبدالحی کتانی نے ”حب الطیر للعب الصبیان بہ“ عنوان کے تحت
امام ابن القاص کی کتاب کے تذکرہ کے بعد ”نفخ الطیب“ کے حوالہ سے امام ابو عبد اللہ
بن الصباغ مکناسی کے بارے میں نقل کیا کہ انہوں نے اس مقدس روایت سے چار
صد مسائل کا استنباط کیا

قال ابن غازی حدثنی	ابن غازی کہتے ہیں مجھے ابوالحسن بن
ابوالحسن بن منون انه بلغه انه	منون نے بتایا کہ شیخ ابن صباغ نے
ای ابن الصباغ املی فی درسه	مکناس میں حدیث ”یا ابی عمیر
بمکناس علی حدیث ابی عمیر	ما فعل النغیر“ سے چار صد مسائل
ما فعل النغیر اربع مائة فائدة	لکھوائے
(نظام الحکومتہ النبویہ ۲-۱۵۰)	

اب خود غور کر لیجئے کہ جس ذات اقدس ﷺ کے خوش طبعی اور قول مزاحی کا یہ عالم
ہے کہ اس سے چار صد مسائل کا استنباط و استخراج ہو اس کے ہدایتی اقوال کا شان و
عالم کیا ہوگا؟ اس لئے ہم پر لازم ہے کہ آپ ﷺ کے کسی بھی قول، عمل و فعل کو ہرگز
بے فائدہ یا خلاف واقع قرار نہ دیں بلکہ ہمیشہ اس کے فوائد اور حکمتوں کی جستجو میں رہیں
کسی نہ کسی موقعہ پر یا کسی پر اس کا راز کھل جائے گا۔

آپ ﷺ کی تمام گفتگو فیصل ہے

اس معاملہ میں صحابہ کرام کا معمول یہی تھا کہ آپ ﷺ کے ایک ایک

حرف اور جملہ کو با مقصد اور فیصل مانتے اور اگر کوئی اسے بے فائدہ اور بے مقصد قرار دینے کی کوشش کرتا تو اس کی مذمت کرتے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب یہود کو خیبر سے نکالا تو ان کے سربراہ ابن ابی الحقیق نے کہا تم ہمیں نکال رہے ہو حالانکہ حضور ﷺ نے ہمیں یہاں ٹھہرایا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا مجھے یاد ہے آپ ﷺ نے تجھے مخاطب ہو کر فرمایا تھا

فکیف بک اذا اخرجت من
بلادک؟ جب تجھے وطن سے نکالا جائے گا تو تیرا
کیا بنے گا؟

یہ نشاندہی کر رہا ہے کہ تم یہاں ہمیشہ نہیں رہ سکتے اور آپ ﷺ کی خبر مبارک سراسر
صدق و حق ہے۔ اس پر یہودی نے کہا
کانت هزيلة من ابی القاسم ﷺ
یہ جملہ تو ابوالقاسم کا بطور ہنسی (بے
مقصد) تھا۔

یعنی اسے تم دلیل نہیں بنا سکتے کیونکہ یہ تو انہوں نے محض مزاح سے کہہ دیا تھا۔ اس پر
حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا

کذبت یا عدو الله
اے اللہ کے دشمن تو جھوٹ کہہ رہا
ہے۔ (الشفاء ۲-۱۳۵)

یعنی اگر آپ ﷺ نے بطور مزاح بھی فرمایا ہے تو تب بھی یہ حق ہی ہے اور اس سے
مسائل و احکام کا استخراج ہوگا اور اسے بطور دلیل لانا بالکل درست ہے۔ امام خفاجی
اس کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

وذلك العدو معتقد خلاف
ذلك عنا دأ منه وجهلاً بمقام
النبوة و تحقيراً له لعنه الله تعالى
وہ دشمن عناد کی وجہ سے اس کے خلاف
اعتقاد رکھتا تھا اور وہ مقام نبوت سے
جائل تھا اور آپ ﷺ کی تحقیر کے

والصحابہ لا یقولون بشئی من
ذلک

(نیم الریاض - ۵-۳۰۰) بھی نہیں کر سکتے۔

حضرت ملا علی قاری نے بہت ہی خوبصورت نوٹ لکھا۔

انما کذبہ لنسبہ لہ علیہ
الصلاۃ والسلام لما لایلیق بہ
من الهزل وللإشارة الی ان
کلامہ کلام قول فصل وما هو
بالهزل فانه کان اخباراً عما
سیقع من عزة الاسلام وقوة
الاحکام فیکون معجزة جزيلة
لا هزيمة رزلية

اس نے آپ ﷺ کی طرف اس
کی نسبت کر کے جھوٹ بولا کیونکہ
استہزا کرنا آپ ﷺ کی شان نہیں
اور اس میں اشارہ ہے کہ آپ کا سارا
کلام حق پر مبنی فیصلہ ہے اور بے مقصد
نہیں اور یہ ایسی خبریں ہیں جو عنقریب
اسلام کی عزت کے اور احکام کی قوت
کے لئے واقع ہوں گی، تو یہ کامل معجزہ
ہوئیں نہ کہ گھٹیا مذاق۔

(شرح الشفاء - ۲-۲۴۳)

فیصلہ کن ارشاد نبوی ﷺ

اپنی گفتگو کے حوالہ سے خود رسول اللہ ﷺ کا یہ فیصلہ کن ارشاد بھی موجود
ہے جسے امام بخاری نے الادب المفرد میں اور امام بیہقی نے حضرت انس رضی اللہ عنہ
سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

لست من دد ولا دد منی
میں اہل لہو میں سے نہیں ہوں اور
لہو کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں ہے۔
(الادب المفرد)

امام طبرانی اور امام بزار نے اسی صحابی سے یہ اضافہ بھی نقل کیا

ولست من الباطل ولا الباطل میں اہل باطل میں سے نہیں اور نہ ہی
منی مجھ سے باطل صادر ہوتا ہے۔

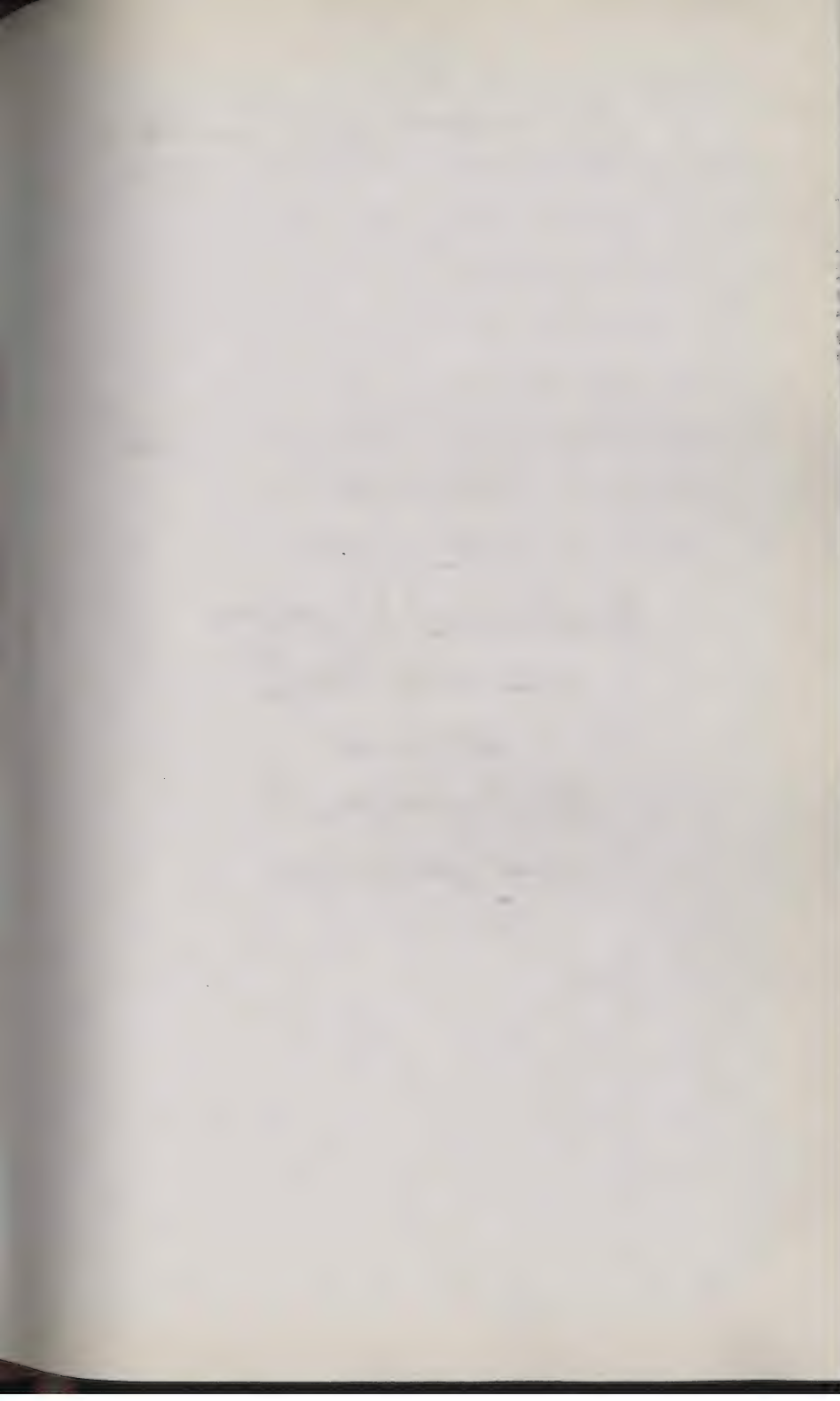
(شرح المواہب - ۶-۶۵)

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی (ت-۱۴۲۲) لفظ ”دد“ کا ضبط بتاتے ہیں کہ پہلے دال
پر زبر جبکہ دوسرے کے نیچے زیر اور مفہوم یہ بیان کیا
والمعنی انه لا یصدر الا الامر کہ مجھ سے با مقصد بات اور قول حق
الجد والقول الحق ہی صادر ہوتا ہے۔

(سیدنا محمد رسول اللہ - ۲۱۴)

فصل

فہم قول نبوی ﷺ
 آگاہی نہ پانے کی مثال
 نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا، کچھ نہ ہوگا
 شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ
 ایک اور اہم مثال
 سوء فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار
 بنی الاسلام علی خمس



فہم قول نبوی ﷺ

حضور ﷺ کے ارشادات عالیہ کا فہم بھی نہایت اہم معاملہ ہے۔ اگرچہ آپ ﷺ اس طرح گفتگو فرماتے کہ اسے سننے والا اچھی طرح سمجھ لے۔ سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے منقول ہے حضور ﷺ کی مبارک گفتگو کان فصلاً یفہمہ کل احد اس قدر واضح ہوتی کہ ہر شخص اسے سمجھ پاتا (مسند احمد- ۲۵۱۳)

چونکہ آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے کلمات جامع سے نوازا ہے لہذا ان کی گہرائی کو ہر کوئی نہیں پاسکتا، اسی لئے آپ ﷺ کے بعض اقوال کا مفہوم صرف چند لوگوں نے ہی پایا۔ اس پر آپ ﷺ کے وہ ارشادات عالیہ شاہد ہیں جن میں فرمایا بعض اوقات سننے والوں سے وہ لوگ زیادہ معافی کو پالیتے ہیں جن تک وہ پہنچاتے ہیں۔

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا، اللہ تعالیٰ اس شخص کو عزت بخشے جس نے ہم سے حدیث سنی اور اسے آگے من وعن پہنچادیا

فرب مبلغ اوعیٰ من سامع
بسا اوقات پہنچائے گئے لوگ سننے والوں سے زیادہ سمجھنے اور محفوظ کرنے والے ہوتے ہیں۔ (سنن ترمذی- ۲۷۹۴)

حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے ہے ہم نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے سنا کہ اللہ تعالیٰ اس شخص کو خوش رکھے جس نے ہمارا فرمان ہم سے سن کر یاد کیا اور اسے دوسروں تک پہنچایا۔

فرب حامل فقهہ الی من ہو
بہت سے علم والے اپنے سے زیادہ علم افقہ منہ و رب حامل فقهہ والے تک حدیث پہنچاتے ہیں اور بہت

لیس بفقہ بہت سے علم والے اس بات کو کما حقہ
(ایضاً-۲۷۹۵) نہیں سمجھ سکتے۔

کھلے الفاظ میں معاملہ یوں بنتا ہے کہ کچھ لوگ ظاہری الفاظ کے معنی سے آگاہ ہو جاتے ہیں مگر اس کے مقصد و روح کو صحیح طور پر نہیں پاسکتے اور اس کے مقصد تک پہنچ جانے والوں تک پہنچانے والوں کو آپ ﷺ نے اپنی دعاؤں سے نوازا ہے۔

آگاہی نہ پانے کی مثال

یہاں ہم ایک مثال بھی سامنے لاتے ہیں حضرت زیاد بن لبید رضی اللہ عنہ سے ہے۔ حضور ﷺ نے ایک چیز کا ذکر کیا اور فرمایا

وذاک عند او ان ذهاب العلم صحابہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ

کیف یذهب العلم ونحن نقرأ القرآن ونقرئہ ابناءنا ویقرئہ ابناء ہم الی یوم القیامۃ؟
علم کیسے ختم ہو جائے گا حالانکہ ہم قرآن پڑھتے ہیں اور ہماری اولاد پڑھے گی اور ان کے بعد ان کی اولاد اسی طرح قیامت تک پڑھتی رہے گی؟

فرمایا اے ابن ام لبید تجھے تیری ماں روئے

ان كنت لاراک من افقه رجل بالمدينة او ليس هذه اليهود والنصارى یقروؤن التوراة والانجیل لا یتفعون مما فیہما بشئ
میں تو تجھے مدینہ کے فقہاء سے جانتا تھا کیا یہود و نصاریٰ توراة اور انجیل نہیں پڑھتے تھے ان دونوں میں جو کچھ تھا اس میں سے کچھ پر بھی عمل نہ کر کے نفع نہ پاتے۔

امام ابن ماجہ نے بھی انہی الفاظ سے روایت نقل کی مگر آخری الفاظ یہ ہیں
لا يعملون بشئ مما فيهما ان دونوں میں جو کچھ تھا اس پر عمل نہ
(سنن ابن ماجہ - ۴۰۴۸) کرتے

امام ترمذی نے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہم رسول اللہ ﷺ کے
ساتھ تھے آپ نے آسمان کی طرف ٹکٹکی لگا کر دیکھا اور فرمایا
هذا او ان يختلس العلم من یہ وقت ہے جب لوگوں سے علم چھین لیا
الناس حتى لا يقدر وامنه على جائے گا یہاں تک کہ اس میں سے کوئی
شئ چیز حاصل کرنے پر قادر نہ ہوں گے۔

حضرت زیاد بن لبید انصاری رضی اللہ عنہ نے عرض کیا، یا رسول اللہ ﷺ
كيف يختلس منا وقد قرأنا کیسے ہم سے چھین لیا جائے گا حالانکہ
القرآن فوالله لنقرئه ولنقرئه ہم قرآن پڑھتے ہیں اللہ کی قسم ہم
نساءنا وابناءنا قرآن کو پڑھیں گے اور اپنی عورتوں
اور بچوں کو پڑھائیں گے۔

آپ ﷺ نے فرمایا اے زیاد تجھے تیری ماں روئے میں تو تجھے فقہاء مدینہ سے سمجھتا تھا
هذه التوراة والانجيل عند اليهود توراة اور انجیل یہود اور نصاریٰ کے
والنصارى فماذا تغنى عنهم پاس تھی مگر کسی نے کچھ فائدہ ان کو نہ دیا

حضرت جبیر کہتے ہیں میں حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ سے ملا اور حضرت
ابوالدرداء رضی اللہ عنہ کی بات سنائی تو انہوں نے فرمایا، ابوالدرداء نے سچ کہا
لا حد ثنك باول علم يرفع من تو میں تمہیں بتاؤں اولاً لوگوں سے جو
الناس الخشوع يوشك ان علم اٹھایا جائے گا وہ خشوع ہے اور
تدخل مسجد الجماعة فلا عنقریب تم جامع مسجد میں جاؤ گے

ترى رجلاً خاشعاً لیکن کوئی خشوع والا شخص نہ
(سنن ترمذی - ۲۷۹۱ - سنن دارمی - ۲۸۸) دیکھو گے۔

غور کیجئے صحابہ کرام آپ ﷺ کی گفتگو نہ سمجھ پائے تو حضور ﷺ نے تفصیل سے سمجھایا اس کے بعد ماوشما کس کھاتے میں ہیں؟
پھر آپ ﷺ نے کس قدر سچ فرمایا ہے آج ہمارا دور (اگرچہ یہ تمام علم اٹھ جانے وقت نہیں) دیکھیں اس میں قرآن و سنت کے قوانین سے کس قدر روگردانی ہو چکی ہے گویا ایسا محسوس ہوتا ہے جیسے وہ مرفوع ہو چکی ہیں۔ یہاں آپ ﷺ کا یہ فرمان عالیہ بھی سامنے رکھیے۔

نام اسلام اور اسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا

امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت علی رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ نے فرمایا، عنقریب لوگوں پر ایسا وقت آئے گا

لا یبقی من الاسلام الا اسمہ اسلام کا صرف نام ہی رہ جائے گا
ولا یبقی من القرآن الا رسمہ اور رسم قرآن کے سوا کچھ نہ ہوگا
مساجدہم عامرة وہی خراب مساجدان کی خوبصورت ہوں گی لیکن
من الہدی علماء وہم شر من ہدایت سے خالی ہوں گی اور ان کے
تحت اديم السماء من عندہم اہل علم آسمان کے نیچے سب سے شریر
تخرج الفتنہ وفيہم تعود ہوں گے۔ انہی سے فتنہ نکلے گا اور
(مشکوٰۃ المصابیح - کتاب العلم) انہی میں لوٹ آئے گا۔

۱۔ کیا آج ہمارے ہاں اسلام نام کا ہی نہیں؟ ہم نام کے مسلمان تو ہیں مگر عقائد و اعمال میں کچھ اور ہیں۔

۲۔ کیا قرآن آج محض رسم بن کر نہیں رہ گیا؟ اس کا مقصد نزول تو معاشرے

میں اچھی اقدار کی بحالی تھا کیا یہ چیز ہمارے پیش نظر ہے؟

۳- کیا مساجد فرقہ واریت کے فتنہ کا مرکز نہیں؟ کاش ہم لوگوں کو اللہ تعالیٰ، اس کے رسول کا ادب، اسلام کے مثبت اور اعلیٰ اخلاقی اقدار کا درس دیتے تو آج یہ دن ہم ہرگز نہ دیکھتے۔

۴- کیا اہل علم ہی آلہ کار بن کر نقصان نہیں پہنچا رہے؟ کاش ہم اپنے معاملات پر نظر ثانی کر لیں۔

الغرض آپ ﷺ کے ارشادات عالیہ کا مقصد ہر کوئی نہیں سمجھ سکتا بلکہ اس کے لئے ائمہ مجتہدین جیسا ذہن و مطالعہ ضروری ہے۔

شیخ عبدالفتاح کا خوبصورت نوٹ

روایت مزاح کے تحت شیخ عبدالفتاح ابوعدہ کا یہ خوبصورت نوٹ ہے۔ اس

پر نظر ڈال لیجئے

تنبیہ النبى ﷺ المتعلم وغيره
على انه اذا سمع قولاً ينبغى له
ان يتأمله وان لا يبادر رده وهذا
خلق هام جدا يتعين سلوكه على
المتعلم ليفلح وفيه ايضا ان
الرسول ﷺ يمزح ولا يقول
الاحقا - وفيه لفت الذهن الى
ادراك المعانى الدقيقة
(الرسول المعلم - ۱۶۵)

نبی اکرم ﷺ نے طالب اور دیگر کو
اس طرف متوجہ کیا ہے کہ جب کوئی
بات سنو تو اس میں خوب غور و فکر سے
کام لو اسے فی الفور مسترد نہ کرو، یہ
نہایت اہم اصول ہے جسے اپنا کر
طالب کامیابی حاصل کر سکتا ہے، اس
حدیث میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ
ﷺ خوش طبعی فرمایا کرتے اور اس
میں بھی حق ہی کہتے اور اس میں ذہن کا
دقیق معانی کی طرف متوجہ کرنا بھی ہے۔

ایک اور اہم مثال

حضور ﷺ کے اعجاز گفتگو کو واضح کرتے ہوئے ایک اہم مثال ہم سامنے لاتے ہیں جس کا فقط ظاہری معنی لینے سے سوالات وارد ہوتے ہیں لیکن اگر اس کا مفہوم و مقصد پالیا جائے تو پھر اعتراضات کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے، رسول اللہ نے فرمایا اے عائشہ

بیت لا تمر فیہ جیاع اہلہ جس گھر میں کھجور نہیں اس گھر والے بھوکے ہیں

امام مسلم کے مطابق یہ الفاظ تین دفعہ فرمائے (مسلم - ۲-۱۸۱) ظاہری ترجمہ پر اعتراض وارد ہو سکتا ہے، کھجور کے علاوہ طعام سے بھی بھوک ختم کی جاتی ہے لیکن اس روایت سے ہمیں دو چیزیں حاصل ہو رہی ہیں

۱- ان التمر لیس کای طعام یقیناً کھجور کسی دوسرے کھانے کی طرح آخر وانما التمر یحوی علی نہیں ہوتی کیونکہ کھجور میں جتنے وافر عناصر و مواد غذائیہ قد لا عناصر و مواد غذائیہ قد لا متوافر مجتمعہ فی طعام آخر میں جمع و اکٹھے نہیں

۲- اور دوسری بات یہ ہے

الجوع فی جسم الانسان لا انسان کے جسم میں بھوک محض طعام ینحصر فی حالة فراغ المعدة سے معدے کے خالی ہونے پر ہی منحصر نہیں۔ من الطعام

یعنی معدہ بھر جانے کے باوجود بھی معدہ میں بھوک رہتی ہے اگرچہ اس کا احساس بندے کو نہ ہو اور یہ بات ہمیں اب سائنسی تحقیقات کے بعد معلوم ہو رہی ہے۔ مثلاً بہت سارے لوگ بچوں کے حوالہ سے شکایت کرتے ہیں کہ یہ کھانے پینے کے باوجود

لاغر و کمزور ہوتے جا رہے ہیں۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ معدہ بھر جانے کے باوجود ان کی صحیح غذا نہیں ہوتی۔ اسی بات کا تذکرہ رسول اللہ ﷺ نے مذکورہ ارشاد گرامی میں کیا ہے اور تحقیق سے یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ جو پروٹین، شکر اور مادہ تراوٹ کھجور میں ہے وہ کسی اور غذا میں نہیں۔ تفصیل کے لئے ”التغذیة وصحة الانسان للجلال خلیل“ کی طرف رجوع کیجئے اسی حدیث کے تحت شیخ عبد الباقی حمزہ زلی نے کیا ہی خوب لکھا

ومن خلال هذا العرض البسيط الذی قد مناه ندرک ان بعض اقواله وافعاله ﷺ قد لا یدرک المقصود منها جمیع الناس ولكن ربما یفقهها من من الله علیه وفتح علیه اذ یدرک بسهولة هذا المقصود او ربما تکشف للناس جزاً من الحکمة فی قوله او فعله ﷺ مع مرور الزمان ومع تطور العلوم والمعرفة وتطور المخترعات والمکتشفات التی عن طریقتها تبین حقائق

ہماری اس مذکورہ وسیع بحث کے بعد ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ لوگ آپ ﷺ کے کچھ اقوال و افعال کا ادراک اور مفہوم نہیں پاسکتے اور بعض اللہ کی عطا و فضل سے ان مفاہیم کو سمجھ لیتے ہیں اور ان پر وہ مقصود و معاملہ کھل کر سہولت کے ساتھ واضح ہو جاتا ہے اور بعض پر آپ ﷺ کے قول اور فعل کی جزوی حکمت منکشف ہو جاتی ہے۔ یہ دائمی دین ہے اس کی حکمتیں تاقیامت ہیں، لیکن کسی زمانہ کے گزرنے کے ساتھ جب کوئی علوم و معرفت میں آگے بڑھتا ہے اور جب دریافت و ایجادات

علمیۃ جدیدۃ توضیح خفایا
 و اسرار لم یکن یعرفھا الناس
 من قبل 'عندھا یسرز للناس
 جمیعاً جزاً من تلک الحکمۃ
 ونلرک عندئذ ان قوله او فعله
 ﷺ انما هو من الاعجاز الذی
 خص اللہ تعالیٰ بہ نبی الہدی ﷺ
 (معجزات نبویہ - ۲۷)

سامنے آتی ہیں، جن سے نئے نئے
 علمی حقائق سامنے ہوتے ہیں تو پھر وہ
 مخفی راز سامنے آتے ہیں جو پہلے لوگ
 نہیں جانتے تھے۔ تو پھر لوگوں پر اس
 حکمت کا کوئی حصہ ظاہر ہوتا ہے جس
 سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ آپ
 ﷺ کے قول یا فعل میں ایسا خصوصی
 اعجاز ہے جو اللہ تعالیٰ نے نبی ہادی
 ﷺ کے ساتھ مخصوص فرما رکھا ہے۔

سوء فہم کی بناء پر احادیث صحیحہ کا انکار

انکار احادیث کی ایک وجہ یہ ہے کہ کچھ لوگ ان میں خوب غور و خوض کے
 بجائے انہیں سرسری لیتے ہیں اپنے طور پر اس کا مفہوم اخذ کرتے ہوئے کہا اس کا معنی
 فلاں آیت اور حدیث سے ٹکراتا ہے لہذا ہم اسے نہیں مانتے۔ اس اسی وجہ سے انہوں
 نے متعدد احادیث صحیحہ کا انکار کر دیا

۱- مثلاً امام ابن ماجہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے نقل کیا۔ آپ
 ﷺ نے دعا کی

اللہم احیننی مسکیناً وامتنی
 مسکیناً واحشرنی فی زمرۃ
 المساکین

اے اللہ مجھے مسکینی کی زندگی عطا فرما
 اور مسکین ہی مارنا اور میرا حشر بھی
 مساکین کی جماعت کے ساتھ ہو۔

بعض نے مسکنت کا معنی غریب و فقیر لیا اور کہا یہ غلط ہے کیونکہ آپ ﷺ ہمیشہ فقر
 سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگتے تھے۔

اللهم انی اعوذ بک من الفقر اے اللہ میں فقر سے تیری پناہ مانگتا

ہوں

امام احمد اور امام مسلم نے روایت کیا آپ ﷺ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے فرمایا

ان الله يحب العبد الغنی التقی یقیناً اللہ تعالیٰ اس بندے کو پسند کرتا ہے جو غنی متقی ہو۔

تو جب آپ ﷺ فقر و فاقہ سے پناہ مانگ رہے ہیں اور غنی متقی کی مدح فرما رہے ہیں تو آپ ﷺ اللہ تعالیٰ سے فقر کی دعا کیسے کر سکتے ہیں؟ تو اس بناء پر انہوں نے اس حدیث کا انکار کر دیا حالانکہ یہاں مسکنت کا معنی فقر و محتاجی ہرگز نہیں کیونکہ آپ ﷺ نے اس سے پناہ مانگی اور اسے کفر کے ساتھ ذکر کیا

اللهم انی اعوذ بک من الکفر اے اللہ میں کفر اور فقر سے تیری پناہ و الفقر مانگتا ہوں

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو غنی کرتے ہوئے فرمایا
ووجدک عائلاً فاغنیٰ اور اس نے تجھے فقیر پایا تو مالدار کر دیا
(الضحیٰ - ۸)

تو یہاں اس کا معنی تواضع و انکساری اور عدم تکبر ہے۔ امام ابن اثیر لکھتے ہیں
اراد به التواضع والاخبأت ولا اس سے تواضع اور انکساری مراد ہے
یکون من الجبارین المتکبرین کہ جبارین اور متکبرین سے نہ ہو
جاؤں۔

اس مفہوم کی بناء پر دیگر احادیث سے ہرگز تعارض و تکرار نہیں لیکن تدبر نہ کرنے کی وجہ سے بعض نے اس روایت کا انکار کر دیا

بنی الاسلام علی خمس

حضور ﷺ کا مقدس فرمان ہے

بنی الاسلام علی خمس
اسلام کی بنیاد پانچ چیزیں ہیں
یہ روایت خاص و عام کو یاد ہے تقریباً تمام محدثین اور ائمہ امت نے اسے نقل کیا مگر بعض لوگوں نے اپنے عدم فہم کی وجہ سے یہ کہتے ہوئے اس کا انکار کر دیا کہ اس میں جہاد کا ذکر نہیں اس لئے ہم اسے تسلیم نہیں کرتے۔ حالانکہ ان جاہلوں کو اتنا علم نہیں کہ جہاد مخصوص اوقات و حالات میں فرض عین ہوتا ہے ورنہ وہ فرض کفایہ ہے اور یہاں ان چیزوں کا ذکر ہے جو لوگوں پر عمومی طور پر لازم و فرض ہیں، اگر ان کی بات مان لی جائے تو ان تمام آیات قرآنی کا بھی انکار کرنا ہوگا جن میں مومنین، متقین اور ابرار کے اوصاف کا ذکر ہے اور وہاں جہاد کا تذکرہ نہیں اور پھر محدثین کرام نے باقاعدہ یہ اعتراض اٹھایا اور اس کے کئی جوابات بھی دیئے ہیں کہ حضور ﷺ نے پانچ کا ذکر کیا حالانکہ دیگر اشیاء بھی لازم ہیں مثلاً جہاد، والدین کا احترام اور صلہ رحمی وغیرہ۔ اس کا جواب بھی دیا کہ یہاں مقصود ان اظہر اور اعظم شعائر اسلام کا ذکر ہے جو تمام افراد پر لازم ہیں۔

وما سوی ذلک فانما یجب
جو ان کے علاوہ ہیں وہ اسباب و
باسباب لمصالح فلا یعم
مصلح کی وجہ سے لازم ہوتے ہیں
وجوبها لجميع الناس
اور تمام لوگوں پر وہ واجب نہیں
بلکہ مسلم میں ہے کہ جب حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے یہ پانچ چیزیں بیان کیں تو ایک آدمی نے ان سے کہا

کیا تم جہاد نہیں کرتے؟

الا تغزو؟

تو انہوں نے فرمایا میں نے رسول اللہ ﷺ سے یہ پانچ چیزیں سنی تھیں جنہیں بیان

کر رہا ہوں

اس جواب پر امام نووی لکھتے ہیں

فالظاهر ان معناه ليس الغزو
بلازم على الاعيان
اس کا ظاہر معنی یہی ہے کہ جہاد فرض
عین نہیں

(المنهاج-۱-۳۳)

شیخ سعید حوی نے اس مسئلہ کو واضح کرتے ہوئے خوب لکھا کہ حضور ﷺ نے
تعلیمات اسلام کا تعارف مختلف انداز میں لوگوں کے سامنے رکھا مگر

لم يفهم كثير من الناس
کثیر لوگوں نے نبی اکرم ﷺ کے

مقصود رسول الله ﷺ اذان
مقصود کو نہ سمجھا کیونکہ رسول اللہ

الرسول عليه الصلاة والسلام
ﷺ نے بعض اوقات اہمیت جز کی

كان احياناً يعرف الكل بالجزء
وجہ سے جز کہہ کر کل کا تعارف کروایا

لاهمية الجزء كقوله عليه
ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان حج

عرفات ہی ہے۔

السلام الحج عرفة

تو اب وفوف عرفات کو کل حج سمجھ لینا محض غلط فہمی ہے کیونکہ آپ ﷺ نے اس کی

اہمیت کو آشکار فرمایا ہے۔ اسی طرح تعارف اسلام کا معاملہ ہے

انما عبرت بالجزء عن الكل
جزء کو کل سے تعبیر کیا اس جز کی

لتبيان هذا الجزء بدليل
وضاحت کے لئے جو حدیث صحیح میں

ہے

الحديث الصحيح

(الاسلام-۱۳-۱۴)

اب انہیں پانچ کو کل اسلام نہ سمجھ لیا جائے، ہاں اسلام میں ان کی اہمیت کا احساس کیا

جائے۔

بلکہ امام بزار نے اسلام کی تعریف رسول اللہ ﷺ سے یوں نقل کی، اسلام آٹھ حصص پر مشتمل ہے۔ (۱) اسلام لانا (۲) نماز پڑھنا (۳) زکوٰۃ دینا (۴) روزہ رکھنا (۵) بیت اللہ کا حج (۶) نیکی کا حکم (۷) برائی سے روکنا

(۸) والجهاد سهم وقد خاب اور جہاد اسلام کا حصہ ہے اور جس کے لا سهم پاس اسلام کا حصہ نہیں وہ خسارے

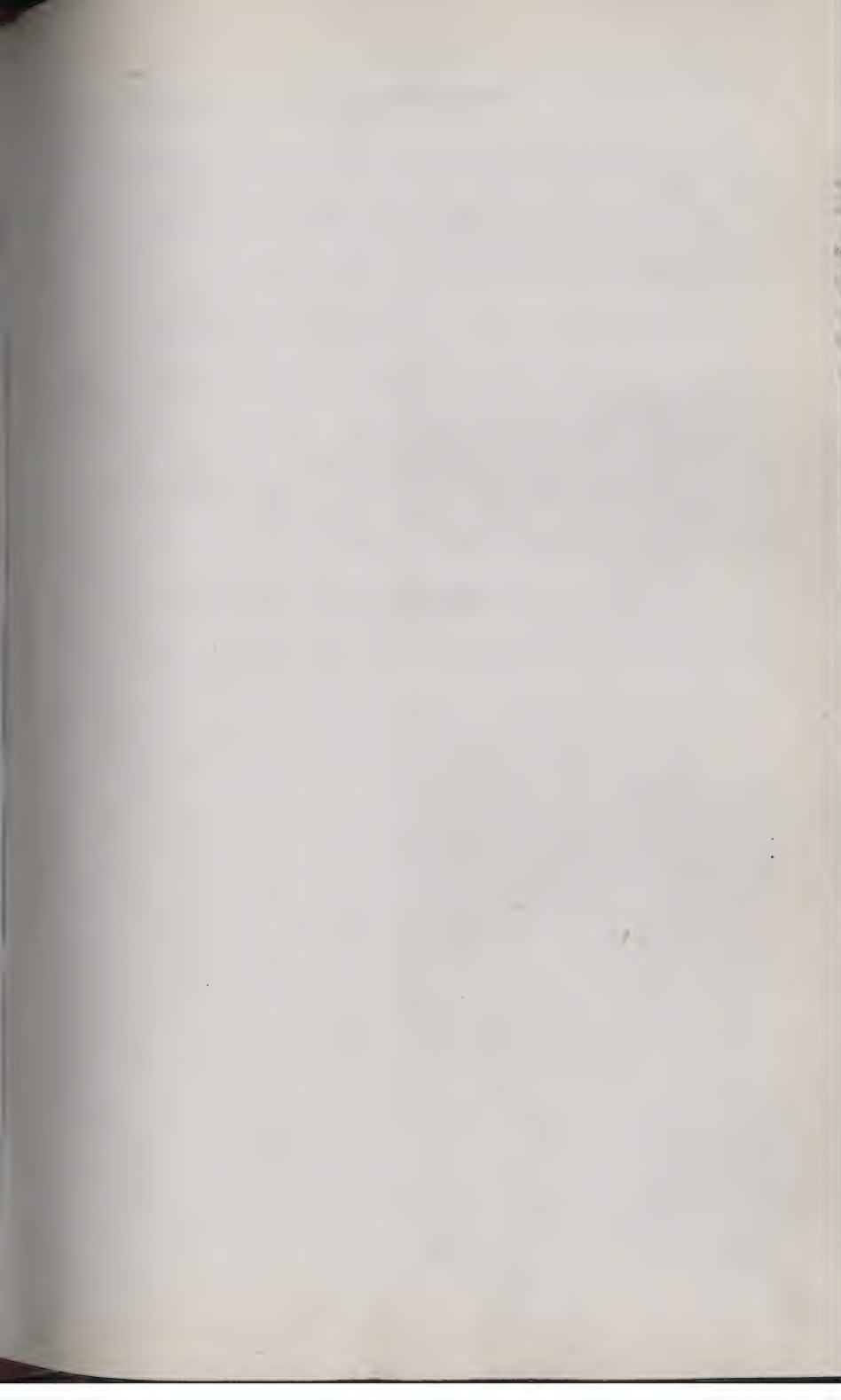
(مند بزار بحوالہ الاسلام-۱۶) میں ہے

اس لئے ضروری ہے کہ ہم ماہرین فن کی طرف رجوع کریں اور ان کی تشریحات و توضیحات سے مالا مال ہو کر زندگی بسر کریں۔

فرمان نبوی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ بھی ان ارشادات عالیہ سے ہے جن کی سمجھ اہل معرفت کو ہی ہو سکتی ہے، جس کی تفصیل آگے آرہی ہے۔

فصل

خطا پر انکار ناممکن
 کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں
 رک جائیے سوچیے



خطا پر اقرار ناممکن

اس بارے میں اہل علم کا اختلاف ہے۔ کہ حضور ﷺ نے اجتہاد فرمایا یا نہیں؟ جمہور امت کا موقف یہی ہے کہ آپ ﷺ نے دینی و دنیوی مسائل میں اجتہاد فرمایا پھر اس میں اختلاف ہوا کیا آپ ﷺ کے اجتہاد میں خطا ممکن ہے؟ کچھ اہل علم نے اس کی سختی سے تردید کرتے ہوئے لکھا 'خطا ممکن ہی نہیں' مثلاً

۱۔ امام فخر الدین محمد بن عمر رازی (ت-۶۰۶) اس حقیقت کو ان الفاظ میں

واضح کرتے ہیں

اذا جوزنا له ﷺ الاجتهاد جب ہم نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام
فالحق عندنا انه لا يجوز ان کے اجتہاد کے قائل ہیں تو ہمارے
یخطئ نزدیک حق یہ ہے کہ آپ کا اجتہاد خطا
سے پاک ہے۔

اس پر دلیل یہ قائم کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کی ہر معاملہ میں اتباع کا حکم
دے رکھا ہے

فلو جاز علیه الخطاء لکنا اگر آپ ﷺ کے لئے خطا کو جائز
مامورین بالخطاء وذلک ینافی قرار دیا جائے تو ہم پر خطا کی پیروی
کو نہ خطا کرنا لازم آئے گا اور یہ خطا ہونے
کے منافی ہے۔ (المحول-۲-۴۹۳)

۲۔ امام تاج الدین عبد الوہاب سبکی (ت-۷۷۲) کے الفاظ ہیں

والصواب ان اجتہاده صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لا یخطئ اور درست یہی ہے کہ آپ ﷺ کا اجتہاد خطا
سے منزہ ہے۔
(جمع الجوامع-۲-۳۸۷)

شیخ جلال شمس الدین محمد محلی اس کی شرح میں فرماتے ہیں اس کے مقابل جو دوسرا قول ہے

لبشاعة هذا القول عبر
المصنف بالصواب
اس قول کو مصنف نے غلط و ناپسند قرار دیتے ہوئے (قول عدم خطا) کو درست و صواب سے تعبیر کیا ہے۔

اس پر شیخ بنانی نے لکھا

المشعر بان مقابله خطأ
(ايضاً)
اس سے انہوں نے بتایا کہ اس کا مقابل (قول خطا) غلط ہے۔

کتاب کو پاک رکھنا چاہتا ہوں

جبکہ سکی موصوف نے ”الابھاج فی شرح المنہاج“ میں یہ کہتے ہوئے دوسرا قول نقل نہیں کیا کہ میں اپنی کتاب اس سے پاک رکھنا چاہتا ہوں۔ ان کے الفاظ ہیں

والذی جزم به من كونه
لا يخطئ اجتهداه وهو الحق
وانا اطهر كتابي ان احكى فيه
قولاً سوى هذا القول بل نحفل
ولا نعبأ
جس پر ہمیں یقین ہے وہ یہی ہے کہ
آپ ﷺ کے اجتہاد میں خطا نہیں
اور یہی حق ہے اور میں اپنی کتاب کو
اس کے سوا قول کی حکایت سے پاک
رکھنا چاہتا ہوں بلکہ ہم اسے گھٹیا سمجھتے
ہیں اور اس کی پرواہ نہیں کرتے۔
(الابھاج - ۳- ۲۱۴)

رک جائیے سوچیے

یہاں رکیے بار بار سوچیے اور غور کیجئے ایک یہ اہل ایمان و اصحاب علم ہیں جو حبیب خدا ﷺ کے اجتہاد میں خطا ماننا تو کجا ایسے قول سے بھی اپنی کتاب کو آلودہ کرنا پسند نہیں

کرتے اور ایک یہ ہیں کہ آپ ﷺ کی خطاؤں کو چن چن کر جمع کر رہے ہیں اور کہہ رہے ہیں کہ ان کا ثبوت دلائل قطعیہ سے ثابت ہے، بتائیے ان میں اہل اسلام کا نمائندہ کون ہیں؟

ہاں کچھ لوگوں کی رائے و تحقیق یہ ہے کہ خطا ممکن ہے مگر اس پر اقرار ممکن نہیں یعنی اگر خطا کا صدور ہو تو فی الفور اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی مل جاتی ہے۔

امام ابو بکر محمد سرخسی (ت-۲۹۰) اجتہاد نبوی ﷺ کے بارے میں رقم طراز ہیں
فانه ﷺ كان لا يقر على يقيناً آپ ﷺ کو خطا پر قائم نہیں
الخطاء فكان ذلك منه حجة رہنے دیا جاتا اور آپ کا اجتہاد حجت
قاطعة ہوتا ہے۔

آگے چل کر لکھتے ہیں ہمارے ہاں اصح قول یہ ہے کہ جب کوئی واقعہ پیش آتا اور وحی سے رہنمائی نہ ملتی تو آپ ﷺ کچھ انتظار کے بعد

يعمل بالرأى والاجتهاد وبين رائے اور اجتہاد پر عمل فرماتے اور حکم کو
الحكم به فاذا اقر عليه كان واضح فرماتے اگر آپ ﷺ کو اس پر
ذلك حجة قاطعة للحكم قائم رہنے دیا گیا تو یہ حکم ہمارے لئے
(اصول سرخسی ۲-۹۱) حجت قاطعہ ہوگا۔

شیخ محب اللہ بہاری (ت-۱۱۱۹) مسئلہ اجتہاد نبوی ﷺ کے تحت رقم طراز ہیں
فان اقر عليه صار كالنص قطعاً آپ ﷺ کو جس پر قائم رکھا
جائے تو وہ نص کی طرح قطعی ہے

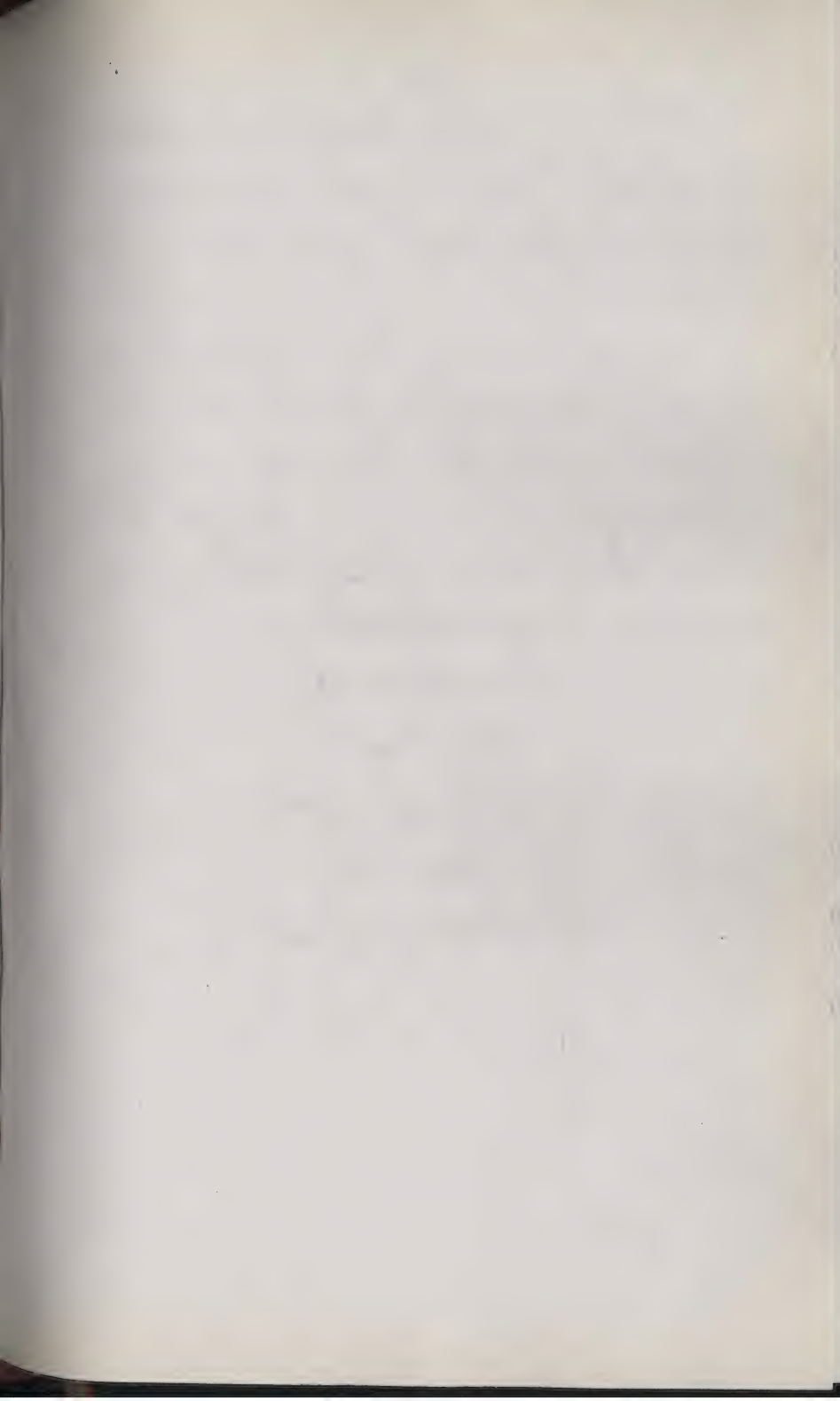
اس کی شرح میں امام عبد العلی محمد انصاری (ت-۱۲۲۵) کے الفاظ ہیں
لانه لا يقر على الخطاء اس لئے کہ آپ ﷺ کو خطا پر
(نوايح الرصوت شرح مسلم الثبوت ۲-۳۱۸) قائم نہیں رہنے دیا جاتا

اس تمام گفتگو کا خلاصہ یہ ہے کہ اجتہاد میں آپ ﷺ سے یا تو ابتداء ہی خطا ممکن نہیں یا انتہا ممکن نہیں یعنی اس پر اتفاق ہے کہ خطا پر اقرار اور قیام ہر گز نہیں ہو سکتا، جب یہ حقیقت سامنے آگئی۔

تو اب سوال یہ ہے کہ جب آپ ﷺ نے پیوند کاری سے منع فرمایا کیا اس کے خلاف کسی وحی الہی کا نزول ہوا؟ اگر ہوا ہے تو کون سی ہے؟ ہمارے مطالعہ میں ایسی کوئی چیز نہیں؟ اور اگر وحی کا نزول نہیں ہوا تو پھر ہم اسے خطا کیسے کہہ سکتے ہیں جسے رب اکرم خطا قرار نہیں دے رہا، اگر اس کے ہاں یہ غلطی ہوتی تو فی الفور اس کا ازالہ کر دیا جاتا حالانکہ ایسا نہیں ہوا تو اب ہمیں روایت کا ایسا مفہوم تلاش کرنا ہوگا جو مذکورہ اصول کے تحت آتا ہو اور وہ دیگر نصوص سے متضاد بھی نہ ہو

باب ۴

حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم
 مقصد، حقائق پر اطلاع
 دینی اور دنیاوی فوائد کا علم
 صنعت و حرفت کا علم
 تمام دینی اور دنیاوی منافع کا علم
 حقائق اشیاء کا علم
 حضرت خلیل علیہ السلام کا مقام علمی



حضرت آدم علیہ السلام اور حقائق اشیاء کا علم

اللہ تعالیٰ نے سیدنا آدم علیہ السلام کو دنیاوی اشیاء کے حقائق سے آگاہ فرمایا تو تصور کیجئے تمام انبیاء کے سربراہ کو یہ شان کس قدر ملی ہوگی۔

ارشاد الہی

وعلم آدم الاسماء کلہا ثم عرضہم علی الملائکۃ فقال انبئونی باسماء هؤلاء ان کنتم صادقین (البقرہ-۳۱)

”اسماء“ سے کیا مراد ہے؟ مفسرین کرام نے متعدد آراء نقل کی ہیں اور ان میں کوئی تضاد نہیں بلکہ وہ ایک دوسرے کی تائید و تشریح ہیں۔ حافظ عماد الدین بن کثیر (ت-۷۷۴) نے متعدد صحابہ اور تابعین کے اقوال نقل کرنے کے بعد لکھا

الصحيح انه علمه اسماء الاشياء کلها ذواتها وصفاتها و افعالها كما قال ابن عباس حتی الفسوة والفسية یعنی ذوات الاسماء والافعال المکبر والمصغر

صحیح یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمام اشیاء کی ذوات، ان کی صفات اور ان کے افعال کے نام سکھائے جیسے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے حتیٰ کہ تھوڑی اور زیادہ ہوا کے خروج کا نام بھی بتایا۔ یعنی اسماء کی ذوات اور بڑے چھوٹے افعال کا علم دیا۔

اس کے بعد امام بخاری سے تفصیلاً حدیث شفاعت ذکر کی کہ اہل قیامت

آپس میں مشورہ کریں گے کہ بارگاہ خداوندی میں کسی کو سفارشی بنایا جائے تو حضرت آدم علیہ السلام کی خدمت حاضر ہو کر عرض کریں گے، آپ تمام انسانوں کے والد ہیں اللہ تعالیٰ نے آپ کو اپنے دست قدرت سے پیدا کیا اور ملائکہ کو آپ کے لئے سجدہ کا حکم دیا و علمک اسماء کل شئی اور س نے آپ کو تمام اشیاء کے اسماء

کی تعلیم دی

اس کے بعد روایت مسلم کے الفاظ نقل کئے اور لکھا

فدل هذا على انه اسماء جميع المخلوقات ولهذا قال ثم عرضهم على الملائكة يعني المسميات

یہ اس پر دلیل ہے کہ انہیں اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوقات کے نام سکھائے اسی لئے فرمایا پھر انہیں ملائکہ پر پیش کیا یعنی ذوات اشیاء کو

پھر مسمیات و ذوات کی ملائکہ پر پیشگی پر دلائل دیئے کہ صحابہ سے منقول ہے و علم آدم الاسماء کلھا ثم عرض الخلق على الملائكة

کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اسماء کی تعلیم دی پھر مخلوق کو ملائکہ پر پیش کیا۔

حضرت مجاہد سے یہ تفسیر نقل کی کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اسماء کی تعلیم دی پھر مخلوق کو ملائکہ پر پیش کیا۔

ثم عرض اصحاب الاسماء على الملائكة

پھر اصحاب اسماء (ذوات) کو ملائکہ پر پیش کیا گیا۔

(تفسیر القرآن العظیم، ۱، ۷۳)

علامہ سید محمود آلوسی (ت- ۱۲۷۰) مراد اسماء آشکار کرتے ہوئے رقم طراز ہیں کہ اس میں اہل علم کی مختلف آراء موجود ہیں

والحق عندی ما علیہ اهل الله
 وهو الذی یقتضیہ منصب
 الخلافة الذی علمت وهو انها
 اسماء الاشیاء علویة او سفلیة
 جوہریة او عرضیة ویقال لها
 اسماء الله تعالیٰ عندهم باعتبار
 دلالتها علیہ وظہورہ فیہا غیر
 متقید بہا ولهذا قالوا ان اسماء الله
 تعالیٰ غیر متناہیة اذ ما من شیء
 یسرز للوجود من خبایا الجود الا
 وهو اسم من اسمائہ تعالیٰ و شان
 من شئوہ عز شانہ وهو الاول
 والاخر والظاهر والباطن

اور میرے نزدیک حق وہی ہے جس
 پر اہل اللہ ہیں اور وہ یہ ہے کہ
 منصب خلافت کا تقاضا یہ ہے کہ وہ
 تمام اشیاء کے اسماء ہوں خواہ وہ اوپر
 ہیں یا نیچے، جوہر ہیں یا عرض، ان کے
 ہاں انہیں اسماء الہیہ کہا جاتا ہے کیونکہ
 ان کی ان پر دلالت ہے اور ان میں
 اس کا غیر مقید ظہور ہوتا ہے کیونکہ
 کائنات میں جو بھی شے معرض وجود
 میں آتی ہے وہ اللہ تعالیٰ کے کسی نہ کسی
 نام اور اس کی شانوں میں سے کسی
 شان کا مظہر ہوتی ہے اور وہی اول
 وہی آخر اور وہی ظاہر و باطن ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کو ان کی تعلیم
 یوں ہوئی ان میں ظہور حق ہوا
 جو حلول، اتحاد اور تشبیہ سے پاک ہے
 اور یہ ظہور تمام اسماء و صفات کے ساتھ
 ان کی استعداد کے مطابق ہوا، یوں
 کہ وہ ان اشیاء میں وجہ حق جان لیں وہ
 ان کے شمولات سے واقف ہو جائیں
 اور ان کے اشارات کو یوں جان لیں کہ

وتعلیمہا لہ علیہ السلام علی
 هذا ظہور الحق جل وعلا فیہ
 منزہاً عن الحلول والاتحاد
 والتشبیہ بجمیع اسمائہ وصفاتہ
 المتقابلة حسب استعدادہ الجامع
 بحیث علم وجہ الحق فی تلک
 الاشیاء وعلم ما انطوت علیہ
 وفہم ما اشارت الیہ فلم یخف

علیہ منها خافیۃ ولم یبق من
اسرارہا باقیۃ فی اللہ هذا الجرم
الصغیر کیف حوی هذا العلم
الغزیز

ان پر کوئی چیز مخفی نہ رہے اور ان کے اسرار
میں سے کوئی باقی نہ رہے یہ اللہ تعالیٰ کی
شان ہے کہ چھوٹے سے جسم میں وہ کس
قدر علم کامل رکھ دیتا ہے۔

اس کے بعد تعلیم کی کیفیت کی تفصیل بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں، ایک رائے یہ
ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام میں، اسماء، ان کے مدلولات، ان پر
دلالت اور وجہ دلالت کا علم تفصیلی ضروری اور بدیہی طور پر تخلیق فرما دیا۔ جبکہ دوسری
رائے یہ ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اجزاء مختلفہ اور مخالف قوتوں سے پیدا کیا جن
میں انواع مدرکات کے ادراک کی استعداد تھی۔

والہمہ معرفۃ ذوات
الاشیاء واسمائہا وخواصہا
ومعارفہا واصول العلم
وقوانین الصناعات
وتفاصيل آلاتها وکيفيات
استعمالاتها

اور انہیں ذوات اشیاء، ان کے اسماء،
خواص، معارف، اصول علم، صنعتوں
کے قوانین، ان کے آلات کی تفصیل
اور ان کے استعمال کے طریقے الہام
فرمائے

(روح المعانی - ۱-۳۰۳)

امام کے یہ الفاظ

قوانین الصناعات و تفاصيل
آلاتها وکيفيات استعمالاتها

صنعتوں کے قوانین، ان کے آلات کی
تفصیل اور ان کے استعمال کے طریقوں
سے آگاہ کیا

نہایت ہی قابل توجہ ہیں

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) اسماء کی مراد واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں
ای علمہ صفات الاشیاء یعنی انہیں اشیاء کی صفات، اقسام اور
و نعوتها و خواصها خواص کی تعلیم دی

اس پر دلائل دیتے ہیں کہ یہ مفہوم مراد لینا اس لئے لازم ہے

۱- ان الفضیلة فی معرفة اشیاء کی حقیقتوں کا جاننا بہت زیادہ
حقائق الاشیاء اکثر من افضل ہے اس سے کہ ان کے اسماء کی
الفضیلة فی معرفة اسمائها معرفت ہو

۲- بعض نے چونکہ اس سے مراد فقط لغات و زبانیں لیں تھیں، فرماتے ہیں یہ بہتر
نہیں کیونکہ ان کے ساتھ تحدی و چیلنج ممکن نہیں کیونکہ ان کا علم، تعلیم کے بغیر نہیں ہو
سکتا، ہاں

العلم بحقائق الاشیاء فالعقل اشیاء کی حقیقتوں کا علم تو ان کا حصول
متمکن من تحصیلہ فصیح بذریعہ عقل ہو سکتا ہے لہذا اس کے
وقوع التحدی فیہ ساتھ تحدی درست ہے۔

(مفتاح الغیب-۲-۱۷۵)

یہاں امام رازی نے نہایت ہی فیصلہ کن الفاظ میں واضح یہی کیا کہ حقائق اشیاء کا علم
عقل سے بھی ممکن ہے تو یہاں یہ جاننا نہایت ہی ضروری ہے کہ اس کائنات میں سب
سے زیادہ عقل رکھنے والے حبیب خدا ﷺ ہی ہیں اس میں کوئی دوسری رائے ہی
نہیں۔ اس کی تفصیل آرہی ہے کہ تمام مخلوق کی عقل حضور ﷺ کی بنسبت ریت کا
ذره بھی نہیں۔

یہاں ہم مفتی احمد یار خاں نعیمی رحمہ اللہ تعالیٰ (ت-۱۳۹۱) کا ایک اقتباس نقل کئے
دیتے ہیں جو معاملہ کو سمجھنے کے لئے کافی معاون ثابت ہوگا، لکھتے ہیں

”کلہا اس میں بہت گنجائش ہے کیونکہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ کوئی نام بھی آدم علیہ السلام کے علم سے باقی نہ بچا۔ جیسے خالق کل شئی سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا ہر چیز کا خالق ہے، ایسے ہی یہاں کلہا سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام ہر نام والی چیز کے عالم ہیں۔ خیال رہے کہ آدم علیہ السلام کا علم اس قدر وسعت کے باوجود ہمارے نبی ﷺ کے دریا کا قطرہ ہے۔ کیونکہ ان کا علم ہر اس چیز کو گھیرے ہوئے ہے کہ جہاں تک الفاظ اور ناموں کی رسائی ہے۔ لیکن میرے شہنشاہ ﷺ کے متعلق فرمایا گیا و علمک ما لم تکن تعلم یہاں نہ اسم کی قید ہے نہ الفاظ و حروف کی پابندی۔ اب ہم کلہا کی کسی قدر گنجائش دکھاتے ہیں۔ یہ سب جانتے ہیں کہ دنیا میں اول سے آخر تک لاکھوں زبانیں بولی گئیں اور ہر زبان کے حروف، نقش اور ان کے الفاظ علیحدہ علیحدہ ہوئے، پھر ہر زبان میں کروڑوں لغات جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ دنیا میں کروڑوں چیزیں اور ہر چیز کی لاکھوں صفات اور ہر صفت کے لاکھوں نام اور نام کے لکھنے اور بولنے کے لاکھوں طریقے، مثلاً الف لکھنے کا انگریزی میں اور طریقہ ہے، اردو میں اور، عربی میں اور پھر مثلاً پانی کو اردو میں پانی، فارسی میں آب، عربی میں ماء، ہندی میں جل، انگریزی میں واٹر اور نہ معلوم کس کس زبان میں کیا کیا کہتے ہوں گے۔ پھر اگر لفظ پانی لکھا جائے تو ہر زبان کی عبارت میں علیحدہ طریقے سے مثلاً انگریزی (PAM) اور ہندی میں اور گجراتی میں اردو میں (پانی) عربی میں (ماء) وغیرہ وغیرہ طریقوں سے پھر اس پانی کے ہزاروں حالات اور ہزاروں قسمیں ہیں، ٹھنڈا گرم، صاف میلا، کھاری میٹھا، بھاری ہلکا، گاڑھا پتلا، سفید کالا وغیرہ وغیرہ۔ یہ سب علوم سیدنا آدم علیہ السلام کو دیئے گئے بھلا خیال تو کرو اس علم کی کوئی حد ہے۔ تفسیر روح البیان میں اس جگہ فرمایا گیا کہ آدم علیہ السلام کو سات لاکھ زبانوں کا علم تھا اور ایک

ہزار پیشوں میں خوب ماہر تھے مگر آپ نے کھیتی باڑی کا کام کیا۔ **لطیفہ**، آدم علیہ السلام کا پیشہ کھیتی باڑی، نوح علیہ السلام کا نجاری (لکڑی بنانا یعنی بڑھئی کا پیشہ)، ادریس علیہ السلام کا درزی گری۔ صالح علیہ السلام کا تجارت، داؤد علیہ السلام کا زرہ سازی (زرہ بنانا، یعنی لوہار کا کام) سلیمان علیہ السلام کا زنبیل سازی اور موسیٰ علیہ السلام، شعیب علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کا عمل مبارک بکریاں چرانا تھا۔
(روح البیان)

نیز کلہا سے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ نے اپنی ذات و صفات کے سارے نام بھی ان کو تعلیم فرمائے تھے۔ اب تو آدم علیہ السلام کے علم کی کوئی انتہاء نہ رہی۔ روح البیان وغیرہ نے اس جگہ لکھا کہ آدم علیہ السلام کو تمام فرشتوں اور اپنی اولاد کے سارے نام اور حیوانات، جمادات، پرندے چرندے اور ہر وہ جاندار جو قیامت تک پیدا ہونے والے ہیں، تمام شہروں اور گاؤں ہر کھاتی پیتی چیز اور جنت کی ہر نعمت بلکہ یوں کہو کہ ہر چھوٹی بڑی چیز کے نام بتادیئے گئے۔ یہاں تک کہ پیالہ اور پیالی اور ڈھال اور دودھ نکلنے کا برتن بلکہ آہستہ اور زور سے گوز مارنا کے نام بھی بتادیئے۔
ثم عرضہم اس سے معلوم ہوا کہ فقط غائبانہ نام ہی نہ بتائے گئے تھے بلکہ دیکھنے والی چیزیں دکھائی گئی تھیں یعنی جو چیزیں قیامت تک کبھی بھی پیدا ہونے والی تھیں، مثلاً ریلوے، موٹر کار، ٹیلی فون، ریڈیو، ہوائی جہاز وغیرہ۔ یہ سب چیزیں ان کو دکھا کر ان کے نام اور بنانے کی ترکیبیں اور ان کے سارے حالات بتائے گئے۔

(اشرف التفاسیر ۱-۲۵۸)

اس کے فوائد کے تحت رقم طراز ہیں

بری چیز کا جاننا برا نہیں کیونکہ آدم علیہ السلام کو ہر بری بھلی چیز کا علم دیا گیا اور اس سے ان کی انضلیت ظاہر فرمائی۔
(ایضاً-۲۶۰)

مقصد، حقائق پر اطلاع

مفسرین نے یہاں تک تصریح کی ہے کہ حصول الفاظ و اسماء بڑی غرض و مقصد نہیں ہوتا۔ بلکہ مسمیات کی ذوات، ان کے حقائق اور ان کے خواص و اسرار کا جاننا کمال ہوتا ہے۔

امام ناصر الدین احمد منیر سکندری رقمطراز ہیں، نفس الفاظ کا حصول بڑا کمال نہیں بل الغرض العظیم تعلیمہ بلکہ مقصد عظیم انہیں مسمیات کی لذوات المسمیات و اطلاعه ذوات کی تعلیم اور ان کے حقائق اور علی حقائقہا وما اودع اللہ ان میں ودیعت فرمودہ خواص و اسرار تعالیٰ فیہا من خواص و اسرار پر اطلاع دینا ہے۔

اسماء سے مسمیات مراد ہونے پر دوسری دلیل یہ دی کہ ارشاد الہی ”ثم عرضہم علی الملائکۃ“ میں

الضمیر فیہ عائد الی ضمیر بالاتفاق مسمیات کی طرف لوٹ المسمیات اتفاقاً رہی ہے۔

(الانصاف-۱-۱۲۵)

دینی و دنیاوی فوائد کا علم

علامہ جبار اللہ بخٹری (ت-۵۲۸) اسماء مسمیات کی تعلیم کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی پیدا کردہ اجناس دکھائیں، ان کے نام بتائے، اس کا نام گھوڑا، اس کا نام اونٹ اور دیگر تمام اشیاء کے نام بتائے

و علمہ احوالہا وما یتعلق بہا اور ان کے احوال اور ان سے متعلق من المنافع الدینیۃ والدنیویۃ دینی و دنیاوی منافع کی تعلیم دی

(الکشاف-۱-۱۲۶)

صنعت و حرفت کا علم

علامہ غلام رسول سعیدی اسی آیت کے تحت لکھتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اشیاء کے حقائق، خواص، اسماء، علوم کے قواعد اور مختلف صنعتوں کے قوانین تعلیم فرمائے (تبیان القرآن - ۱-۳۵۵)
امام ابوالسعود محمد عمادی حنفی (ت-۹۵۱) اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں - حضرت آدم علیہ السلام کو جو علوم دیے گئے ان میں قوانین صنعت و حرفت بھی شامل تھے

قیل اسماء خلقه من	اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اپنی مخلوق
المعقولات والمحسوسات	کے معقولات، محسوسات، تخیلات اور
والمتخیلات والموهومات	موہومات کی تعلیم دی، انہیں اشیاء کی
والهمه معرفة ذوات الاشياء	ذوات ان کے خواص، معارف،
وخواصها ومعارفها واصول	اصول علم، قوانین صنعت، ان کے
العلم وقوانين الصناعات	آلات کی تفصیل اور ان کے استعمال کا
وتفاصيل آلاتها وكيفية	طریقہ سکھایا

استعمالاتها

(ارشاد العقل السليم، ۱-۸۴)

امام قاضی عمر بیضاوی (ت-۶۸۵) اسماء کی تفسیر میں لفظ اسم کے دو معانی بیان کرنے کے بعد کہتے ہیں - اسم کا اول معنی ہو یا ثانی کوئی فرق نہیں ہوتا کیونکہ دوسرا اول کو مستلزم ہے - کیونکہ باعتبار دلالت الفاظ کا علم، معانی کے علم پر ہی موقوف ہوتا ہے تو اب آیت کا معنی یہ ہوا

انه تعالى خلقه من اجزاء	اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو مختلف اجزا
مختلفة وقوى متباينة مستعداً	اور مختلف قوتوں سے پیدا کیا اور ان

میں معقولات، محسوسات، متخیلات اور
موہومات کے ادراک کی استعداد رکھی
اور انہیں اشیاء کی ذوات، ان کے
خواص، اسماء، اصول علم، قوانین حرفت
اور ان کے آلات کی کیفیت سے آگاہ
کیا۔

لادراک انواع المدرکات من
المعقولات والمحسوسات
والمتخیلات والموہومات
والہمہ معرفة ذوات الاشیاء
وخواصها واسمانها واصول
العلم وقوانین الصناعات
وکیفۃ آلاتها

(انوار التنزیل، ۱-۲۸۶)

تمام دینی و دنیاوی منافع کا علم

امام محمد بن الدین شیخ زادہ محمد بن علی الدین حنفی (ت-۹۵۱) نے اس آیت
مبارکہ کے تحت بڑی تفصیل سے لکھا۔ ان کے کچھ اقتباسات درج کئے دیتے ہیں
تاکہ مسئلہ خوب آشکار ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم کو اسماء مسمیات کی تعلیم
کیسے دی؟ کی تفصیل کرتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنی مخلوق کے
جواہر و اعراض کی اجناس دکھا کر ان
کے دل میں القا کیا کہ اس کا نام گھوڑا،
اس کا نام گائے اور اس کا نام اونٹ حتی
کہ تمام اجناس کے ناموں سے آگاہ
کیا، اور انہیں ان کے احوال اور منافع
بھی بتائے مثلاً گھوڑا سواری کے لئے
، گائے کاشت کے لئے، اونٹ بوجھ

انہ تعالیٰ اراہ الاجناس التی
خلقها من الجواهر والاعراض
والقی فی قلبہ ان هذا فرس
وهذا اسمہ بقرة وهذا اسمہ
بعیر الی تمام الاجناس وعلمہ
احوالها و منافعها مثل ان قال
الفرس یصلح للركوب والبقرة
لکراث الارض والبعیر لحمل

الاثقال وكذا الحال في جميع
اسماء المسميات وخواصها
وما يتعلق بها من المنافع
الدينية والدنيوية
اٹھانے کے لئے ہے۔ اسی طرح تمام
مسمیات ان کے خواص اور ان سے
دینی و دنیاوی متعلقہ منافع سے بھی
آگاہ فرمادیا۔

حقائق اشیاء کا علم

محض انہیں اسماء والفاظ کا علم ہی نہیں دیا بلکہ ذوات کے حقائق و خواص کا علم
دیا اس پر امام فخر الدین رازی کی گفتگو نقل کی جس میں تھا کہ یہاں اشیاء کی صفات،
نوعت اور خواص مراد ہیں وجہ تعیم ذکر کی کہ کیا وجہ یہاں صفات و ضائع مراد لئے جارہے
ہیں کہ مقصد یہاں حضرت آدم علیہ السلام کی فضیلت کا ملائکہ کے سامنے اظہار
ہے

ولیس کبیر فضل للعلم بمجرد
العبارة الدالة على المسميات
وخواصها واحوالها لان العلم
بالماهیات وعوارضها اهم من
العلم باللغات الذی هو من
وظائف الصبيان

اگر صرف نام اور اسماء ہی بتائے تھے

کیف يجوز ان يقال جعل آدم
عالمًا في ملكوت السموات
والارض؟ بحيث صار شيخاً
مدرساً للملائكة بمجرد تعلم
تو یہ کہنا کیسے جائز ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے
حضرت آدم کو سماوی و ارضی سلطنتوں
میں عالم بنایا، وہ زبانوں اور اسماء
جاننے پر ملائکہ کے استاذ اور مدرس کیسے

لغات و اسماء فلما جاز تعميم
الاسماء للالفاظ الموضوعه
والصفات بحسب اللغات كان
الحمل على العموم اولیٰ

امام بیضاوی کی عبارت 'والهمه' کے تحت لکھتے ہیں کہ کوئی یہ نہ سمجھے کہ اس کی ان
میں صرف استعداد ہی رکھی بلکہ ان کو عملاً ان کے سامنے رکھ کر نام بتائے

انہ لم یبقہ علی الاستعداد
المحض بل اخرج کمالہ من
القوة ای حیث الهمہ معرفة
ذوات الاشیاء ای حقائقہا التی
کل واحدة منها مغایرة
لماعدادہا ومعرفة ما یخصہا من
الصفات والمنافع والمضار
ومعرفة اسمائہا ای الفاظ
الموضوعه بازائها ومعرفة
اصول العلوم ای قواعدہا
الکلیة وقوانین الصناعات ای
الامور الکیلیة التی یحتاج الیہا
فی الصناعات والحرف

انہیں محض استعداد پر ہی نہیں باقی رکھا
بلکہ ان کے کمال کو قوت سے نکال کر
عملاً ذوات اشیاء کی معرفت بخشی یعنی
ان کے حقائق سے یوں آگاہ کیا کہ ہر
شے ایک دوسری سے ممتاز و جدا تھی،
ان کی صفات، خواص، منافع اور
نقصانات کی معرفت دی، ان الفاظ
کے اسماء کے بارے میں یوں آگاہ کیا
کہ ان کی وضع ان کے لئے ہے علوم
کے اصول یعنی قواعد کلیہ اور قوانین
صنعت یعنی وہ امور کلی بتائے جن کی
صنعتوں اور حرفتوں میں ضرورت و
محتاجی ہوتی ہے۔

معنی عرض (ان پر پیش کئے) کی تشریح کرتے ہوئے دو بزرگوں کا حوالہ دیا اور لکھا
امام غزالی کے نزدیک اس کا معنی ہے

ہم نے انہیں ان کے سامنے ظاہر کیا
حتیٰ کہ انہوں نے انہیں دیکھ لیا

ابرز ناہا حتیٰ زأوها

شیخ مقاتل کہتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے حیوانات و جمادات تمام
کو پیدا کیا پھر حضرت آدم علیہ السلام کو
ان کے نام سکھائے پھر ان کی ذوات
موجودہ کو ملائکہ پر پیش کیا اس وجہ سے
فرمایا پھر اس نے انہیں پیش کیا

ان الله تعالى خلق كل شئ من
الحيوان والجماد ثم علم آدم
اسماء هاء ثم عرض تلك
الاشخاص الموجودات على
الملائكة ولذلك قال ثم

عرضهم

(حاشیہ شیخ زادہ - ۱- ۵۰۵ تا ۵۱۱)

امام ابوالحسن ماوردی (ت- ۳۵۰) فرماتے ہیں تعلیم الاسماء میں تین اقوال ہیں۔

۱- اسماء ملائکہ ۲- اسماء اولاد

۳- حضرت ابن عباسؓ، قتادہ اور مجاہد سے ہے

اسماء جميع الاشياء تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی

آگے پھر دو اقوال ہیں

۱- فقط اسماء کی تعلیم دی نہ کہ معانی کی۔

۲- اسماء و معانی دونوں کی تعلیم دی کیونکہ بلا معانی، تعلیم اسماء میں کیا فائدہ؟

فتكون المعاني هي المقصودة تو معانی کا علم مقصود ہے ہاں اسماء ان

والاسماء دلائل علیہا کی طرف رہنمائی کرتے ہیں

(النکت والعیون - ۱- ۹۹)

امام اسماعیل حقی (ت- ۱۱۳۷) اس آیت کے تحت لکھتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم

علیہ السلام کو اشیاء کی اجناس دکھائیں، ان کے نام بتائے جن میں حیوانات، جمادات، شہروں و بستیوں کے نام، پرندوں اور نباتات کے نام

و صنعة كل شئى اور ہر شے کی صنعت اور تمام کھانوں
و اسماء المطعمات اور مشروبات کے نام بھی بتادیے
والمشروبات

(روح البیان - ۱ - ۱۳۴)

امام ابو بکر احمد بن علی بصاص (ت - ۳۷۰) لکھتے ہیں اگر چہ ربیع بن انس سے ہے کہ مراد اسماء اولاد ہیں مگر حضرت ابن عباس اور حضرت مجاہد سے مروی ہے انہ علمہ اسماء جمیع الاشیاء کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ و ظاہر اللفظ یوجب ذلک نے تمام اشیاء کے نام بتائے اور ظاہری الفاظ اس معنی کو لازم کر رہے ہیں۔

پھر آگے چل کر لکھتے ہیں

وانہ علمہ ایامہا بمعانیہا اذ لا اور اللہ تعالیٰ نے انہیں ان کے معانی و فضیلة فی معرفة الاسماء دون حقائق بھی سکھائے کیونکہ بغیر معانی، اسماء کی معرفت میں کوئی فضیلت نہیں المعانی

(احکام القرآن - ۱ - ۳۶)

حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کا مقام علمی

ارشاد الہی ”و کذلک نری ابراہیم ملکوت السموات والارض“ کے تحت مفسرین نے صحابہ اور تابعین سے حضرت خلیل اللہ علیہ السلام کے مقام علمی کے بارے میں جو کچھ نقل کیا ہے وہ بھی یہاں ملاحظہ کر لیجئے۔

۱- امام محمد ابن جریر طبری (ت-۳۱۰) اور امام ابن ابی حاتم (ت-۳۲۷) نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے۔ انہوں نے اس آیت کی تفسیریوں کی جلی لہ الامر سرہ وعلانیته فلم یخف علیہ شیء من اعمال الخلاق ان کے لئے پوشیدہ اور ظاہری معاملات واضح کر دیے اور مخلوقات کے اعمال میں سے کوئی شے بھی مخفی نہ رہی۔ (جامع البیان، تفسیر ابن ابی حاتم، ۷۵۰: ۷۵۱)

۲- امام آدم بن ابی ایاس، ابن منذر، ابو حاتم، ابوالشیخ اور امام بیہقی نے الاسماء والصفات میں حضرت مجاہد تابعی سے تفسیریوں نقل کی فرجت لہ السموات السبع فنظر الی ما فیہن حتی انتہی بصرہ الی العرش وفرجت لہ الارضون السبع فنظر الی ما فیہن (تفسیر ابن ابی حاتم، ۷۵۰: ۷۵۱)

۳- امام سعید بن منصور، ابن منذر اور ابو حاتم نے امام سدی کبیر سے الفاظ تفسیر یہ نقل کئے

فرجت لہ السموات السبع حتی نظر الی العرش والی نزلة من الجنة ثم فرجت لہ الارضون السبع حتی نظر الی الصخرة التي علیها الارضون ان کے لئے ساتوں آسمان کھول دیے گئے حتی کہ آپ نے عرش اور اس کے جنت سے نزول کو دیکھا پھر ساتوں زمینیں ان کے لئے کھول دی گئیں حتی کہ آپ نے وہ چٹان دیکھی جس پر زمینیں قائم ہیں

امام احمد رضا قادری یہ تفاسیر نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

واذا ثبت هذا للخليل الجليل اور جب یہ بات خلیل اللہ علیہ السلام
ثبت بالاولیٰ للحبيب الجمیل کے لئے ثابت ہے تو سوہنے حبیب
صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے لئے تو بدرجہ اولیٰ ثابت ہوگی

(انباء الحی - ۳۱۰)

فصل

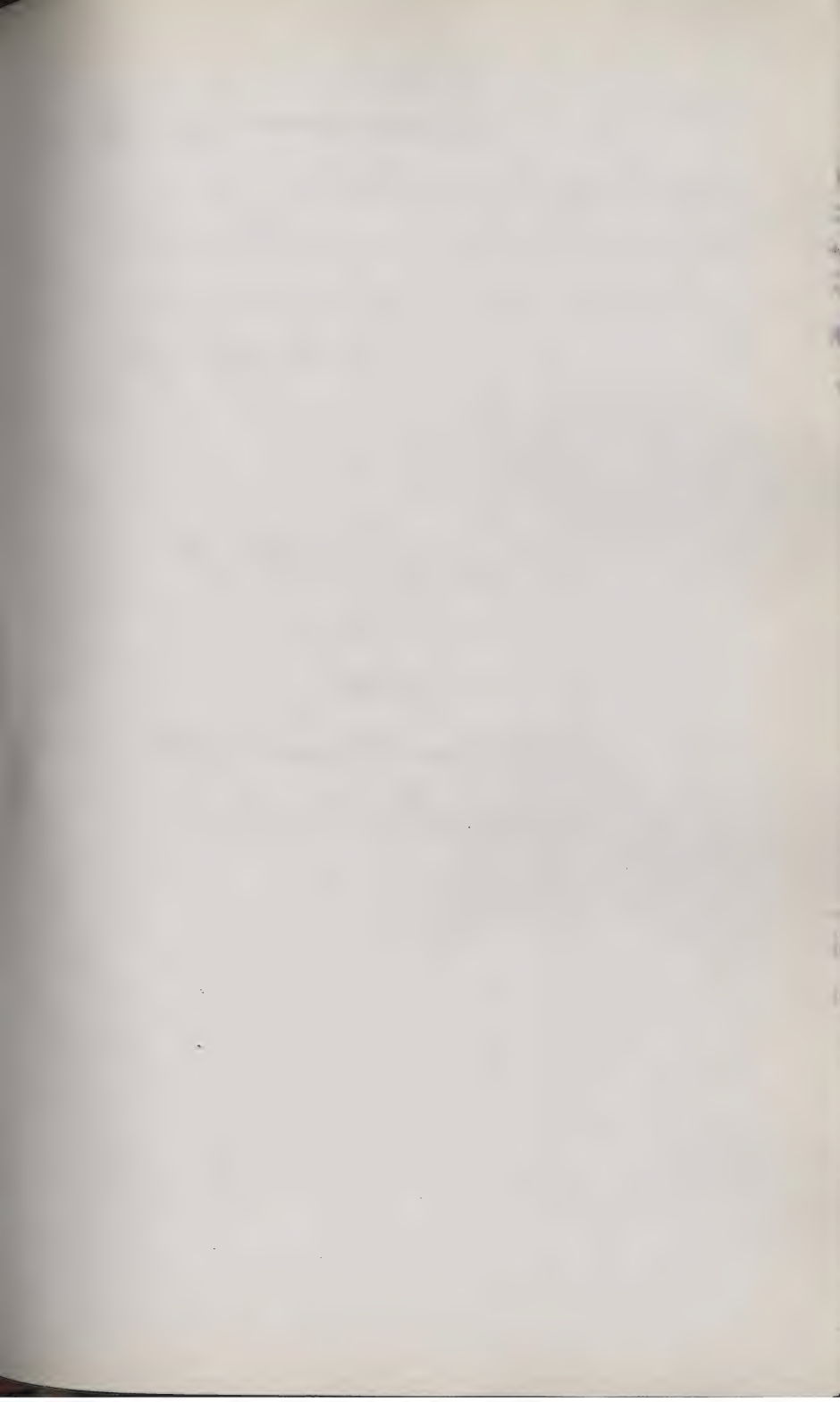
حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں

ان سے بھی اکمل

کچھ مثالیں

تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل

شرق و غرب کے جن و انس کی ذمہ داری



حضور ﷺ فضائل انبیاء کے جامع ہیں

تمام اہل علم نے کتاب و سنت کی روشنی میں یہ تصریح کی ہے کہ آپ ﷺ کی ذات اقدس تمام فضائل و کمالات انبیاء علیہم السلام کی جامع ہے۔ بلکہ وہ فضائل ان سے بڑھ کر کامل طور پر آپ ﷺ میں پائے جاتے ہیں۔ اس پر چند تصریحات ملاحظہ کر لیجئے

۱- امام ابو محمد عبد الرحمن بن ابی حاتم الرازی (ت- ۳۲۷) نے بیان کیا حضرت عمرو بن سواد السرجی کہتے ہیں۔ امام شافعی نے فرمایا

ما اعطی اللہ نبیاً ما اعطی
محمد ﷺ
جو کچھ بھی اللہ تعالیٰ نے کسی نبی کو عطا کیا وہ اس نے حضرت محمد ﷺ کو بھی عطا فرمایا ہے۔

میں نے عرض کیا

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے
مردے زندہ کرنا عطا فرمایا
اعطی عیسیٰ احياء الموتی

آپ نے فرمایا

اعطی محمد ﷺ حنین
الجزع الذی کان یقف یخطب
الی جنبہ حتی ہیئ لہ المنبر فلما
هیئ لہ المنبر حن الجزع حتی
سمع صوته فهذا اکبر من ذلک
(آداب الشافعی ومناقبہ- ۶۲)
حضرت محمد ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے تنے کے رونے کا معجزہ عطا کیا جس کے ساتھ آپ ﷺ کھڑے ہو کر خطبہ دیا کرتے۔ جب آپ ﷺ کے لئے منبر تیار ہو گیا اور آپ نے اس پر خطبہ دینا شروع کیا تو تنارو دیا حتی کہ اس کی آواز سنی گئی تو یہ معجزہ اس سے بڑا ہے۔

اس کے محقق و محقق شیخ عبد الغنی عبد الخالق، امام شافعی کے اس جواب کی وضاحت میں

رقم طراز ہیں

لان ايجاد الادراك في
الجمادات ابلغ من اعادة
الحياة الى من مات كما هو
الحال بالنظر والبحث
اس کے بعد لکھتے ہیں

وذلك الجواب من الشافعي مبني
على التسليم والقرض والاقل ثابت
من طرق صحيحة معتبرة عند اهل
التحقيق والخبرة ان الله اكرم نبينا
ايضاً باحيا ابويه الشريفين وغيرهما
(ايضاً)

کیونکہ جمادات میں ادراک کی ایجاد
، مرنے والے میں دوبارہ زندگی
لوٹانے سے زیادہ کامل ہے جو نظر و فکر
میں مسلم ہے۔

امام شافعی کا یہ جواب بطور تسلیم و فرض
ہے ورنہ اہل تحقیق و علم کے ہاں صحیح و معتبر
اسناد کے ساتھ ثابت ہے کہ اللہ تعالیٰ
تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو یہ شرف
بھی عطا کیا مثلاً اپنے والدین کریمین
اور دیگر فوت ہونے والوں کا زندہ کرنا

۲- حافظ ابن کثیر (ت-۷۷۴) نے حضور ﷺ کی اسی شان کا ذکر یوں کیا

البينة على ذكر المعجزات
لرسول الله ﷺ مماثلة
لمعجزات جماعة من الانبياء
قبله واعلى منها خارجة عما
اختص به من المعجزات
العظيمة التي لم يكن لاحد قبله
منهم عليهم السلام

رسول اللہ ﷺ کے معجزات پہلے
انبیاء علیہم السلام کے معجزات کی مثل
ہیں اور ان سے اعلیٰ بھی ہیں۔ معجزات
جو آپ ﷺ کے ساتھ مخصوص ہیں
اور وہ آپ سے پہلے انبیاء علیہم السلام
کو نہیں ملے

(البدایہ- ۶۷-۲۶۲)

اس پر انہوں نے دلائل دیتے ہوئے ذکر کیا

سمعت من شيخنا الامام العلامة الحافظ ابي الحجاج المزني تغمدہ اللہ برحمته ان اول من تكلم في هذا المقام الامام ابو عبد الله محمد بن ادريس الشافعي رضي الله عنه

میں نے اپنے شیخ حافظ ابوالحجاج المزنی (اللہ تعالیٰ اپنے رحمت کا ان پر نزول فرمائے) سے یہ سنا کہ سب سے پہلے اس مسئلہ پر امام ابو عبد اللہ محمد بن ادیس شافعی رضی اللہ عنہ نے گفتگو کی ہے

آگے لکھتے ہیں ہم نے بھی حضور ﷺ کے بارے میں یہ باب اس لئے قائم کیا تاکہ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کو واضح نشانیاں، قطعی معجزات اور واضح دلائل عطا فرمائے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے خاتم اپنے مخصوص بندے اور رسول سید الانبیاء میں وہ تمام آیات و محاسن کو جمع کر دیا بلکہ ایسی چیزیں عطا کیں جو ان سے پہلے کسی کو نہیں دی گئیں

البينة على ما اعطى الله انبيائه عليهم السلام من الايات البينات والخوارق القاطعات والحجج الواضحات وان الله جمع لعبده ورسوله سيد الانبياء وخاتمهم من جميع انواع المحاسن والايات مع ما اختصه الله به مما لم يؤت احد قبله

اس موضوع پر متعدد بزرگوں کا حوالہ دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

وقفت على فصل مليح في هذا المعنى في كتاب دلائل النبوة وهو كتاب حافل في ثلاث مجلدات

میں نے اس مسئلہ پر خوبصورت پوری فصل دلائل النبوة میں دیکھی جو تین جلدوں میں ہے اس میں اس بارے

میں پوری فصل موجود ہے۔ اسی طرح
 فقیہ ابو محمد عبداللہ بن حامد نے دلائل
 النبوة میں اسے ذکر کیا یہ کتاب ضخیم اور
 معتبر اور نفیس فوائد پر مشتمل ہے اس
 طرح ان میں سے کچھ اشیاء مشہور
 شاعر شیخ مصری نے اپنے قصائد میں
 تحریر کی ہیں۔

عقد فيه فصلاً في هذا المعنى
 وكذا ذكر الفقيه ابو محمد
 عبد الله بن حامد في كتاب
 النبوۃ وهو كتاب كبير
 تحليل حامل مشتمل على فوائد
 نفيسة وكذا الصرصري
 الشاعر يورد في بعض قصائده
 اشیاء من ذلك كما سیأتی

(البدایہ ۶-۲۶۳)

امام شافعی کے جس حوالہ کی طرف انہوں نے اشارہ کیا اس کا ذکر آچکا۔

۳۔ امام حافظ البوعیم اصمہانی (ت۔ ۴۳۰) کی کتاب میں یہ ذکر اس عنوان
 سے موجود ہے۔

تیسویں فصل، حضرات انبیاء علیہم
 السلام کے فضائل کا حضور ﷺ کے
 فضائل سے اور عطا کردہ معجزات سے
 موازنہ

الفصل الثلاثون فی ذکر
 موازاة الانبیاء فی فضائلهم
 بفضائل نبینا ومقابلة ما أوتوا
 من الایات بما أوتی علیہ
 السلام

اس کے تحت انہوں نے پہلا عنوان یہ قائم کیا ہے ”القول فیما أوتی ابراہیم
 علیہ وعلى نبینا الصلاة والسلام“ پھر یہ سوال اٹھایا

سوال۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلت کا درجہ ملا کیا حضور ﷺ کے لئے یہ ثابت
 ہے؟ اس کا جواب دیتے ہیں۔

قد اتخذ محمداً خلیلاً وحبیباً اللہ تعالیٰ نے سیدنا محمد ﷺ کو خلیل و
والحبیب الطف من الخلیل حبیب بنایا اور حبیب کا رشتہ خلیل سے
(دلائل النبوة ۶-۵۸۷) بہت خوب ہوتا ہے۔

۴۔ امام جلال الدین سیوطی (ت-۹۱۱) نے یہی بات لکھی۔
ما أوتی نبی معجزة ولا فضیلة جو بھی معجزہ و فضیلت کسی نبی کو دیا گیا
الا ونبینا ﷺ نظیرھا او اس کی مثل یا اس سے بڑا رسول اللہ
اعظم منها ﷺ کو دیا گیا

(الخصائص الکبریٰ ۲-۳۰۴)

انہوں نے موازنہ سیدنا آدم علیہ السلام سے شروع کیا مثلاً سوال اٹھایا، اللہ تعالیٰ نے
حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اشیاء کے اسماء عطا کئے، کیا حضور ﷺ کو بھی عطا کیے؟
جواب۔ امام دیلمی نے حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے نقل کیا رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا

مثلت لی امتی فی الماء والطین پانی و مٹی میں میری امت میرے
وعلمت الاسماء کلھا کما سامنے پیش کی گئی تو میں نے ان تمام
علم آدم الاسماء کلھا کے اسماء کو جان لیا جیسے آدم علیہ السلام
(الخصائص الکبریٰ ۲-۳۰۴) نے تمام اسماء اشیاء کو جان لیا۔

ان سے بھی اکمل

بلکہ اہل علم نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جب وہی کمالات حضور
ﷺ کو عطا فرمائے تو وہ ان سے اکمل اور زائد طور پر عطا فرمائے۔

۱۔ امام بدر الدین حسن بن حبیب حلبی (ت، ۷۹۷) اس حقیقت کو یوں آشکار
کرتے ہیں

ولم يعط احد من الانبياء
فضيلة مستفادة الا وقد اعطاه
مثلها وزيادة
كسی بھی نبی کو جو فضیلت دی گئی سیدنا
محمد ﷺ کو اس کی مثل اور اس
سے زائد عطا کی گئی۔

(انجم الثاقب فی اشرف المناقب - ۳)

۲- امام جلال الدین سیوطی (ت، ۹۱۱) لکھتے ہیں۔

ما أوتي احد من الانبياء فضيلة
الا و أوتي ﷺ مثلها وزيادة
لم يؤتها غيره
حضرات انبیاء علیہم السلام میں سے
جسے بھی کوئی فضیلت عطا کی گئی وہ
رسول اللہ ﷺ کو اس کی مثل اور
زائد دی کہ وہ آپ ﷺ کے علاوہ
(طرح السقط - ۶۹)

کسی کو نہیں ملی

۳- امام یوسف بن اسماعیل نبھانی (ت، ۱۳۵۰) بیان کرتے ہیں

انه لم يعط احد من الانبياء
والمرسلين معجزة ولا فضيلة
الا وقد اعطى رسول الله ﷺ
مثلها و ابلغ منها
حضرت انبیاء و رسل علیہم السلام کو جو
معجزہ و فضیلت ملی، اللہ تعالیٰ نے سیدنا
محمد ﷺ کو اس کی مثل اور اس سے
کامل طور پر عطا فرمائی ہے۔

(حجة الله على العالمين - ۱۲)

امام ذہبی اور حافظ ابن کثیر کے استاذ امام قاضی القضاة محمد بن علی انصاری المعروف
ابن الزمکانی (ت- ۷۴۷) نے اس موضوع پر مستقل کتاب عجالۃ الراكب فی
ذكر اشرف المناقب لکھی ہے۔ اس کے چند اقتباسات ملاحظہ کیجئے خطبہ میں
سلام یوں عرض کرتے ہیں السلام علیک یا رسول اللہ، السلام علیک
یا نبی اللہ، السلام علیک یا حبیب اللہ حمد و صلوة کے بعد موضوع پر گفتگو

کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

ان الله سبحانه و تعالى فضل
بعض الانبياء على بعض فرفع
فوق درجات وقد دل على
ذلك الكتاب والسنة فمن
الكتاب قوله تعالى 'تلك
الرسول فضلنا بعضهم على
بعض منهم من كلم الله ورفع
بعضهم درجات

وقد اصطفى الله سبحانه و
تعالى نبينا على الانبياء فجعله
لهم ختماً ومقدماً واماماً واولاً
وسابقاً ومتبوعاً وان كان الزمن
لاحقاً جمع الله فيه ما تفرق
فيهم من الفضائل على الوجه
الاتم الاكمل ولا درجة اعظم
من درجة الانبياء فانهم افضل
العالمين على الاطلاق ونبينا
ﷺ افضل هذا الافضل فهو
افضل مخلوق واكمل فلا
فضل الا وجمعه ولا وصف

بلا شبه الله سبحانه و تعالى نے کچھ انبیاء کو
کچھ پر فضیلت دے کر درجات بلند
کیے ہیں اور اس پر کتاب و سنت شاہد
ہے، قرآن میں ارشاد پاک ہے یہ
رسل ہیں جنہیں ہم نے ایک دوسرے
پر فضیلت دی ہے ان میں سے بعض
کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے کلام فرمایا اور
بعض کے درجات بلند کیے۔۔۔۔۔

اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے ہمارے نبی
ﷺ کو دیگر انبیاء سے مخصوص کر کے
انہیں ان کا خاتم، مقدم، امام، اول و
پہلے اور مقتدا بنایا اگرچہ زمانہ آخر میں
ہے تو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کے
اندر انبیاء کے متفرق فضائل اکمل اور
اتم درجہ پر جمع کر دیے کیونکہ انبیاء علی
الاطلاق تمام کائنات سے افضل ہیں
اور ہمارے نبی ﷺ ان افضل سے
بھی افضل ہیں تو آپ ﷺ تمام
مخلوق سے افضل و اکمل ہیں۔ کوئی
فضیلت ایسی نہیں جو آپ میں نہ ہو،

کوئی اعلیٰ وصف ایسا نہیں جس سے
آپ موصوف نہ ہوں لہذا آپ تمام
مخلوقات سے افضل ہوئے خواہ انہیں
اجتماعی طور پر لیں یا متفرق طور پر اور
آپ ان تمام کے مجموعہ پر سیادت و
سربراہی کے مستحق ٹھہرے۔

خیر الا وقد اتصف به فلهذا
فضل افاضل الخلاق
مجتمعین ومتفرقین واستحق
السیادة علیهم مجموعین

اس پر دلیل دیتے ہوئے لکھتے ہیں

وقد اشار النبی ﷺ الی
هذه السیادة فیما رواه
الترمذی عن ابی سعید رضی
الله عنه قال رسول الله ﷺ
انا سید ولد آدم یوم القیامة
ولا فخر وبیدی لواء الحمد
ولا فخر ما من نبی یومئذ
آدم فمن سواه الا تحت
لوائی قال الترمذی هذا
حدیث حسن

اس سربراہی و سیادت کی طرف اس
روایت میں اشارہ کیا جسے امام ترمذی
نے حضرت ابوسعید رضی اللہ عنہ سے
روایت کیا کہ رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا میں اولاد آدم کا بروز قیامت
سربراہ ہوں مگر فخر نہیں۔ میرے ہاتھ
میں حمد کا جھنڈا ہوگا مگر فخر نہیں کرتا، اس
دن ہر نبی آدم و دیگر میرے جھنڈے
کے نیچے ہوں گے، امام ترمذی نے
اس روایت کو حسن قرار دیا

(سنن ترمذی - ۳۱۲۸)

امام ترمذی نے کتاب المناقب میں اسے حدیث صحیح کہا ہے۔ (دیکھئے حدیث ۳۶۱۵)

(عجالة الراکب - ۱۸-۱۹)

متعدو آیات و احادیث خصوصاً سورة الانعام کی آیت

یہ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے مراتب
دیئے تو تم ان تمام کو اپنالو

اولئک الذین ہدی اللہ
فبہداهم اقتدہ

(الانعام-۹۰)

اور سورہ آل عمران کی آیت

جب اللہ تعالیٰ نے نبیوں سے عہد لیا
جب میں تمہیں کتاب و حکمت دے کر
بھیجوں پھر تمہارے پاس آئے رسول

واذ اخذ اللہ میثاق النبین لما
اتیتکم من کتاب وحکمة ثم
جاءکم رسول

(آل عمران-۸۱)

سے استدلال کرنے کے بعد کہتے ہیں حضور ﷺ اپنی ذات، دعوت اور معاد کے
اعتبار سے سب سے اکمل ہیں۔ ان تینوں پر تفصیلی گفتگو کی۔ ذات کے اعتبار سے اکمل
یوں ہیں

کیونکہ جو مقام و صفت کسی بھی نبی کو ملی
سیدنا محمد ﷺ اس میں اکمل و اتم ہیں تو
آپ ﷺ کی نبوت اتم، رسالت،
عام، خلت، خلت محبت اور کلام کے
ساتھ زیارت الہی کا شرف بھی ملا۔

فلان کل مقام وکل صفة
اختص بہا نبی فہو فیما اتم
واکمل فنبوتہ اتم ورسالتہ اعم
ولہ الخلة خلة للمحبة ولہ
الکلام مع الرؤیة

(ایضاً- ۲۹)

آپ ﷺ کے معجزات مبارکہ کے حوالہ سے رقم طراز ہیں

اللہ تعالیٰ نے ہمارے نبی ﷺ کو
ایسے خاص معجزات عطا فرمائے کہ وہ
کسی دوسرے کو حاصل نہیں اور نہ ان

قد خص اللہ نبینا ﷺ من
المعجزات بمالم یکن لاحد
غیرہ مما ظہر علی یدہ ولم

تظهر علی ید نبی قبلہ معجزۃ
الاولہ من نوع تلک المعجزۃ
ما ہوا تم واکمل مما ظهر علی
ید غیرہ وذلک غیر ما اختص
بہ (ایضاً - ۳۵) کے علاوہ ہیں۔

کے ہاتھوں پر ظاہر ہوئے، کسی بھی نبی
سے جس معجزہ کا ظہور ہوا اس قسم کے
معجزہ کا اظہار آپ ﷺ سے زیادہ
تام اور اکمل ہوا اور یہ مخصوص معجزات

اس کے بعد موازنہ کرواتے ہوئے خوب تفصیل سے کام لیا۔ ایک بات یہاں نقل کر
دیتے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام الہی کا ذکر کر کے کہتے ہیں۔

اما کلام اللہ عزوجل فقد
حصل لنبینا ﷺ فوق سبع
سموات وکلم اللہ موسیٰ
علی الطور واختص نبینا
ﷺ الکلام بالرؤیۃ
وناہیک بہارتبۃ لم ینلہا
احد من العالمین

ہمارے نبی ﷺ سے اللہ تعالیٰ نے
کلام سات آسمانوں سے اوپر کیا اور
حضرت موسیٰ علیہ السلام سے طور پر،
ہمارے نبی ﷺ کو کلام کے ساتھ
دیدار کا شرف عطا کیا اور یہ ایسا مرتبہ
ہے جو کائنات میں کسی کو بھی حاصل نہ
ہوا

(ایضاً - ۴۳)

کچھ مثالیں

حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سابقہ انبیاء علیہم السلام کا ہر معجزہ ان سے بھی
کامل طور پر عطا فرمایا اگرچہ ضمناً علماء کی تصریحات میں کچھ امثلہ آ گئی ہیں مگر ہم مستقل
اور صراحتہً بھی کچھ مثالیں ذکر کئے دیتے ہیں تاکہ معاملہ نہایت ہی آشکار ہو جائے۔

۱- سلطان العلماء شیخ عز الدین بن عبد السلام (ت-۶۶۰) آپ ﷺ کی عظمت کے اس پہلو کو یوں اجاگر کرتے ہیں

انہ اوتی الخلة کما اوتیہا
ابراہیم علیہ السلام زید علیہا
المحبة فجمع له بین المحبة
والخلة
رسول اللہ ﷺ کو خلت عطا کی جیسے
حضرت ابراہیم علیہ السلام دی لیکن
اس میں محبت کا اضافہ کرتے ہوئے
رسول اللہ ﷺ میں محبت خلت کو جمع
فرمادیا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حوالہ سے لکھا۔

انہ اوتی الکلام کما اوتیہ
موسیٰ علیہ السلام وزید علیہ
الرؤیة فجمع له بین الکلام و
الرؤیة معاً
آپ ﷺ سے کلام فرمایا جیسے
حضرت موسیٰ علیہ السلام سے، لیکن
دیدار کا اضافہ کر دیا تو آپ ﷺ
کے لئے کلام اور دیدار دونوں کو جمع
فرمایا۔ (بدایۃ السؤل فی تفصیل الرسول - ۱۷)

نوٹ۔ اس کتاب کا ترجمہ ہم نے بنام ”سب رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی“ شائع کر
دیا ہے۔

اس بات کا تذکرہ امام محمد بن علی زملکانی (ت-۷۲۷) نے ان الفاظ میں کیا ہے۔
انہ اکمل فی ذاته فلان کل
مقام وکل صفة اختص بها نبی
فهو فیہا اتم و اکمل فنبوتہ
ورسالته اعم وله الخلة خلة
المحبة وله الکلام مع الرؤیة
وله القرب والدنو
رسول اللہ ﷺ اپنی ذات میں ہر
شان و صفت میں یوں کامل ہیں کہ ہر
نبی کا وصف آپ ﷺ کے اندر زیادہ
کامل و تام طور پر پایا جاتا ہے۔ آپ
ﷺ کی خلت، خلت محبت، آپ
ﷺ سے کلام دیدار کے ساتھ اور
قرب دونوں آپ کے لئے ہی ہے۔ (عجالة الراکب - ۲۹)

تمام اوصاف کے جامع ہونے پر قرآنی دلائل

مفسرین کرام نے حضور ﷺ کے تمام انبیاء علیہم السلام کے اوصاف سے جامع ہونے پر جو قرآنی دلائل بیان کئے ان میں سے کچھ ملاحظہ کر لیجئے۔

اللہ تعالیٰ نے سورۃ الانعام میں اٹھارہ برگزیدہ انبیاء کرام حضرت ابراہیم، حضرت اسحاق، حضرت یعقوب، حضرت اسماعیل، حضرت نوح، حضرت موسیٰ، حضرت ایوب، حضرت یوسف، حضرت یحییٰ، حضرت عیسیٰ، حضرت الیاس، حضرت یسع، حضرت یونس، حضرت ہارون، حضرت داؤد، حضرت سلیمان، حضرت لوط، حضرت زکریا علیہم وعلیٰ نبینا الصلاۃ والسلام، اس کے بعد ان کے آباء، اولاد اور بھائیوں میں انتخاب کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا

اولئک الذین ہدی اللہ
فبہداهم اقتدہ قل لا اسئلكم
علیہ اجرأ ان ہو الا ذکرى
للعالمین

یہ ہیں جن کو اللہ نے درجات ہدایت
دیئے تو تم ان تمام کو اپنا لو فرماؤ میں تم
سے اس پر اجر نہیں مانگتا یہ تو تمام
جہانوں کے لئے نصیحت ہے

(الانعام-۹۰)

امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) اس آیت کی تفسیر میں رقم طراز ہیں

احتج العلماء بہذہ الایۃ علی
ان رسولنا افضل من جمیع
الانبیاء علیہم السلام

علماء نے اس مبارک آیت سے یہ
استدلال کیا ہے کہ ہمارے رسول
ﷺ تمام انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام
سے افضل ہیں

اس کی تفصیل کچھ یوں ہے

ان خصال الکمال و صفات
کہ ان تمام میں جو کامل خصائل اور

الشرف كانت مفرقة فيهم
فاجمعهم
اعلیٰ صفات متفرق طور پر ہیں وہ آپ
ﷺ جمع ہیں

اس کے بعد ان انبیاء علیہم السلام کے خصوصی اوصاف کا ذکر کیا اور لکھا

انه تعالى لما ذكر الكل امر
محمدا عليه الصلاة والسلام
بان يقتدى بهم بامرهم فكان
التقدير كانه تعالى امر محمدا
ﷺ ان يجمع من خصال
العبودية والطاعة وكل
الصفات التي كانت مفرقة
فيهم فاجمعهم

اللہ تعالیٰ نے جب سارے انبیاء کا
ذکر کیا تو سیدنا محمد ﷺ کو ان کے
معاملہ کی اتباع کا حکم دیا تو اب بات
کچھ یوں ہے گویا اللہ تعالیٰ نے سیدنا
محمد رسول اللہ ﷺ کو یہ حکم دیا کہ وہ
عبادت و طاعت اور تمام صفات کو
اپنے اندر جمع کر لیں جو ان میں الگ
الگ ہیں تو آپ نے ان تمام کو جمع کر
لیا۔

جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ان تمام کے حصول کا حکم دیا ہے تو اب یہ نہیں کہا جاسکتا
انه قصر في تحصيلها فثبت انه
حصلها
کہ آپ ﷺ نے ان کے حصول
میں کوتاہی کی تو ثابت ہو گیا کہ آپ
نے ان تمام کو حاصل کر لیا

جب صورت حال یہ ہے

ثبت انه اجتمع فيه من خصال
الخير ما كان متفرقا فيهم
بأمرهم
تو ثابت ہوا کہ آپ ﷺ کے اندر
تمام اعلیٰ صفات جمع ہو گئیں جو ان تمام
میں متفرق تھیں

جب حقیقت حال یہی ہے

وجب ان يقال انه افضل منهم
بكليتهم والله اعلم
تو یہ عقیدہ لازم ہے کہ آپ ﷺ ان
تمام انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں
(مفتاح الغیب - ۱۳۶ - ۵۷)

امام محمد بن علی الزمکانی (ت - ۷۲۷) لکھتے ہیں ہم جو کہہ رہے ہیں کہ حضور ﷺ
تمام اوصاف انبیاء بلکہ اس میں مزید اضافہ کے جامع ہیں، اس پر جو متعدد دلائل ہیں
ان میں سے ایک یہ ارشاد الہی بھی ہے - تذکرہ انبیاء علیہم السلام کے بعد فرمایا
تو یہ ماننا لازم ہے کہ آپ ﷺ ان تمام سے افضل ہیں -

اولئك الذين هدى الله فبهد
اهم اقتده امر نبيه عليه السلام
بالاقتداء بهدى من تقدمه من
الانبياء بلفظ الواحد المضاف
وهو يقتضى العموم فيكون امرا
بالاقتداء مثلها هو هدى لهم
وقد عصم الله نبيه ﷺ من مخالفة
امرہ لما سبق من العناية الالهية
والصيانة الربانية فانه كان نبياً و آدم
منجذبل في طينته وقد ثبتت صيانتہ
من محقرات الرذائل قبل البعثة اليه
حتى منع من انكشاف شئ من
جسده مما ينبغى ستره عند حملة
الحجر في ثوبه

یہ وہ ہیں جنہیں اللہ نے ہدایت سے
نوازا تو ان کی ہدایت میں اقتدا کرو تو
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کو
سابقہ انبیاء کی اقتداء کا حکم لفظ واحد
مضاف سے دیا جو عموم کا تقاضا کرتا
ہے لہذا یہ ان کی مثل میں اقتدا کا حکم
اور وہ ان کی ہدی ہے
اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو اپنی
خصوصی عنایات اور حفاظت ربانیہ کی
وجہ سے اپنے حکم کی مخالفت سے محفوظ
رکھا ہے جبکہ آپ ﷺ نبی تھے اور
حضرت آدم علیہ السلام اپنے مادہ مٹی
میں تھے اور آپ ﷺ کی بعثت سے
پہلے ہی حقیر رذائل سے حفاظت ثابت

ہے حتیٰ کہ پھر لانے کے وقت ستر کا رنگا ہونے سے بھی منع کر دیا گیا تھا۔

جب اعلان نبوت سے پہلے حفاظت و عصمت کا یہ عالم ہے

فما ظنک بعد البعثۃ؟ فوجب ان یکون قد امثل امر اللہ و اقتدی بہدی من قبلہ فقد اوتی ﷺ بکل ہدی کان لکل نبی قبلہ امثالاً لا مر بہ فاجتمع فیہ ما تفرق فی جمیع الانبیاء و اختص بمزایا لم تکن لغيرہ فساوی جمیعہم فیہا او خاتمہم فیہ و فضلہم بما اختص بہ

تو بعثت کے بعد حفاظت کا عالم کیا ہو گا؟ تو لازم ہے کہ آپ ﷺ نے اللہ تعالیٰ کے حکم کی بجا آوری میں سابقہ انبیاء علیہم السلام کی اقتداء کی تو آپ ﷺ کو وہ تمام عطا کی گئی جو سابقہ انبیاء کو حاصل تھیں تو تمام انبیاء میں متفرق طور پر پائے جانے والے اوصاف حضور ﷺ کے اندر جمع ہو گئے اور آپ کو وہ مخصوص اوصاف بھی دیے جو ان میں سے کسی کو نہیں ملے

(عجالة الراکب - ۲۸)

امام فخر الدین رازی (۶۰۶) نے 'تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض' کے تحت اس پر انیس دلائل بیان کئے ہیں ان محمداً ﷺ افضل من سیدنا محمد ﷺ تمام انبیاء سے افضل ہیں۔

الکل

ان میں سے ساتویں دلیل کا تذکرہ مذکورہ آیت سے یوں کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ماقبل انبیاء کی اقتداء کا حکم دیا۔ اس سے مراد اصول دین میں اقتداء نہیں کیونکہ یہ تقلید ہونے کی وجہ سے ممنوع ہے۔ فروع دین میں بھی اقتداء امر نہیں ہو سکتی

کیونکہ آپ ﷺ کی شریعت سابقہ تمام شرائع کی ناسخ ہے۔ تو اب مراد خصائل اور محاسن اخلاق ہی ہوں گے گویا اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے ہم نے ان کے احوال اور سیر سے آپ کو آگاہ کیا ہے۔ اب ان میں سے اجود و احسن کو اختیار کرو اور تمام کو حاصل کر لو۔

وہذا یقتضیٰ انہ اجتمع فیہ
 ﷺ من الخصال المرضیۃ ما
 آپ ﷺ میں جمع ہو گئے جو ان
 میں متفرقاً فیہم فوجب ان
 ﷺ کان متفرقاً فیہم فوجب ان
 یكون افضل منہم
 لازم ان تمام سے افضل ٹھہرے۔

(مفتاح الغیب، ۱۳-۵۷)

شرق و غرب کے جن و انس کی ذمہ داری

امام رازی، سولہویں دلیل امام محمد بن علی حکیم ترمذی (ت-۲۱۰) کے حوالہ سے یوں ذکر کرتے ہیں، کہ اصول یہ ہے کہ ہر سربراہ کی ذمہ داری اس کی رعایا کے مطابق ہوتی ہے اگر وہ کسی بستی کا سربراہ ہے تو اس بستی کے مطابق اس کی ذمہ داری اور ضروریات ہوں گی اور جو شرق و غرب کا بادشاہ ہو گا وہ اس بستی والے سے کہیں زیادہ اموال و ذخائر کا ضرورت مند ہو گا تو جب رسول صرف اپنی قوم تک آئے تو انہیں اس کے مطابق رموز و حید اور جواہر معرفت عطا کیے تو جو شرق و غرب انس و جن کا رسول بنا اس کے لئے ضروری تھا

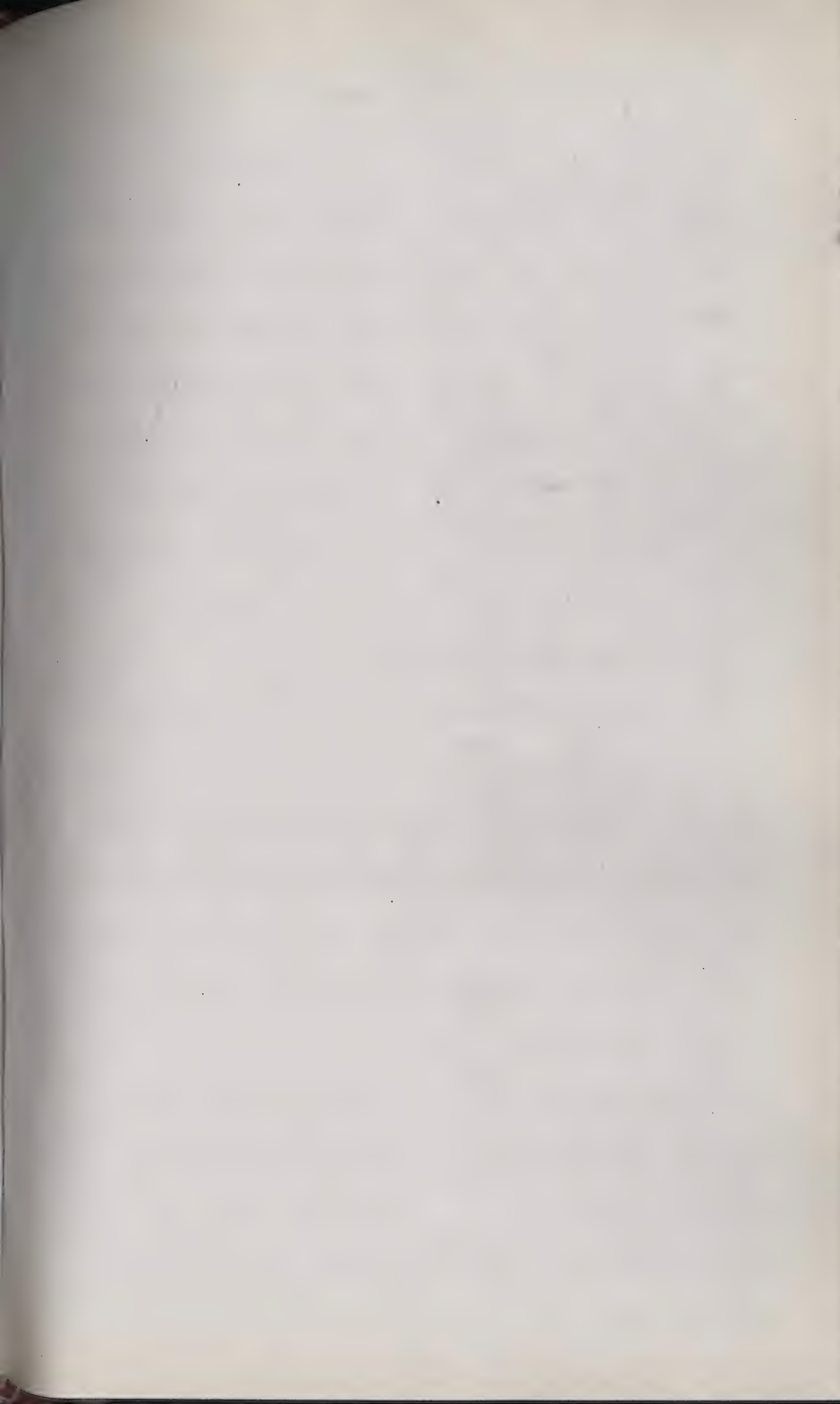
لا بد ان یعطی من المعرفۃ بقدر
 کہ اسے اس قدر معرفت دی جائے
 ما یمکنہ ان یقوم بسعیہ بامور
 کہ جس سے اہل شرق و غرب کی تمام
 امور میں ضروریات پوری کر سکے۔
 اہل الشرق والغرب

چونکہ حضور ﷺ کی نبوت دیگر انبیاء کی نسبت اسی طرح ہے جیسے بستی کے مقابلہ میں تمام مشارق و مغارب

ولما كان كذلك لاجرم
اعطى ﷺ من كنوز الحكمة
والعلم ما لم يعط احد قبله فلا
جرم بلغ في العلم الى الحد
الذى لم يبلغه من البشر قال
تعالى في حقه فاوحى الى عبده
ما اوحى وفي الفصاحة الى ان
قال اوتيت جوامع الكلم
(مفتاح الغيب -)

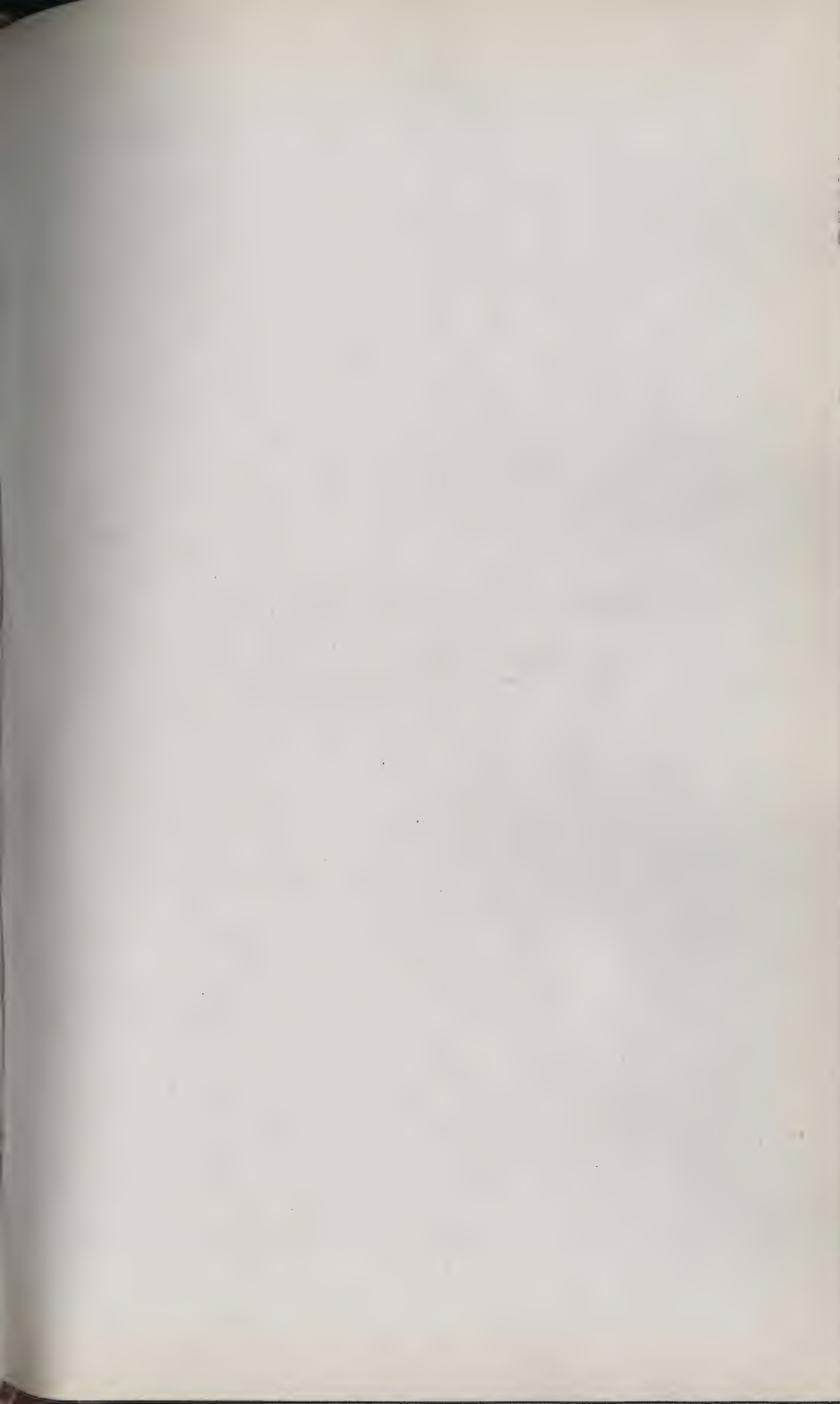
جب صورت حال یہ ہے تو لازم ہے
کہ آپ ﷺ کو حکمت و علم کے ایسے
خزانے عطا کئے جائیں جو آپ
ﷺ سے پہلے کسی کو عطا نہیں ہوئے
لہذا آپ ﷺ علم کی اس حد پر پہنچے
کہ کوئی انسان وہاں کا تصور نہ کر سکے۔
اس لئے اللہ تعالیٰ نے آپ
ﷺ کے حق میں فرمایا ”اس نے وحی
کی اپنے بندے کی طرف جو وحی کرنا
تھی“ اسی طرح آپ کی فصاحت و
بیان کے حوالے سے ہے، فرمایا مجھے
جامع کلمات سے نوازا گیا ہے۔

الغرض جس قدر ذمہ داری سیدنا محمد رسول اللہ ﷺ کی ہے وہ کسی کی نہیں لہذا ہر علم
میں آپ ﷺ کو ہر ایک سے اعلیٰ و افضل ماننا ضروری ہے خواہ وہ علم دینی ہے یا
دنوی۔



فصل

ایک نبی کے علم سے دوسرے نبی کے علم پر استدلال
استدلال پر چار اعتراضات کا جواب



ایک نبی کے علم سے دوسرے کے علم پر استدلال

اب تک یہ حقیقت کھل کر سامنے آ چکی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام دنیوی امور کا اس قدر علم عطا فرمایا کہ ہر صنعت و حرفت کا علم بھی اس میں شامل ہے۔ پھر یہ بھی آچکا کہ عملاً حضرت آدم علیہ السلام نے کاشتکاری اور زراعت کا شعبہ ہی اپنایا۔ اور وہ کم از کم ایک ہزار پیشہ کے ماہر تھے۔ جب ان تمام دنیاوی امور خصوصاً زراعت کا علم حضرت آدم علیہ السلام کے لئے تمام امت مانتی ہے تو حضور ﷺ کے لئے ان کا علم بطریق اولیٰ ماننا لازمی و ضروری ہے کیونکہ ہر پیغمبر کا وصف و کمال آپ ﷺ کے اندر ان سے بھی بڑھ کر پایا جاتا ہے۔ جیسے پچھلی فصل میں واضح ہو چکا۔

استدلال پر چار اعتراضات کا جواب

مخالفین نے حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے حضور ﷺ کے علوم پر استدلال پر کچھ اعتراضات کئے ہیں۔ یہاں ان کا جائزہ لینا ہم اپنا فریضہ سمجھتے ہیں۔
مولانا محمد سرفراز خان صفدر گکھڑوی نے اس پر چار اعتراضات وارد کئے ہیں۔ پہلے وہ ہمارے استدلال کا ذکر ان الفاظ میں کرتے ہیں۔

فریق مخالف نے آنحضرت ﷺ کے علم غیب کلی کو یوں قیاس کیا ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو سب چیزوں کے نام بتائے اور یہ ایک مسلمہ حقیقت ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ کا درجہ حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور اس طرح دیگر حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام سے بڑھ کر ہے۔ لہذا آپ کو بطریق اولیٰ ان سب چیزوں کے نام اور ان کے علوم حاصل ہوں گے۔ پھر پہلا اعتراض یوں کرتے ہیں

اعتراض اول

جواب۔ فریق مخالف کا یہ استدلال بھی قطعاً باطل ہے۔

اولاً۔ اس لئے کہ عقائد کے باب میں قیاس جو ایک ظنی دلیل ہے کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔
(ازالة الريب - ۴۸۴)

اللہ و رسول کا استدلال

مولانا کا اس استدلال کو محض قیاس قرار دے کر رد کرنا علمی خیانت اور ظلم کے سوا کچھ نہیں۔ ہم یہاں قرآن و سنت سے یہ آشکار کئے دیتے ہیں کہ ایک نبی کے کمالات علمیہ سے دوسرے نبی کے علوم پر استدلال کرنا اللہ و رسول کا طریقہ و سنت ہے۔ پیچھے حدیث صحیح تفصیل کے ساتھ آپ پڑھ آئیں ہیں۔ حضور ﷺ نے خود بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے دونوں کاندھوں کے درمیان اپنا دست مبارک رکھا، میں نے فیض ربانی کی ٹھنڈک اپنے سینے میں خوب محسوس کی۔

فعلمت ما فی السموات	تو میں نے جان لیا جو کچھ آسمانوں اور
والارض وتلا وکذلک نری	زمین میں ہے پھر یہ آیت تلاوت کی
ابراہیم ملکوت السموات	اور اس طرح ہم نے ابراہیم کو
والارض ولیکون من الموقنین	آسمانوں اور زمین کی سلطنتوں کا
(مشکوٰۃ المصابیح - ۷۰)	مشاہدہ عطا کیا تا کہ وہ ایقان والوں
	میں ہو جائے۔

یہاں حضور ﷺ نے خود حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عطا شدہ انعامات الہیہ سے اپنے لئے استدلال کیا کہ میں نے اسی طرح آسمانوں اور زمین کے حقائق و اشیاء کو ملاحظہ کیا جیسے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے انہیں ملاحظہ کیا تھا۔
کچھ اہل علم کی تصریحات بھی ملاحظہ کر لیں۔

امام سید علی بن سلیمان مالکی اپنے حاشیہ ترمذی میں فعلت ما فی السموات والارض، کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وزاد ببعض طرقہ وکذلک
نری ابراہیم ملکوت
السموات والارض استشہاداً
ای انہ تعالیٰ کما یری لابرہیم
ذلک وکشف لہ کذلک
فتح علی ابواب الغیوب حتی
علمت ما فیہا ذوات وصفات
وظواہر ومغیبات
بعض روایات میں یہ اضافہ بطور
استشہاد ہے اور اس طرح ہم نے
ابراہیم کو آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں
دکھائیں یعنی جس طرح اللہ تعالیٰ نے
حضرت ابراہیم کو یہ مشاہدہ کروایا اس
نے مجھ پر بھی غیب کے دروازے
کھول دیے حتیٰ کہ میں نے ذوات،
صفات، ظواہر اور مغیبات کا مشاہدہ
کیا۔

اس کے بعد لکھتے ہیں۔

قلت اراد زیادة علی ما علمہ
الا علمہ تعالیٰ کل ذلک قبل
هذا بمدة مدیدة
میں کہتا ہوں مقصد اپنے علم کا اضافہ
بیان کرنا ہے۔ ورنہ یہ علم تو اللہ تعالیٰ
نے آپ ﷺ کو بڑی مدت پہلے عطا
کر دیا تھا۔ (نفع قوت المعتزلی - ۲- ۱۷۸)

بلکہ بعض محدثین نے مذکورہ حدیث میں لفظ 'تلا' کا فاعل اللہ تعالیٰ کی ذات
اقدس کو قرار دیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہم نے جس طرح حضرت ابراہیم کو
آسمانوں اور زمین کی سلطنتیں دکھائیں اسی طرح ہم نے اپنے حبیب ﷺ کو
دکھائیں ہیں۔ حضرت ملا علی قاری (ت- ۱۰۱۴) اسی حقیقت کو ان الفاظ میں واضح
کرتے ہیں

(وتلا) قیل التالی هو الله تعالیٰ
(و كذلك) ای کما نریک یا
محمد احکام الدین وعجائب
ما فی السموات والارض
(نری ابراهیم)
..... وقیل التالی هو
النبی ﷺ ویؤیده قول
الطیبی
(مرقاۃ المفاتیح ۲-۴۲۹) ہے۔

ملا علی قاری نے امام طیبی (ت-۷۴۳) کی جس گفتگو کی طرف اشارہ کیا ہے۔ وہ
بھی ملاحظہ کر لیجئے جس میں انہوں نے بھی واضح طور پر لکھا کہ یہ حضرت ابراہیم علیہ
السلام کے علم سے حضور ﷺ کے علم پر استشہاد و استدلال ہے۔

(علمت ما فی السموات
والارض) یدل علی ان وصول
ذلک فیض صار سبباً لعلمہ
ثم استشهد بالایۃ والمعنی انه
تعالیٰ کما اری ابراهیم علیہ
الصلوۃ والسلام ملکوت
السموات والارض وکشف له
ذلک كذلك فتح علی
ابواب الغیوب حتی علمت ما
تو میں نے وہ تمام جان لیا جو آسمانوں
اور زمین میں ہے یہ جملہ بتا رہا ہے کہ
اس فیض ربانی کا پہنچنا آپ ﷺ
کے علم کا سبب بنا پھر آپ ﷺ نے
آیت مبارکہ سے تائید پیش کی تو معنی
یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے حضرت
ابراہیم علیہ السلام کو آسمانوں اور زمین
کی سلطنتوں کا مشاہدہ کروایا اور ان پر
انہیں منکشف کیا اسی طرح اللہ تعالیٰ

نے مجھ پر غیبوں کے دروازے کھول دیے تو میں نے آسمانوں اور زمین میں موجود ذوات، صفات حتیٰ کہ ان کے ظواہر و باطن و غیب کو دیکھ لیا

فيها من الذوات والصفات
حتى والظواهر والمغيبات
(الكاشف، ۲-۲۹۱)

آیت سے استشہاد میں اہم نکتہ
اس کے بعد لکھتے ہیں

آیت مبارکہ سے استشہاد میں اہم راز و نکتہ ہے اور وہ یہ کہ جب تم دونوں کے مشاہدہ اور دونوں کے علم میں غور و فکر سے کام لو تو تم جان لو گے کہ ان دونوں کے درمیان لمبا چوڑا فرق ہے اور وہ یوں کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے پہلے آسمانوں اور زمین کی سلطنت دیکھی اس کے بعد انہیں ان کے پیدا کرنے والا کا ايقان ملا لیکن حبیب ﷺ نے ابتداء ہی پیدا کرنے والے کو دیکھا اور پھر آسمانوں اور زمین کو دیکھا

ثم في الاستشهاد بالاية نكتة
وهي انك اذا امعنت النظر في
الرؤيتين ودققت الفكر بين
العلمين علمت ان بينهما بونا
بعيداً وذلك ان الخليل عليه
السلام رأى ملكوت السموات
والارض اولاً ثم حصل له
الايقان بوجود منشئها ثانياً
والحبیب عليه الصلاة والسلام
رأى المنشئ ابتداءً ثم علم ما
في السموات والارض انتهاءً
اس کے بعد ایک مثال دیتے ہیں

جیسے شیخ ابوسعید بن ابی الخیر نے فرمایا
میں نے ہر شے سے پہلے اللہ تعالیٰ کو
دیکھا یہ جواب تھا شیخ ابوالقاسم قشیری

كما قال الشيخ ابوسعید بن
ابی الخیر ما رأيت شيئاً الا
ورأيت الله قبله جواباً عن قول

الشیخ ابی القاسم القشیری کے اس قول کا کہ میں ہر شے کے بعد
 مارأیت شیئاً الا ورأیت اللہ بعدہ اللہ تعالیٰ کو دیکھتا ہوں
 اس کے بعد حبیب و خلیل کے علوم میں ایک اور فرق واضح کرتے ہیں
 ثم ان الحبيب ﷺ حصل له پھر حبیب ﷺ کو اللہ تعالیٰ کے
 عين اليقين بالله والخليل عليه بارے میں عین الیقین اور حضرت
 السلام علم اليقين بالله خلیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کا علم
 یقین حاصل ہوا۔

ایک اور فرق یوں لکھا
 والحبيب ﷺ علم الاشياء حضرت حبیب ﷺ نے تمام اشیاء
 كلها والخليل رأى ملكوت کو جان لیا اور حضرت خلیل علیہ السلام
 الاشياء نے اشیاء ملکوتی کو دیکھا و جانا۔

(الکاشف-۲۹۱، ۲۹۲)

حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے اپنے علوم پر استدلال
 پچھلی گفتگو کے حوالہ سے بطور ضد و ہٹ دھرمی مخالفین کہہ سکتے ہیں کہ یہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علوم سے استدلال ہے نہ کہ حضرت آدم علیہ السلام کے
 علوم سے، حالانکہ گفتگو حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے استدلال پر ہو رہی ہے۔ تو
 آئیے حضرت آدم علیہ السلام کے علوم سے استدلال بھی ملاحظہ کر لیجئے اور استدلال
 بھی خود رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے۔

مسند دیلمی میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے ہے رسول اللہ ﷺ نے
 فرمایا: ماء و طین (پانی اور مٹی) میں میری امت میرے سامنے پیش کی گئی تو میں نے
 ان کے تمام اسماء جان لئے جس طرح حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اسماء اشیاء کو

جان لیا تھا۔ حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت-۱۲۳۹) اپنی تفسیر میں اس کا ذکر یوں کرتے ہیں۔

و دیلمی از ابورافع روایت امام دیلمی نے حضرت ابورافع رضی
مے کند کہ آنحضرت ﷺ اللہ عنہ نے روایت کیا کہ رسول اللہ
فرمودند کہ مثلث لی ﷺ نے فرمایا میرے سامنے میری
امتی فی الماء والطین امت پانی و مٹی میں پیش کی گئی میں
وعلمت الاسماء کلہا کما نے تمام کے اسماء جان لئے جس طرح
علم الادم الاسماء کلہا آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء کے
(فتح العزیز-۱-۱۶۱) اسماء کو جانا۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے جب خود ایسا استدلال کیا ہے تو اہل علم نے اسی سنت پر عمل کرتے ہوئے استدلال کیا ہے کہ اگر حضرت آدم علیہ السلام امور کا شتکاری اور دنیاوی امور سے آگاہ ہیں تو پھر سید الانبیاء ﷺ کے لئے دنیاوی امور کو ماننا ضروری و لازم ہے۔

انہی ارشادات کی روشنی میں اہل علم نے تصریح کی آپ ﷺ کی خدمت میں تمام مخلوق کو پیش کیا گیا۔

۱۔ امام حافظ عراقی شرح المہذب میں کہتے ہیں

عرضت علیہ الخلائق من لدن رسول اللہ ﷺ پر حضرت آدم سے
آدم الی قیام الساعة فعرّفهم لے کر تا قیامت مخلوق کو پیش کیا گیا
کلہم کما علم آدم الاسماء آپ ﷺ نے انہیں پہچان لیا جیسے
کلہا حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اشیاء

(نسیم الریاض-۳-۱۹) کے ناموں کو جان لیا

۲- امام قطب الدین محمد خیضری (ت-۸۹۴) نے انہی کے یہ الفاظ نقل کئے ہیں

عرض علی رسول اللہ ﷺ رسول اللہ ﷺ پر حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر بعد تک لوگوں کو پیش کیا گیا جیسے حضرت آدم علیہ السلام نے تمام اسماء کو جان لیا۔

آگے لکھتے ہیں

۳- امام ابن ملقن نے خصائص میں ان سے یہی نقل کیا۔
۴- امام زرکشی نے امام ابواسحاق اسفرائینی سے تعلیقہ میں نقل کر کے اسے ثابت رکھا۔
(اللفظ المکرم-۳۹۴)

۵- امام احمد خفاجی رسول اللہ ﷺ کے فرمان ”عرض علی امتی“ کی تشریح میں لکھتے ہیں۔

يَحْتَمِلُ اَنْ اَللهُ عَرَضَ عَلَيْهِ ﷺ بِالْوَحْيِ تَفْصِيلَ اَحْوَالِهِمْ وَذَوَاتِهِمْ وَصِفَاتِهِمْ وَسَائِرَ تَصَرُّفَاتِهِمْ فِي زَمَنِهِمْ
ممكن ہے اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعے امتیوں کے احوال، صفات اور اپنے اپنے دور میں ان کے تصرفات و اعمال سے آگاہ کر دیا ہو۔
(نسیم الریاض-۳=۱۹)

دوسرا اعتراض

ثانیاً یہ استدلال اس امر پر مبنی ہے کہ لفظ ”کل“ عموم میں نص قطعی ہے اور ہر مقام پر استغراق حقیقی کے لئے آتا ہے اور کبھی خاص ہو کر مستعمل نہیں ہوتا۔

(ازالة الريب-۴۸۴)

جواب:

لفظ ”کل“ کی وضع

یہاں یہ واضح کر دینا ضروری ہے کہ لفظ کل کی وضع بالاتفاق، عموم و احاطہ اور استغراق کے لئے ہی ہے۔ اس پر ان اللہ علی کل شئی قدير اور ان اللہ بکل شئی علیم جیسی آیات شاہد ہیں۔ اس کی تائید سرفراز خاں صفدر نے بھی کی ہے۔ لکھتے ہیں۔

”اگرچہ لفظ اپنے لغوی مفہوم کے لحاظ سے عام ہے لیکن استعمال کے لحاظ سے کل اور بعض اور عموم و خصوص دونوں کے لئے برابر ہوتا ہے۔“ (ازالہ ۷۶۷)

گویا وضعی طور پر کل کا عموم کے لئے ہونا مولانا کے ہاں بھی مسلم ہے۔ اس کے ساتھ یہ کہنا کہ کل، عموم میں نص قطعی کا درجہ نہیں رکھتا، تضاد ہی ہے۔ البتہ اگر وہ کسی اور معنی میں استعمال ہوتا ہے تو وہ حقیقی معنی نہیں بلکہ مجازی ہوگا اور اس کے لئے قرینہ کی ضرورت ہوگی۔

علم آدم الاسماء کلہا میں ”کل“ کا استعمال

مولانا نے دوسرے اعتراض میں یہ کہنے کی کوشش کی ہے کہ فرمان الہی ”علم آدم الاسماء کلہا“ میں پہلے یہ ثابت کرنا ضروری ہے کہ یہاں لفظ ”کل“ عموم کے لئے ہے اور یہاں یہ ثابت ہی نہیں لہذا استدلال درست نہ ہوگا۔

کل کا عموم کے لئے ہونا ثابت

اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے اہل اسلام کا یہ دعویٰ درست ہے کہ یہاں ”و علم آدم الاسماء کلہا“ میں کل عموم کے لئے ہی ہے یہاں بعض کے معنی میں نہیں اس پر اہل علم کی یہ تصریحات موجود ہیں۔

۱- امام اشیر الدین ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی (ت- ۷۵۴) اسی آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں

والذی يدل عليه ظاهر اللفظ ان الله علم آدم الاسماء ولم يبين لنا اسماء مخصوصة بل دل قوله تعالى 'كلها على الشمول' (المحر الحفيظ - ۱- ۱۴۶)

ظاہر الفاظ نشان دہی کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جو آدم علیہ السلام کو اسماء کی تعلیم دی ہے وہ مخصوص اسماء کی نہیں بلکہ کلہا کا لفظ واضح کر رہا ہے کہ یہ تمام کی تعلیم ہے۔

۲- امام ابو عبد اللہ محمد بن احمد قرطبی (ت- ۶۷۱) پہلے صحابہ و تابعین سے اس کا معنی بیان کرتے ہیں۔

فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير علمه اسماء جميع الاشياء كلها جليلها وحقيرها

حضرت ابن عباس، عکرمہ، قتادہ، مجاہد اور ابن جبیر رضی اللہ عنہم فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو تمام اشیاء کے اسماء کی تعلیم دی خواہ بڑی ہیں یا حقیر

اس کے بعد تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔ آیت کا یہی مفہوم رسالت ماب ﷺ سے بھی ثابت ہے اور۔

وهو الذي يقتضيه لفظ كلها اذ هو اسم موضوع للاحاطة والعموم (الجامع لاحكام القرآن - ۱- ۱۹۴)

اور لفظ کلہا کا تقاضا بھی یہی ہے کہ اس کی وضع احاطہ و عموم کے لئے ہے

۳- حافظ عماد الدین بن کثیر (ت- ۷۷۴) پہلے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا حوالہ دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔

الصحيح انه علمه اسماء
الاشياء كلها ذواتها وصفاتها
وافعالها
درست یہی ہے کہ حضرت آدم علیہ
السلام کو تمام اشیاء کے اسماء، ذوات،
صفات اور افعال کی تعلیم دی۔

پھر اس کی تائید میں بخاری و مسلم کی روایت ذکر کی اور لکھا
فدل هذا على انه علمه اسماء
جميع المخلوقات
یہ واضح کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
حضرت آدم علیہ السلام کو تمام مخلوق
(تفسیر القرآن العظیم ۱-۷۳)

اس کے بعد بھی اگر کسی کو عموم کل میں شک یا اختلاف ہے تو پھر اس کی ہدایت کے لئے
دعا ہی کی جاسکتی ہے۔

تیسرا اعتراض

ثالثاً اگر ”و علم آدم الانماء كلها“ سے حضرت آدم علیہ السلام کو کلی
علم غیب مل چکا تھا جیسا کہ فریق مخالف کا بے بنیاد دعویٰ ہے تو حضرت آدم علیہ السلام کو
شیطان لعین نے دھوکہ دے کر جنت سے کیوں نکالا اور قسم کھا کر کیوں ان کو پھسلایا؟
حالانکہ تعلیم اسماء پہلے کا واقعہ ہے۔
(ازالة الريب - ۲۸۴)

جواب :

قرآن اور نسیان آدم علیہ السلام

یہ اعتراض پڑھ کر انسان حیران و دنگ رہ جاتا ہے۔ اس لئے کہ حضرت آدم
علیہ السلام کو درخت کے قریب جانے سے منع کیا گیا تھا۔ ارشاد الہی ہے۔
ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا
اس درخت کے قریب نہ جاؤ ورنہ ظالم
بن جاؤ گے
من الظالمين

کسی اور شے کا علم حضرت آدم علیہ السلام کو تھا یا نہ تھا مگر اس درخت سے ممانعت کا تو ضرور علم تھا۔

شیطان کی تصدیق یا عدم توجہ

یہاں مفسرین نے بڑی تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے واضح کیا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام پر بھی عدم توجہ اور استغراق کی کیفیت طاری ہوئی جس کی وجہ سے ان سے یہ فعل سرزد ہوا۔ اگر ہم یہ مان لیں کہ جو کچھ شیطان نے کہا اس کی تصدیق کرتے ہوئے انہوں نے ایسا کیا تو معاملہ بہت ہی بگڑ جاتا ہے یہی وجہ ہے جب عمرو بن عبید نے امام حسن بصری سے ارشاد الہی

الا ان تکونا ملکین او تکونا
من الخالدين وقاسمها انی
لکما من الناصحين

کے بارے میں سوال اٹھایا
فهل صدقاه فی ذلک
کیا دونوں (آدم و حوا) نے شیطان کی
اس میں تصدیق کی تھی

تو امام نے فرمایا، معاذ اللہ

لو صدقاه لکانا من الکافرين
(مفتاح الغیب - ۱۴-۴۱)

امام فخر الدین رازی مسئلہ تکفیر کے بارے میں گفتگو کرنے کے بعد یہ سوال اٹھاتے ہیں کیا
ان دونوں نے شیطان کی تصدیق قطعی یا ظنی کی تھی؟ اس کے جواب میں فرماتے ہیں
ان المحققین انکروا حصول
محققین نے ایسی قطعی و ظنی تصدیق کا
انکار کیا ہے
هذا التصديق قطعاً وظناً

پھر یہ معاملہ کیوں ہوا؟ تو فرمایا

الصواب انهما انما اقدما علی
الاكل لغلبة الشهوة لا انهما
صدقاه علماً او ظناً کما نجد
انفسنا عند الشهوة نقدم الی
الفعل اذا زین لنا الغیر ما نشیه
وان لم نعتقد ان الامر کما قال
(مفتاح الغیب - ۱۲-۲۱)

درست یہی ہے کہ ان دونوں نے غلبہ
خواہش کی وجہ سے کھانے پر اقدام کیا
نہ یہ کہ انہوں نے قطعی یا ظنی شیطان کی
تصدیق کی تھی جیسے ہم اپنے نفوس کو
دیکھتے ہیں کہ وہ فعل کی طرف بڑھتے
ہیں جو ہمارے لئے کوئی دوسرا مزین کر
کے پیش کرے حالانکہ ہم یہ اعتقاد نہیں
رکھتے کہ وہی ہوگا جو یہ کہہ رہا ہے۔

امام نے سورۃ البقرہ کی تفسیر میں یہ سوال اٹھایا کہ وسوسہ کا وقوع کیسے ہوا؟ اس کے
جواب میں لکھا جب شیطان نے کہا
مانہا کما ربکما عن هذه
الشجرة الا ان تكون ملکین
او تكونا من الخالدين
(الاعراف - ۲۰)

ان دونوں نے اس کی بات قبول نہ کی
تو وہ مایوس ہو کر قسم اٹھانے لگا

فلم یقبلاه منه ولما یئس من
ذلک عدل الی الیمین
جیسے فرمایا

اور دونوں کو قسم دی کہ میں تم دونوں کی
خیر خواہی چاہنے والا ہوں

وقاسمها انی لکما لمن
الناصحین

(الاعراف - ۲۱)

انہوں نے اس کی تصدیق بھی نہ کی

فلم یصدقاه ایضاً
پھر کیا ہوا

ظاہر یہی ہے کہ اس کے بعد اس نے
ایک اور کام کیا کہ ان دونوں کو مباح
لذات میں مشغول کیا حتیٰ کہ وہ جب
اس میں مستغرق ہو گئے تو اس عدم توجہ
کی وجہ سے ممانعت سے نسیان و بھول
ہو گئی تو اب یہ معاملہ پیش آیا

والظاہر انه بعد ذلك عدل
الی شئی آخر وهو انه شغلہما
بإستیفاء اللذات المباحة حتی
صار مستغرقین فیہ فحصل
لسبب استغراقہما فیہ نسیان
النہی فعند ذلك حصل
ما حصل

(مفتاح الغیب - ۳-۱۷)

کم از کم ہر آدمی یہ تو سمجھ ہی سکتا ہے کہ جب فرشتے ان کے سامنے سجدہ ریز ہو چکے ہیں
تو اب وہ فرشتہ بننے کی کیسے تمنا و خواہش کر سکتے ہیں؟

نسیان اور تصدیق الہی

خود باری تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کا عمل بتاتے ہوئے واضح کر دیا
کہ ان سے اس عمل کا صدور نسیاناً ہوا نہ کہ عمداً، سورہ طہ میں ارشاد الہی ہے
فنسی ولہم نجدلہ عزماً
تو وہ بھول گئے اور ہم نے اس کا قصد

(طہ - ۱۱۵) نہ پایا

جب اللہ تعالیٰ نے خود بتا دیا کہ ان پر نسیان طاری ہو گیا اور وہ بھول گئے اور پھر ان
سے اس عمل کا صدور ہوا تو ہمیں اسے دل و جان سے مان لینا چاہیے تاکہ ہم سرخرو ہو
سکیں۔

اس کی مزید تفصیل کے لئے ہماری کتاب ”عصمت انبیاء“ کا مطالعہ مفید رہے گا۔

یہ سہو رحمانی ہوتا ہے

یاد رہے ساری امت مانتی ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام پر سہو و نسیان آ سکتا ہے۔ مگر دیگر لوگوں اور حضرات انبیاء علیہم السلام کے نسیان میں فرق یہ ہے کہ دیگر پر سہو و نسیان شیطان کی طرف سے بھی آ سکتا ہے لیکن حضرات انبیاء علیہم السلام کو اللہ تعالیٰ کی اس قدر حفاظت حاصل ہوتی ہے کہ ان پر شیطان کی طرف سے سہو و نسیان نہیں ہوتا بلکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے طاری کیا جاتا ہے تاکہ انسان کی تعلیم و تربیت کا ذریعہ بن سکے۔ خصوصاً حضور ﷺ کے حوالہ سے ارشاد الہی ہے۔

سنقرنک فلا تنسی الا ماشاء اللہ (الاعلیٰ ۶) اب ہم تمہیں پڑھائیں گے کہ تم نہ بھولو گے مگر جو اللہ چاہے۔

حدیث ذوالیدین میں حضور ﷺ نے اس حقیقت کو خوب آشکار فرمایا، نہ میں بھولا ہوں اور نہ نماز چھوٹی ہوئی ہے بلکہ

انما انسی لاسن (الشفاء ۲-۸۰۲) مجھے بھلایا گیا ہے تاکہ تمہیں طریقہ معلوم ہو جائے۔

اسی بات کی طرف مفتی احمد یار خاں نعیمیؒ نے اشارہ کیا

غرضیکہ ہماری بھول شیطانی نفسانی ہوتی ہے۔ پیغمبر کی بھول رحمانی ہوتی ہے جس کے شاندار نتیجے نکلتے ہیں۔ (اشرف التفاسیر - ۱-۲۸۹)

جب قرآن و سنت سے آشکار ہو رہا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام سے اس عمل کا صدور نسیان اور عدم توجہ کی وجہ سے ہوا تو اس سے ان کی لاعلمی ثابت کرنا سوائے جہالت کے کچھ نہیں۔ اسی بنیاد پر تمام اہل علم نے یہ تصریح کی کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے نسیان پر اپنے نسیان کو ہرگز قیاس نہ کیا جائے کیونکہ ان کا نسیان بھی سراپا علم و حکمت ہوتا ہے۔ امام احمد خفاجی (ت - ۱۰۶۹) اسی حقیقت کو ان الفاظ میں آشکار کرتے ہیں۔

ان نسیانہ ﷺ لیس کنسیان نبی ﷺ کا نسیان دوسروں کی
غیرہ لما یترتب علیہ من طرح نہیں ہوتا کیونکہ آپ کے نسیان
الفوائد الجلیلة پر فوائد اور مسائل عظیمہ مرتب اور
(نسیم الریاض، ۵-۳۶۱) سامنے آتے ہیں۔

آپ حضرت آدم علیہ السلام کی اس لغزش پر ہی نظر ڈالیے کہ اس وجہ سے تمام
انسانیت کو دنیا میں وجود مل گیا۔ اس لئے ہمیں ہرگز اس طرح نہیں کہنا چاہیے کہ ہم
بھول گئے تو کیا ہوا نبی بھول جاتے ہیں کیونکہ ان کا بھولنا کہاں اور ہمارا بھولنا کہاں؟
ہاں یوں کہنا درست ہے کہ انسان بھول سکتا ہے۔

مولانا بدر عالم میرٹھی دیوبندی کے الفاظ ہیں

دیکھیے حضرت آدم علیہ السلام کے معاملہ میں جب مشیت الہی
نے ان کی ایک ذرا سی لغزش میں عالم کی آباد کاری کا راز پنہاں فرما دیا ہے۔
آگے چل کر لکھتے ہیں۔

انبیاء علیہم السلام پر نسیان بھی قدرت کی طرف سے ڈالا جاتا ہے
اس لئے وہ بہت سے انعامات اور جدید احکام الہی کا منشاء بن جاتا ہے۔

(ترجمان السنۃ - ۳-۳۳۵)

چوتھا اعتراض

رابعاً ”الاسماء کلہا“ کی حضرات مفسرین کرام نے مختلف اور متعدد
تفسیریں کی ہیں ان تمام تفاسیر کو پیش نظر رکھنے کے بعد بخوبی یہ امر واضح
ہو جاتا ہے کہ الاسماء کلہا کی تفسیر میں حضرات ائمہ تفسیر کے اقوال کتنے مختلف
ہیں، کوئی کچھ کہتا ہے اور کوئی کچھ مگر قدر مشترک سب میں یہ ہے کہ
حضرت آدم علیہ الصلاۃ والسلام کو اللہ تعالیٰ نے ان اشیاء کے نام بتائے جن کی ان کو

ضرورت اور حاجت پیش آ سکتی تھی الاسماء کلها سے ہر وہ چیز مراد ہے جس کی ضرورت حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کو پیش آ سکتی تھی اور اس میں دینی اور دنیوی منافع بھی ہوں۔
(ازالہ-۲۸۹)

جواب:

اقوال میں کوئی اختلاف نہیں

مفسرین نے جو اقوال نقل کئے ہیں وہ ایک دوسرے کی تائید و تفصیل تو ہیں مگر ان میں کوئی اختلاف نہیں۔ پیچھے ہم نے کچھ اقوال ذکر کئے ہیں ان پر نگاہ ڈال لیجئے۔

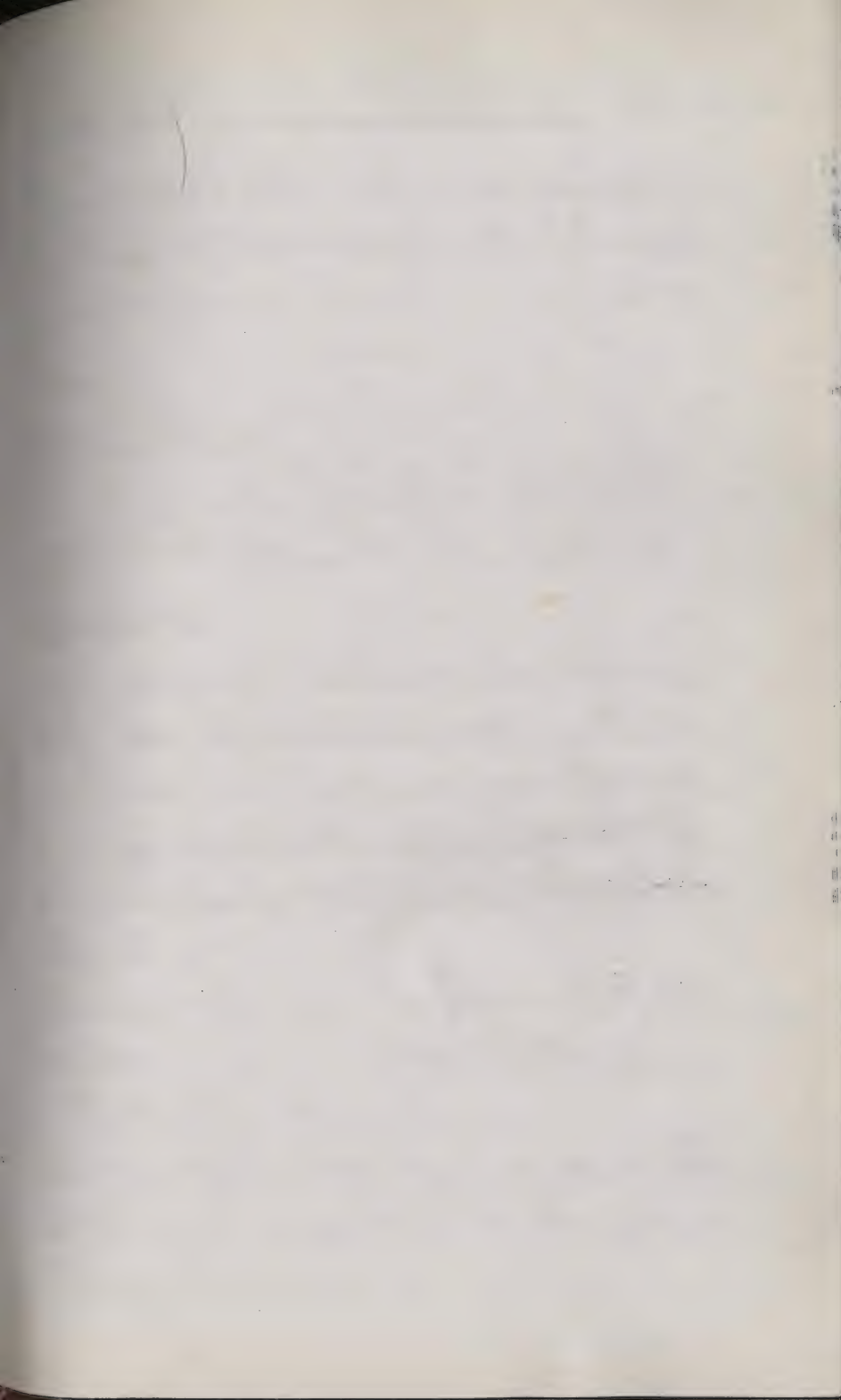
دینی و دنیاوی امور

جب آپ مانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام اور ان کی اولاد کی ضرورت و حاجت پوری کرنے کے لئے دینی و دنیاوی امور سے انہیں آگاہ کر دیا ہے تو اب کون سی چیز رہ گئی کہ جس کی ضرورت و حاجت نہ ہو۔ جو بھی کائنات میں اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمایا ہے انسان کی ضرورت ہے۔ لہذا کھلے ذہن کے ساتھ تسلیم کر لینا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے انہیں تمام مخلوق کے بارے میں آگاہ کر دیا جیسا کہ حافظ ابن کثیر نے کہا

فذل هذا على انه اسماء جميع المخلوقات
آیت مبارکہ بتا رہی ہے کہ انہیں تمام مخلوقات کے اسماء کا علم دے دیا

(تفسیر القرآن العظیم - ۱-۷۳)

تو جب حضرت آدم علیہ السلام کے علوم کا یہ مقام ہے تو اب بتائیے حبیب خدا ﷺ کے علوم کی کیا شان ہوگی؟ اس کے بعد اگر ہم کہیں کہ حضور ﷺ دنیاوی علوم سے آگاہ نہیں تو یہ دین کی کون سی خدمت ہے؟



فصل

رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک
 قرآن اور عقل مبارک
 تمام سے بڑھ کر عقل و ذکاوت
 ذرہ ریت کے برابر
 محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟
 باقی کا ایک جز



رسول اللہ ﷺ کی عقل مبارک

ہر نبی کا دیگر انسانوں سے ذکاوت و فطانت اور عقل میں بڑھ کر ہونا لازمی و ضروری ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے ذریعہ مخلوق پر حجت قائم کی ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

رسلاً مبشرين و منذرين لئلا
يكون للناس على الله حجة
(النساء - ۱۶۵)

ہم نے رسل مبعوث کئے جو خوشخبری
دینے والے اور ڈرسانے والے ہیں
تاکہ لوگوں کے پاس اللہ کے ہاں کوئی
حجت نہ رہ سکے۔

اور اگر رسول ان چیزوں میں دیگر سے بڑھ کر نہ ہوں تو وہ حجت قائم نہیں کر سکتے۔ شیخ
سعید حوی اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں

ولايتأتى هذا الا لا علم الناس
واذكى الناس وافصح الناس

مخالفین کے خلاف حجت تبھی قائم ہو
سکے گی جب رسول دیگر تمام سے کہیں
زیادہ علم والا، ذکاوت میں کہیں زیادہ
اور سب سے فصیح ہو۔

آگے چل کر لکھتے ہیں

والناس يتفاوتون ذكاء و قوة
حجة وعارضة والرسول مهمته
ان يقيم الحجة على كل البشر
فما لم يكن اذكى البشر فانه لا
يستطيع ان يفعل

لوگ ذکاوت اور قوت حجت و مناظرہ
میں مختلف ہوتے ہیں، رسول کی منزل
یہ ہوتی ہے کہ وہ تمام انسانوں پر حجت
قائم کرے اگر وہ ان تمام سے زیادہ
صاحب ذکاوت نہ ہو تو وہ اسے قائم
ہی نہیں کر سکے گا۔

(الرسول - ۱۱۶)

اسی لئے کمال عقل و ذکاوت کو نبوت کی شرائط میں شمار کیا گیا ہے۔ علامہ سعد الدین تفتازانی رقم طراز ہیں۔

من شروط النبوة الذکورة
و کمال العقل والذکاء والفطنة
وقوة الراى ولو فى الصبا
کعیسیٰ ویحییٰ علیهما السلام
(شرح المقاصد ۵-۶۱)

شرائط نبوت میں سے ہے مرد ہونا،
کمال عقل، ذکاوت و فطانت اور قوت
رائے میں کمال، اگرچہ بچپن ہو جیسے
حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہما
السلام کا بچپن اس پر شاہد ہے

اسی طرح امام ابن ہمام شرائط نبوت میں لکھتے ہیں
کونہ اکمل اهل زمانه عقلاً و
خلقاً و فطنة وقوة رأی
(المسایره ۶۲۶-۶۲۷)

نبی کا تمام اہل زمانہ سے عقل، خلق،
فطانت اور قوت رائے میں سب سے
کامل ہونا ضروری ہے

قرآن اور عقل مبارک

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے

ن والقلم وما یسطرون ما انت
بنعمة ربک بمجنون وان
لک لاجراً غیر ممنون وانک
لعلیٰ خلق عظیم

قلم اور ان کے لکھے کی قسم تم اپنے رب
کے فضل سے مجنون نہیں اور ضرور
تمہارے لئے بے انتہا ثواب ہے اور
بے شک تمہاری خوبو بڑی شان کی

(سورہ ن-۱-۵)

اللہ تعالیٰ نے ان الفاظ مبارکہ میں حضور ﷺ کے کمال و وسعت عقل پر قسم اٹھاتے
ہوئے واضح کیا کہ اس میں ہرگز جنون کا شبہ نہیں

آپ ﷺ عقل کامل اور اعلیٰ و وسیع
 علم کے مالک ہیں اور تو آپ ﷺ
 کا عقل مبارک تمام عقلوں سے اعلیٰ
 کیوں نہ ہو جبکہ اللہ تعالیٰ نے آپ
 ﷺ پر انعام و اکرام کرتے ہوئے
 جامع، آخری اور رسالت عامہ سے
 نوازا ہے۔ آپ پر قرآن نازل کیا
 جو تمام علوم کا جامع ہے ایسے انعام
 وہی پاسکتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے
 سب سے کامل اور غالب عقل عطا کی
 ہو۔

انما هو صاحب العقل الكامل
 والعلم الواسع الافضل وانه
 كيف لا يكون عقله فوق كل
 العقول وقد انعم الله عليه
 وكرمه فخصه بالنبوة الجامعة
 والخاتمة والرسالة العامة
 ونزول القرآن الجامع للعلوم
 كلها فان هذه النعم لا يتحملها
 الا من خصه الله تعالى باكمل
 العقول وارجحها

اسی لئے آگے فرمایا

ما انت بنعمة ربك بمجنون
 تم اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں
 (ن، ۵)

تو جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو نبوت و رسالت اور قرآن عطا کیا جو تمام علوم و
 حکمتوں پر مشتمل بلکہ ان سے فوقیت رکھتا ہے تو اب آپ ﷺ کے عقل مبارک میں
 کمی و خلل کیسے ممکن ہے؟ بلکہ دلیل قاطع کے ساتھ آپ ﷺ کا تمام سے عقل میں
 کامل و اکمل ہونا ثابت ہو رہا ہے۔

وانك لعلی خلق عظیم
 اور بلاشبہ آپ خلق عظیم کے مالک ہیں
 حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے رسول اللہ ﷺ کے بارے میں منقول ہے

افضل الناس اعقل الناس
وذلك نبیکم محمد ﷺ
(زرقانی - ۶-۱۷)

لوگوں میں سب سے افضل اور سب
سے زیادہ عقل والے تمہارے نبی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں

امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں کہ اس دعویٰ (کہ آپ میں جنون کا شبہ تک نہیں) پر یہ
الفاظ دلیل قطعی ہیں

یدل ان نعم الله تعالى كانت
ظاهرة في حقه ﷺ من
الفصاحة التامة والعقل الكامل
والسيرة المرضية والبرأة من كل
عیب والاتصاف بكل مكرمة
(مفتاح الغیب - ۲۹-۶۰۰)

فصاحت تامہ، کامل عقل اور ہر عیب
سے برأت، محبوب سیرت اور ہر عزت
سے نوازنا یہ تمام دلیل ہے کہ اللہ کی
نعمتیں آپ ﷺ کے حق میں واضح
ہیں

یہ تمام چیزیں ظاہر محسوس اور آشکار ہیں تو پھر جنون کا کیا تصور؟

تمام سے بڑھ کر صاحب عقل و ذکاوت

اس لئے امت کا اتفاق ہے کہ حضور ﷺ کمال عقل، ذکاوت، فطانت
اور قوت رائے میں تمام مخلوق سے بڑھ کر ہیں۔ مشہور تابعی حضرت وہب بن منہ
فرماتے ہیں میں نے سابقہ انبیاء علیہم السلام پر نازل شدہ اکہتر کتب کا مطالعہ کیا ہے
ان تمام میں ہے

ان النبى ﷺ ارجح الناس
عقلاً و افضلهم رأياً
(الشفاء - ۱-۶۷)

حضور ﷺ تمام لوگوں سے زیادہ
عقل مند اور ان سے رائے کے اعتبار
سے افضل ہیں

ذره ریت کے برابر

انہی سے دوسری روایت ہے کہ دیگر کے عقول آپ ﷺ کے عقل مبارک کے سامنے اس طرح ہیں جیسے دنیا کی تمام ریت کے سامنے ایک ذره ریت ہو ان کے الفاظ ہیں 'میں نے ان تمام سابقہ کتب میں پڑھا

ان الله تعالى لم يعط جميع الناس
من بدء الدنيا الى انقضاؤها من
العقل في جنب عقله ﷺ
الاكحبة رمل من بين رمال الدنيا
(الشفاء-۱-۶۷)

اللہ تعالیٰ نے ابتداء دنیا سے لے کر
اس کی انتہا تک حضور ﷺ کے عقل
مبارک کی نسبت جو دوسروں کو عقل دیا
اس کی مثال ایسے ہے جیسے تمام دنیا کی
ریت کے سامنے ایک ریت کا ذره ہو

امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) جمیع الناس، کی تشریح میں لکھتے ہیں
اس میں حضرات انبیاء علیہم الصلاۃ
والسلام بھی شامل ہیں۔

(نسیم الریاض-۲-۴۴)

حضرت ابن سلطان (ت-۱۰۱۴) نے الناس کا ترجمہ الخلق (تمام مخلوق) کیا اور
کحبة کے تحت لکھا

ای لم يعطهم جميعاً منه شيئاً
نسبته الى عقله الا كنسبة حبة
(شرح الشفاء-۱-۱۶۷)

ان تمام کو جو عقل دی گئی ہے وہ آپ
ﷺ کے سامنے ذره ریت کی مانند
ہے۔

محض تمثیل ہے ورنہ تقابل کیا؟

امام احمد خفاجی فرماتے ہیں جس طرح حضرت خضر علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ

کے علم اور مخلوق کے علم کی مثال سمندر اور چڑیا کی چونچ کے پانی سے دی تھی، یہی معاملہ یہاں ہے

هذا على طريق التمثيل لان
عقولهم لا تقاس بعقله ﷺ
(نسیم الریاض ۲-۳۵)

یہ بطور تمثیل ہے ورنہ ان کے عقول کا
آپ ﷺ کے عقل سے موازنہ ہو
ہی نہیں سکتا۔

باقی کا ایک جز

امام شہاب الدین سہروردی نے بعض اہل علم سے حضور ﷺ کے عقل
مبارک کے بارے میں یہ نقل کیا
العقل مائة جزء تسعة وتسعون
فی النبی ﷺ و جزء فی سائر
المؤمنین

عقل کے سوا جزاء ہیں ننانوے (۹۹)
نبی اکرم ﷺ کی ذات میں اور ایک
جز تمام مؤمنین میں ہے

(عوارف العارف باب فی تفضیل الصوفیہ بحسن الاستماع)

قرآن اور پختگی رائے

انہی آیات کے تحت مفسرین نے لکھا، آپ ﷺ کی رائے مبارک تمام
لوگوں سے پختہ اور صائب و درست تھی۔ علامہ سید محمود آلوسی 'بنعمة ربك' کی
تفسیریوں کرتے ہیں تم پر اللہ تعالیٰ کے خصوصی انعامات میں سے یہ بھی ہے
من حصافة الرأى والنبوة آپ کو پختہ رائے، نبوت اور حیران کن
والشهادة
ذکاوت عطا ہوئی ہے۔

(روح المعانی - پ ۲۹-۳۹)

امام برہان الدین بقاعی 'وان لك لا جراً غير ممنون' کا پچھلی آیت سے ربط

ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں

ولما نفی سبحانه عنه ﷺ ما
قالوا مما تواقحوا به فثبت له
ﷺ کمال العقل

فهذا بيان السعادة والاجر
لا يكون الاعلى العمل الصالح
والعمل رشح الاخلاق
فصالحه نتيجة الاخلاق
الحسنة والعقل الراجح

جب اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ
سے مخالفین کی بات کی نفی کی اور آپ
کے لئے کمال عقل ثابت فرمایا
..... اور یہ سعادت کا بیان ہے
اور اجر نیک عمل پر ہی ہوتا ہے اور عمل
اچھے اخلاق کی تراوٹ ہے اور اس کا
نیک ہونا اچھے اخلاق اور رائج عقل کا
نتیجہ ہے

آگے 'انک لعلی خلق عظیم' کا ربط ان الفاظ میں لکھا

ولما ثبت بهذا العقل مع ما
افاده من الفضل وكان الذی
يوجر قد يكون في ادنى رتب
العقل بين انه ﷺ في اعلاها

جب اس سے عقل و فضل ثابت ہو گیا
جس پر اجر ملتا ہے کبھی وہ عقل کا ادنیٰ
مرتبہ ہوتا ہے تو واضح کر دیا، حضور
ﷺ عقل کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز ہیں۔

(نظم الدرر- ۸-۹۸)

سوال- جب آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے سب سے زیادہ عقل و دانش اور رائے
میں چمٹگی اور درستگی عطا فرما رکھی ہے تو پھر کیا وجہ ہے بعض مقامات پر آپ ﷺ نے
اپنی رائے کے بجائے صحابہ کی رائے پر فیصلہ فرمایا؟

مثلاً غزوہ بدر کے موقع پر آپ ﷺ نے کنویں کے پاس پڑاؤ کیا حضرت
حباب بن منذر رضی اللہ عنہ نے آپ سے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا یہ اللہ تعالیٰ
کے حکم پر پڑاؤ ہے یا یہ جنگی حکمت عملی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا

بل هو الرأى والحرب یہ محض رائے ہے اور جنگی حکمت عملی
والمکيدة ہے

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ مناسب ٹھکانہ دوسرا ہے۔ آپ ﷺ نے فرمایا

اشرت بالرأى اشرت ابن سعد میں ہے
تم نے اپنی رائے دے دی

فنزل جبریل فقال الرأى ما حضرت جبریل آئے اور کہا حباب بن
اشار به الحجاب منذر کی رائے پر فیصلہ کرو۔
اس سوال کے متعدد جوابات دیئے گئے ہیں۔ کچھ کا تذکرہ درج ذیل ہے۔

متعدد جوابات

جواب اول۔ آپ ﷺ کو اپنے صحابہ سے مشورہ کا حکم تھا تا کہ تا قیامت لوگ
آمریت قائم نہ کریں بلکہ اپنے تمام معاملات کو مشورہ سے چلائیں۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے
وشاورهم فی الامر ان صحابہ کو مشورہ میں شامل کیا کریں
تو آپ ﷺ غیر منصوص اشیاء پر صحابہ سے مشورہ طلب فرماتے، باقاعدہ اس کے
لئے مجلس قائم ہوتی اور تبادلہ خیال ہوتا، جب تک آپ ﷺ کی حتمی رائے سامنے نہ
آتی صحابہ مشورہ دیتے اور آپ ﷺ ان میں بہتر رائے کا انتخاب فرماتے۔ مذکورہ
واقعہ میں بھی ابھی مشورہ جاری تھا یہی وجہ ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت حباب رضی
اللہ عنہ سے فرمایا

اشرت بالرأى اشرت ابن سعد میں ہے
تم نے اپنی رائے دے دی

گویا مشورہ ہو رہا تھا ابھی تک آپ ﷺ کا فیصلہ اور حتمی رائے سامنے نہ آئی تھی۔
حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) حضور ﷺ کے مبارک الفاظ 'بل هو الرأى'

کے تحت لکھتے ہیں۔

انما وقع نزولی فیہ اتفاقاً من غیر تأمل فی امرہ وقد امرنی اللہ تعالیٰ بقول قولکم فی مصلحة امرکم

(شرح الشفاء ۲-۳۳۹)

شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی (ت ۱۲۲۲)

فلیس فی هذا الحدیث ما یدل علی انه صلی اللہ علیہ وسلم کان مخطئاً فی رائه لان هذه الواقعة لیست من باب الزام القضية او التزامها انما هی من باب عرض القضية لابد رأی اهل الرأى والخبرة فی ذلک علی عادته صلی اللہ علیہ وسلم من عرضه امثال هذه الامور علی اهل الرأى من الصحابة ومشاورتهم فیها ولیس ذلک من باب انه رای راه واستحسنه والتزمه وراح فحمل الناس علیه ویلزمهم به بل من باب عرض القضية للرأى والمشاورة فیها

میرا یہاں پڑاؤ کرنا بغیر سوچ و بچار کے اور اتفاقاً ہے اور اللہ تعالیٰ نے تمہارے معاملہ میں مصلحت کی خاطر حباب کی رائے کو قبول کرنے کا حکم فرمایا ہے۔

نے اسی حکمت کو اپنے ان الفاظ میں بیان کیا اس حدیث میں ایسی کوئی چیز نہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے کے غلط و خطا ہونے پر دلالت کرے اس لئے کہ اس واقعہ کا تعلق فیصلہ کے الزام و التزام سے نہیں یہ تو اہل رائے و خرد کے سامنے معاملہ ابتداء لانے کی بات ہے اور اہل رائے صحابہ کے سامنے ایسے معاملات رکھنا اور ان سے مشورہ لینا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول تھا تو اس کا تعلق ایسے معاملہ سے نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رائے کو پسند فرما کر لوگوں کو اسے اپنانے کا حکم و التزام کیا ہو بلکہ معاملہ رائے اور مشورہ کے لئے پیش کیا تھا اس پر واضح طور پر آپ صلی اللہ علیہ وسلم

ویدل علی ذالک صریح قولہ
 ﷺ للحباب (اشرت بالرأی)
 فكان موقفه ﷺ موقف المستشير
 الذي عرض القضية ولم يلزمها ولو
 انه ﷺ رأى ذلك او التزم ذلك
 فحمل الصحابة على ذلك
 ولا مستمر على ذلك ﷺ

(سیدنا محمد رسول اللہ - ۵۴۳)

اسی سوال کے جواب میں حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) رقم طراز ہیں
 والظاهر انه كان افضلهم رأياً
 في الامور الدينية وكذا في
 الاعمال الدنيوية باعتبار حالة
 جزمه بالقضية
 (شرح الشفاء - ۱-۱۶۷)

امام احمد حنبل (ت-۱۰۲۹) نے بھی متعدد جوابات دینے کے بعد لکھا
 والحاصل ان كون رأيه افضل
 الاراء لا ينافي رجوعه لغيره
 ومشاورته له فان العبرة بما
 وقع عليه القرار لا بادی الرأي
 (نسيم الرياض - ۲-۴۶)

کے وہ الفاظ شاہد ہیں جو حباب سے
 کہے ”تم نے مشورہ دیا ہے“ تو
 آپ ﷺ نے مشورہ لینے کے لئے
 یہ معاملہ پیش کیا نہ کہ اسے لازم کر دیا
 تھا۔ اگر آپ ﷺ کی یہی رائے
 ہوتی یا آپ صحابہ پر اسے لازم کر
 دیتے تو آپ اس پر ہی قائم رہتے۔

ظاہر بات یہی ہے کہ آپ ﷺ
 امور دینیہ میں رائے کے لحاظ سے سب
 سے افضل ہیں اور اسی طرح احوال دنیا
 میں بھی بشرطیکہ آپ نے اس معاملہ
 میں جزی و حتمی رائے کا اظہار فرمایا ہو۔

حاصل یہ ہے کہ آپ ﷺ کی رائے
 کا تمام آراء سے افضل ہونا کسی
 دوسرے کی رائے کی طرف رجوع اور
 مشورہ لینے کے منافی اس لئے نہیں کہ
 رائے کا اعتبار وقوع قرار کے اعتبار
 سے ہوتا ہے نہ کہ ابتدائی اظہار سے

جواب ثانی - عدم توجہ

بعض اوقات اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ ﷺ پر حالت عدم توجہ طاری ہو جاتی تاکہ دوسروں کی رائے سامنے آئے اور تاقیامت لوگ دوسروں کی رائے سے استفادہ کر سکیں۔

امام احمد خفاجی نے انہی معاملات پر گفتگو کرتے ہوئے بہت ہی خوبصورت بات کہی
اذا جاز سہوہ فی صلاتہ جب آپ ﷺ پر نماز اور حالات
ومناجاتہ ففی غیرہا بالاولیٰ مناجات میں سہو طاری ہو سکتا ہے تو دیگر
(نسیم الریاض - ۲-۴۵) معاملات میں بطریق اولیٰ ہو سکتا ہے۔

یعنی سب سے زیادہ توجہ کا مقام حالت نماز میں اپنے رب سے مناجات و سرگوشی کا ہے
جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے وہاں آپ ﷺ پر سہو طاری کر دیا جاتا ہے تاکہ امت
کے لئے تعلیم اور قوانین کا حصول ہو تو پھر دیگر معاملات میں اس حکمت کے تحت عدم
توجہ ہو جانا بعید نہیں اور یہ سہو رحمانی ہوتا ہے نہ کہ شیطانی۔

گویا ان لوگوں نے واضح کیا کہ اگر شاذ و نادر ایسی چیز کا وقوع ہوا تو اسے نہ دیکھا جائے
کیونکہ اصول یہ ہے

النادر کالمعدوم نادر کو معدوم ہی جانا جاتا ہے

۱۔ شیخ محمد سلیمان الاشقر ایسے ہی معاملہ پر گفتگو کرتے ہوئے امام مازری، امام
ابوشامہ اور امام آدمی کے حوالے سے لکھتے ہیں

ان من اجاز ذلک اجازہ علی جو اس کا صدور انبیاء علیہم السلام سے

مسبیل الندرۃ والنادر لا یلغی جائز مانتے ہیں وہ بطور نادر کہتے ہیں

القانون العام اور نادر عام قانون کو ختم نہیں کرتا۔

(افعال الرسول - ۲۰۵)

۲- قاضی عیاض فرماتے ہیں جواز سھو وغیرہ نبوت کے مخالف نہیں، اس پر امام احمد خفاجی لکھتے ہیں

بل حسن منه ﷺ لما فيه من
التشريع

بلکہ ان کا صدور آپ ﷺ سے
خوبصورت و حسین ہیں کیونکہ اس سے
شرعی ضابطے اور قوانین بنتے ہیں

شیخ محمد خلیل ہر اس نے یہی بات یوں تحریر کی ہے

الواجب ان نستحي من الله ان
نقول ما يخالف كلام الله
عز وجل وما وقع من الرسل من
مخالفات قليلة جداً في اعمارهم
الطويلة ادى اليها احياناً غلبة طبع
اونسيان بمقتضى انهم بشر لا
يتمكن ان غض من اقدارهم ولا
ان يخرجه من منصب القدوة
يالتى جعلها الله لهم

ہم پر لازم ہے کہ ہم کلام الہی کے
مخالف کہتے ہوئے شرم کریں اس قدر
طویل عمر میں حضرات انبیاء علیہم السلام
سے بقاضائے بشری طبع انسانی یا
نسیان کے غلبہ کی وجہ سے اگر کچھ
معاملات صادر ہوتے ہیں تو ان سے
ان کی شان میں کچھ کمی نہیں اور نہ ہی
اس منصب مقتدا سے نکلیں گے جو اللہ
تعالیٰ نے انہیں عطا فرمایا ہے

(تعلیقہ علی الخصائص - ۳-۳۳۶)

ان بعض مواقع پر اظہار علمی نہ کرنے کی حکمت اہل علم نے یہ لکھی کہ کہیں لوگ نبی کو خدا تصور نہ
کرنے لگ جائیں جیسا کہ نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں تصور کر لیا۔
امام احمد خفاجی بعض عرفاء کے حوالہ سے رقم طراز ہیں

وهو وان كان لا يخفى الله
تعالى عنه علمه اصلاً كما قاله

آپ ﷺ سے اگرچہ اللہ تعالیٰ نے
یہ معاملہ بھی مخفی بالکل نہیں رکھا جیسے

بعض عارفین نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے
آپ سے عدم علم کا اظہار کروایا تاکہ
امت یہ عقیدہ نہ بنا لے کہ آپ
ﷺ ذاتی طور پر غیب جانتے ہیں تو
ان سے کہیں ایسا صدور نہ ہو جائے جو
نصاری سے ہوا اس لئے آپ
ﷺ پر یہ معاملہ مخفی کر دیا گیا۔

بعض العارفین يظهره الله منه
لئلا يضل به بعض امته لتوهمه
انه يعلم الغيب فيقعون فيما وقع
فيه النصاري فلذا كان يستره
(نسیم الریاض ۶-۷-۷۷)

چونکہ اظہار علمی نہ ہوگا بلکہ اسے مخفی رکھا جائے گا تاکہ لوگوں پر آشکار ہو جائے کہ نبی اللہ
تعالیٰ کی عطا کے محتاج ہیں، ان میں خدائی شان ہرگز نہیں۔ پھر اس کی وجہ بھی سرا سرا
علمی نہیں بلکہ کہا یہ اس لئے ہوا

والنبي صلى الله عليه وسلم
مشحون القلب بمعرفة الربوبية
چونکہ حضور ﷺ کا قلب انور معرفت
ربوبیت سے مالا مال تھا
(الشفاء ۲-۱۸۵)

کیا اس کے بعد یہ کہنے کی گنجائش رہ جاتی ہے کہ حضور ﷺ دنیوی امور سے آگاہ نہ تھے

غلط جواب

بعض لوگوں نے ان جیسے سوالات کا جواب یوں دیا کہ چونکہ حضور
ﷺ صرف دینی امور سے واقف تھے دنیاوی امور کے آپ
ﷺ ماہر نہ تھے اس لئے
دنیاوی امور میں آپ
ﷺ کی رائے پر دوسروں کی رائے کو ترجیح ہو سکتی ہے۔ یہ
جواب ان وجوہ کی بناء پر غلط ہے۔

- ۱- دینی معاملات میں بھی مشورہ لیا کرتے تو کیا اس میں بھی ماہر نہ تھے۔
- ۲- کیا دینی امور خصوصاً نماز میں سہو نہیں ہوا، کیا اس کے ماہر نہ تھے۔

مقدس رائے کا مقام

یہاں مثال کے طور پر آپ ﷺ کی ایک مقدس رائے کا مقام بھی ملاحظہ کر لیجئے کہ صحابہ سے اس پر عمل میں کچھ کوتاہی ہوئی تو معاملہ کس قدر سنگین اور پریشان کن ہو گیا، غزوہ احد کے موقعہ پر آپ ﷺ نے حضرت عبداللہ بن جبیر کی قیادت میں پچاس صحابہ کو ایک درہ پر مقرر کیا کہ تم ہمارا پشت کی طرف سے دفاع کرو اور یہاں سے تم ہٹنا نہیں

فان رأیتمونا نقتل فلا تنصرونا
وان رأیتمونا نغنم فلا تشرکونا
اگر تم ہمیں قتل ہوتے ہوئے دیکھو تو
ہماری مدد نہ کرنا اور اگر مال غنیمت
لیتے ہوئے دیکھو تو ہمارے ساتھ
شریک نہ ہونا

دوسری روایت کے الفاظ ہیں

ان رأیتمونا ظہرنا علیہم فلا
تبرحوا وان رأیتموم ظہروا
علینا فلا تعینونا
اگر تم دیکھو ہم ان پر غالب آ گئے تو پھر
بھی اپنی جگہ سے نہ ہٹنا اور اگر دیکھو وہ ہم
پر غالب آ رہے ہیں تو ہماری مدد نہ کرنا

مسند احمد کی روایت کے الفاظ ہیں

ان رأیتمونا تخطفنا الطیر فلا
تبرحوا حتی ارسل الیکم
اگر تم دیکھو ہمیں پرندے نوچ رہے
ہیں تب بھی اپنی جگہ سے نہ ہٹنا یہاں
تک کہ تمہاری طرف کوئی آدمی بھیجوں

جب مسلمانوں نے کفار کو شکست دے دی تو ان پچاس مجاہدین میں سے بعض نے کہا اب تم کس کے انتظار میں ہو، مسلمان غالب آ گئے ہیں لہذا حصول مال غنیمت کے لئے یہاں سے ہٹ جائیں، حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا

أُنْسِيتُمْ مَا قَالَ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ
 کیا تمہیں حضور ﷺ کا فرمان بھول
 گیا ہے؟

انہوں نے کہا غلبہ تو ہو گیا اب ہمیں یہاں سے ہٹ جانا چاہیے کفار نے جب وہ درہ
 خالی دیکھا تو اس طرف سے حملہ آور ہو گئے جس کی وجہ سے کافی نقصان اٹھانا پڑا اب
 اگر صحابہ وہاں ڈٹے رہتے تو یہ پریشانی بھی لاحق نہ ہوتی اس سے سرور عالم ﷺ کی
 جنگی حکمت عملی بھی سامنے آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو یہ حکمت بھی سب
 سے زیادہ عطا فرمائی تھی۔

علویات و سفلیات کو محیط

ہم آپ ﷺ کی عقل مبارک پر گفتگو حجۃ الاسلام امام محمد غزالی (ت-۵۰۵)
 کے ان کلمات پر ختم کر رہے ہیں
 وکان عقله ﷺ محیطاً
 بالجميع العلویات والسفلیات
 آپ ﷺ کی عقل مبارک اوپر اور
 نیچے والی تمام اشیاء کو محیط ہے۔
 (الرسالة اللدنیة، ۲۲۸)

مشورہ کی محتاجی نہ تھی

ہم تو یہ کہنے سے گریز نہیں کرتے کہ امت کے لوگ رسول اللہ ﷺ سے دنیاوی امور میں زیادہ ماہر ہو سکتے ہیں بلکہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور جانتے ہی نہیں وہ تو صرف اور صرف امور دینیہ سے آگاہ ہیں حالانکہ قرآن و سنت نے یہاں تک واضح کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ کسی بھی معاملہ میں تمہارے مشورہ کے محتاج نہیں خواہ وہ دینی ہو یا دنیاوی وہ مشورہ کے محتاج اس لیے نہیں کہ ان کی رہنمائی وحی الہی کر رہی ہے اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن مجید میں آپ ﷺ کو مشورہ کا حکم کیوں ہے؟ تو اس کی آپ ﷺ نے خود وضاحت کر دی ہے کہ مجھے یہ حکم اس لیے دیا گیا ہے تاکہ امت کے لیے مشورہ سنت قرار دیا جائے اور بعد کے لوگ من مانی نہ کر سکیں کیونکہ جب وہ ہستی مشورہ لے رہی ہے جن کی رہنمائی براہ راست اللہ تعالیٰ فرما رہا ہے تو باقی تنہا کوئی کیسے فیصلہ کر سکتا ہے۔ آئیے ارشاد نبوی ﷺ کا مطالعہ کیجیے۔

۱۔ امام ابن عدی اور امام بیہقی نے شعب الایمان میں سند حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے جب یہ آیت مبارکہ نازل ہوئی۔

و مشاورہم فی الامر ان سے معاملہ میں مشورہ کیجیے

(ال عمران، ۱۵۹)

تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اچھی طرح سمجھ لو۔

اما ان الله ورسوله ﷺ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ مشورہ کے لغنیان عنها ولكن جعلها الله محتاج نہیں البتہ اللہ تعالیٰ نے اسے میری امت رحمة لامتی من استشار رحمة لامتی من استشار منهم لم يعدم رشداً ومن ترکھا لم يعدم غیاً

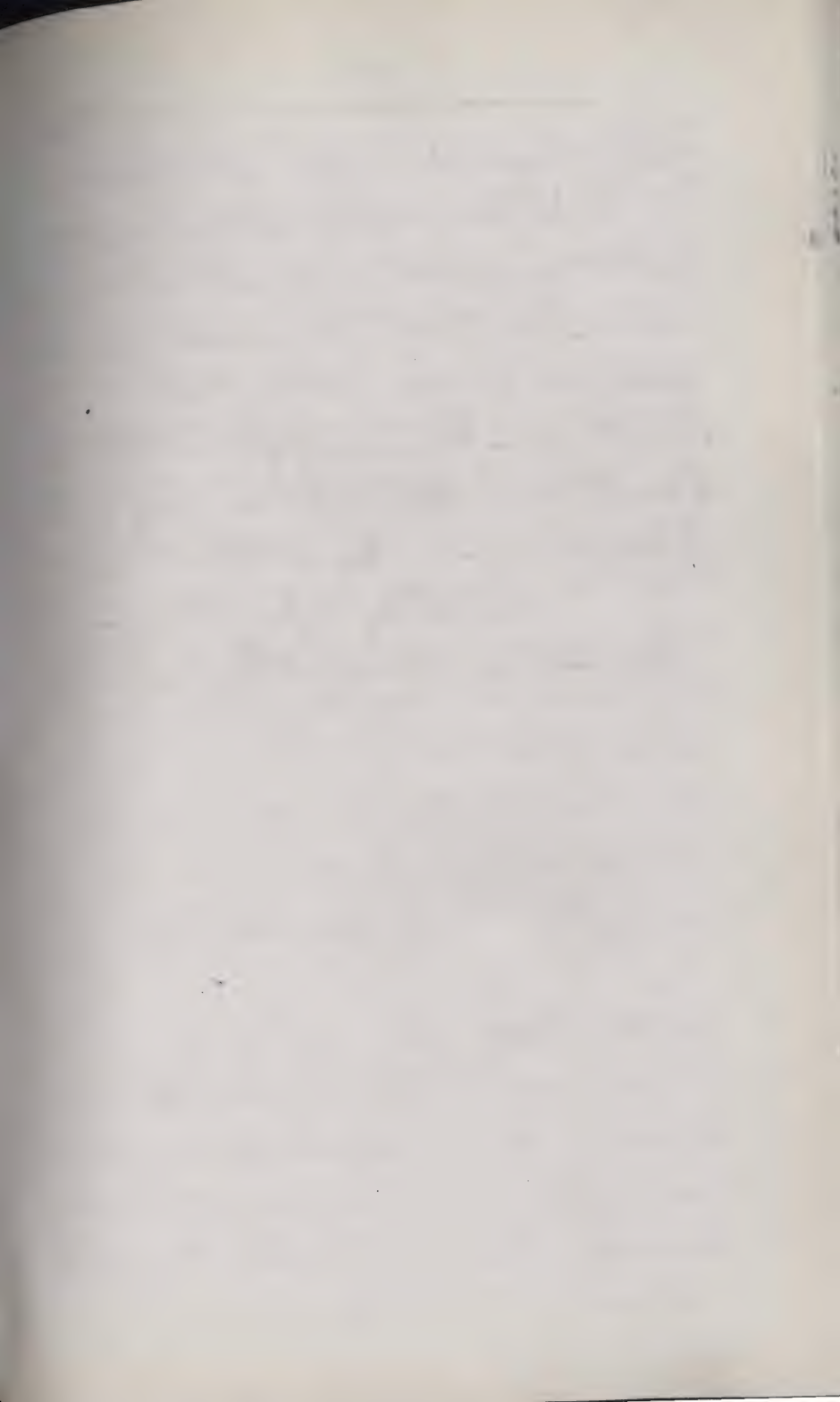
کے لیے رحمت بنایا ہے جو مشورہ کرے گا وہ ہدایت نہیں کھوئے گا اور جو مشورہ نہیں کرے گا وہ گمراہی نہیں کھوئے گا۔

۲۔ امام سعید بن منصور، ابن منذر، ابن ابی حاتم اور امام بیہقی نے سنن الکبریٰ میں امام حسن بصری سے اس ارشاد الہی کے تحت نقل کیا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

قد علم الله انما به اليهم من حاجة الله تعالى جانتا ہے میں مشورہ میں صحابہ
ولكن اراد ان يستثن به من بعده کا محتاج نہیں ہوں لیکن اس نے میرے
(جلاء القلوب، ۲: ۲۰۸) بعد والوں کے لیے اسے سنت بنایا ہے

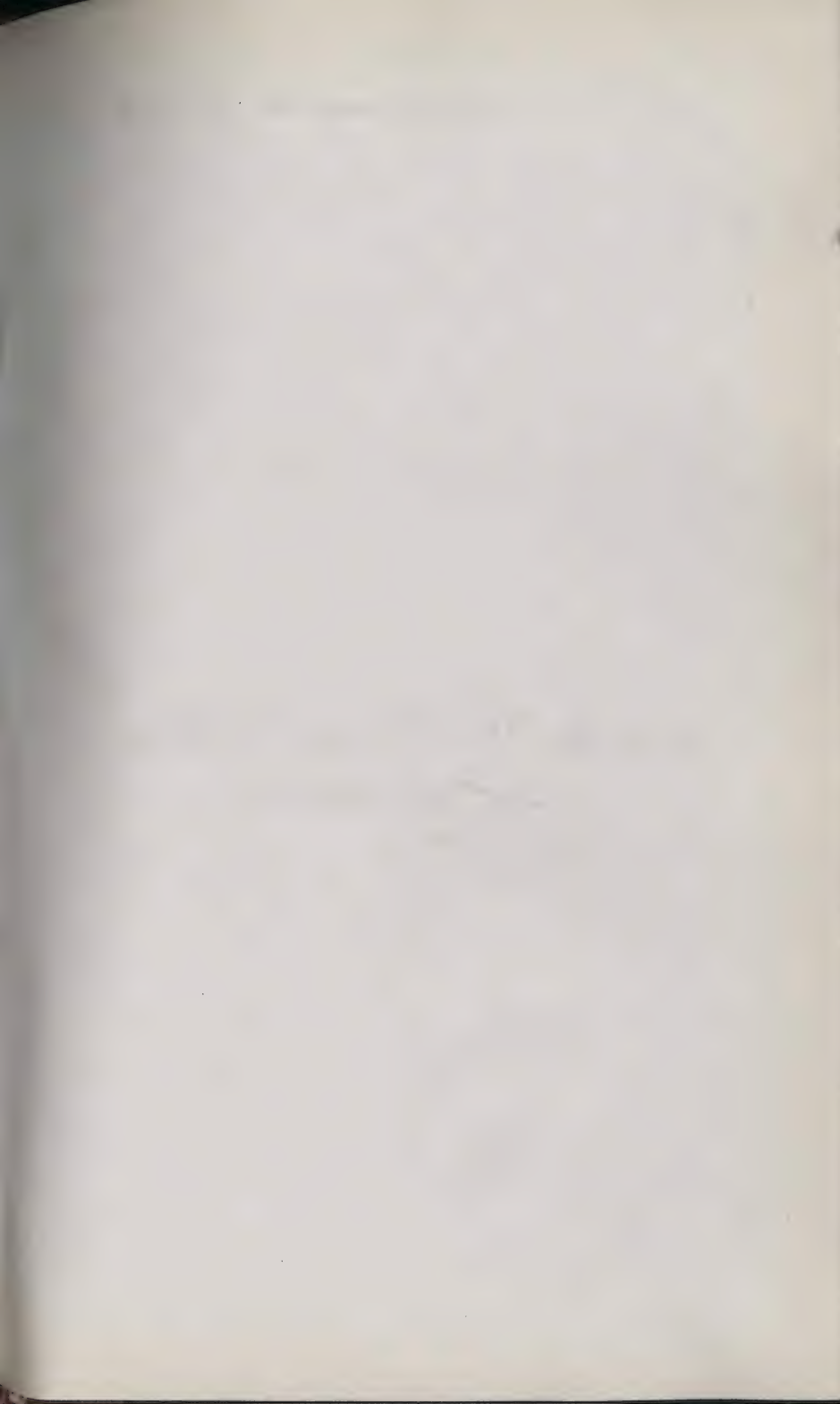
جب آپ ﷺ مشورہ کے محتاج ہی نہیں یہ عمل آپ ﷺ نے امت کی تعلیم کی خاطر کیا تھا کہ کوئی من مانی نہ کرے تو ہمیں بھی رسول اللہ ﷺ کے اس مقام و عظمت سے آگاہ ہونا چاہیے اگر کسی جگہ بطور شفقت آپ ﷺ نے صحابہ کی رائے کو ترجیح دی تو یہ بھی امت کے لیے ہی تعلیم و تربیت تھی نہ کہ آپ ﷺ کی لاعلمی تھی۔

ہم ہرگز یہ نہ کہیں کہ آپ ﷺ امور دنیا جانتے نہیں اس لیے مشورہ کے پابند تھے۔



فصل

آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے
اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں



آپ ﷺ کا امور دنیا سے آگاہ ہونا تو اتر سے ثابت ہے

بہت افسوس کہ ہمارے دور کے کچھ نادان لوگ حضور ﷺ کے لئے دنیاوی امور کا علم ماننا آپ ﷺ کے شایان شان ہی نہیں مانتے۔ جیسے پہلی فصل میں آیا ہے لیکن آئیے پڑھیے ہمارے اسلاف کتاب و سنت کی روشنی میں کیا کہتے ہیں؟ وہ تو کہتے ہیں حضور ﷺ کا دنیاوی علوم میں ماہر ہونا اس قدر دلائل سے ثابت ہے کہ اسے تو اتر حاصل ہے اور کسی متواتر شئی کا انکار انسان کو کفر تک پہنچا دیتا ہے۔ آئیے اہل علم کی چند تصریحات ملاحظہ کر لیجئے

۱۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۳) آپ ﷺ کی اس شان علمی کا بیان ان الفاظ میں کرتے ہیں

وقد تواتر النقل عنه ﷺ من
المعرفة بامور الدنيا ودقائق
مصالحها وسياسة فرق اهلها
ما هو معجز في البشر
سے ثابت ہے کہ آپ ﷺ دنیاوی
امور، ان کی دقیق مصلحتوں اور دنیا
والوں کی جماعتوں کی سیاست و تدبیر
سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ کسی انسان
کے بس کی بات نہیں۔
(الشفاء-۲-۱۵۸)

اس عبارت کی تھوڑی سی تشریح امام احمد خفاجی سے بھی سن لیجئے، انہوں نے اس کی تردید تو کجا اس میں اضافہ کیا، لکھتے ہیں۔

۱۔ آپ ﷺ کی دنیاوی امور سے آگاہی کے تو اتر سے مراد معنوی تو اتر ہے جیسے حاتم طائی کی سخاوت اور سیدنا علی رضی اللہ عنہ کی شجاعت تو اتر سے ثابت ہے۔

۲۔ امور دنیا کے تحت لکھا

امور شرعیہ کے علاوہ کے بھی دنیا کے
تفصیلی احوال سے آگاہ ہیں

واحوالہا تفصیلاً من غیر
الامور المشروعة

۳- دقائق کی تشریح یوں کی

یعنی ایسے دنیاوی گہرے اور عمیق امور
کا علم رکھتے ہیں جو کثیر لوگوں پر پوشیدہ
ہوتے ہیں

ای الامور الدقیقة التي تخفی
علی کثیرہم

۴- مصالح کے بارے میں لکھا

یعنی لوگوں کی ان ضروریات کا علم
رکھتے ہیں جن سے کائنات کی زندگی
کی اصلاح متعلق ہے۔

ای حاجاتہم التي بها صلاح
العالم فی المعاش

۵- سياسة فرق اہلہا، د فیران الفاظ میں

خواہ ان کا تعلق عرب سے ہے یا عجم
سے اور ان کی عقلیں، طبیعتیں، عادات
اور زبانیں مختلف ہیں

عرباً وعجماً علی اختلاف
عقولہم وطبائعہم وعاداتہم
والسننہم

۶- معجز فی البشر کے تحت لکھا

رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور سے
اس قدر آگاہ ہیں کہ انسان اس سے
عاجز ہے۔

ای امور یعجز البشر عن مثلہا
(نسیم الریاض - ۶-۶۶)

اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں

۲- آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے دنیاوی امور کا بھی اس قدر علم عطا
ہوا کہ اس سے بڑھ کر علم کا تصور نہیں ہو سکتا۔ قاضی عیاض مالکی (ت- ۵۴۴) اس

حقیقت کو یوں واضح کرتے ہیں

ان قلوبہم قد احتوت من
المعرفة والعلم بامور الدین
والدنیا ما لا شئی فرقه
(الشفاء - ۲-۱۱۵)

ایک اور مقام پر لکھتے ہیں

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه
الله له من المعارف والعلوم و
خصه به من الاطلاع علی
جميع مصالح الدنيا والدين
(الشفاء، ۱-۳۵۴)

حضرت ملا علی قاری اس پر کہتے ہیں

ای ما یتیم به اصلاح الامور
الدنیویة والاخرویة

اس کے بعد تائیدِ نخل والا اعتراض وارد کیا اور پھر امام سنوسی کے حوالہ سے جواب دیا کہ
یہاں درس تو کل تھا لا علمی نہ تھی۔
(شرح الشفاء، ۱-۷۲۰)

۳- اسی طرح امام محمد بن یوسف صالحی شامی (ت- ۹۴۲) نے بھی حضور

ﷺ کی اسی شانِ اقدس کا ذکر یوں کیا ہے

وقد تواتر بالنقل عنه صلی الله
عليه وسلم من المعرفة بامور
الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة
رسول الله ﷺ کے بارے میں تواتر
سے منقول ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا،
ان میں دقیق مصلحتوں اور دنیا والوں

حضرات انبیاء علیہم السلام کے دلوں کو
دین اور دنیا کے امور کی اس قدر
معرفت حاصل ہوتی ہے کہ اس سے
بڑھ کر تصور بھی نہیں ہو سکتا۔

رسول اللہ ﷺ کے معجزات ظاہرہ
میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ
نے آپ ﷺ کو معارف و علوم کا
جامع بنایا اور دنیا و دین کے مصالح پر
آگاہی کے لئے خاص فرمایا

یعنی ان مصالح کا علم دیا جن سے
دنیاوی و اخروی امور کی کامل اصلاح ہو

و سياسة فرق اهلها ما هو معجز
والوں کی سیاست و تدابیر سے اس قدر
فی البشر واقف ہیں کہ وہ کسی انسان کے بس کی
(سبل الہدیٰ و ارشاد- ۱۲-۸) بات نہیں۔

۴- حافظ ابن حجر مکی (ت- ۹۷۴) رسول اللہ ﷺ کی اسی شان اقدس کا ذکر ان الفاظ میں کر رہے ہیں کہ آپ ﷺ بظاہر اہمی اور بے پڑھے تھے مگر
اطلعه اللہ تعالیٰ علی علوم
الاولین والآخرین وجعله القدوة
العظمیٰ لكل مخلوق فی كل
علم وحلم وحكمة وخلق
حسن و سائر اوصاف الكمال
وبواه من الاحاطة بجميع
مصالح الدنيا والدين وقوانين
سیاسات العالم و متفرقات
الشرائع و عوارف المعارف ما
لم یصل لساذه مخلوق

(المنح المکیة- ۴۶۹)

۵- شیخ عبدالحق محدث دہلوی (ت- ۱۰۵۲) حدیث تائیدِ نفل کی تشریح میں لکھتے
ہیں۔ کہ اس موقع پر حکمت کے تحت آپ ﷺ پر عدم توجہ و عدم التفات کی کیفیت
تھی ورنہ

آنحضرت ﷺ دانا تر است
از ہمہ در ہمہ کار ہائے
رسول اللہ ﷺ تمام لوگوں سے دنیا و
آخرت کے تمام امور و معاملات میں

سب سے زیادہ دانا اور علم والے ہیں

دنیا و آخرت

(اشعة الممعات - ۱ - ۱۲۹)

۶- شارح قصیدہ بردہ امام عمر بن احمد خریوتی رقم طراز ہیں

خص الله تعالى به عليه السلام
الاطلاع على جميع مصالح الدنيا
والدين ومصالح امته وما كان في
الامم وما سيكون في امته من
النكير والقطير وعلى جميع فنون
المعارف كاحوال القلب
والفرائض والعبادة والحساب
(عصيدة الشدة - ۸۵)

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کو دنیا
و دین کے تمام مصالح اور اپنی امت
کے مصالح، سابقہ امتوں کے بارے
میں اور آپ کی امت میں ہونے
والے چھوٹے اور معمولی واقعات سے
آگاہ کیا، تمام فنون معارف مثلاً احوال
قلب، فرائض، عبادت اور حساب سے
مخصوص فرمایا۔

۷- امام قطب الدین حنفی (ت- ۷۱۳ھ) نے رسول اللہ ﷺ کا ایک
خاصہ یہ بیان کیا کہ آپ ﷺ کو تھا ان تمام علوم کا مکلف بنایا گیا جو تمام مخلوق کو
حاصل ہیں۔ اس کی تشریح و تفصیل کرتے ہوئے لکھتے ہیں

هو ان الله سبحانه وتعالى
كلف نبيه ﷺ ان يبلغ عنه
دينه الذي شرعه وهو (العلم
المتعلق بالمعلومات) من امور
الدنيا والاخرة الذي علمه له اما
بخطاب او وحى او الهام قال
تعالى ما فرطنا في الكتاب من

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو ذمہ
دار بنایا کہ وہ اس کے دین کو پہنچائیں
اور وہ علم جو معلومات سے متعلق ہے
یعنی امور دنیا و آخرت جو اللہ تعالیٰ نے
آپ کو سکھایا خواہ خطاب سے، وحی و
الہام سے جس کے بارے میں فرمایا ہم
نے کتاب میں کوئی شے نہیں چھوڑی

شسی، وقال تعالى يا ايها الرسول
بلغ ما انزل اليك من ربك
اور فرمایا اے رسول پہنچاؤ جو تمہاری
طرف تمہارے رب نے نازل کیا
(اللفظ المکرم-۱۱۹) ہے۔

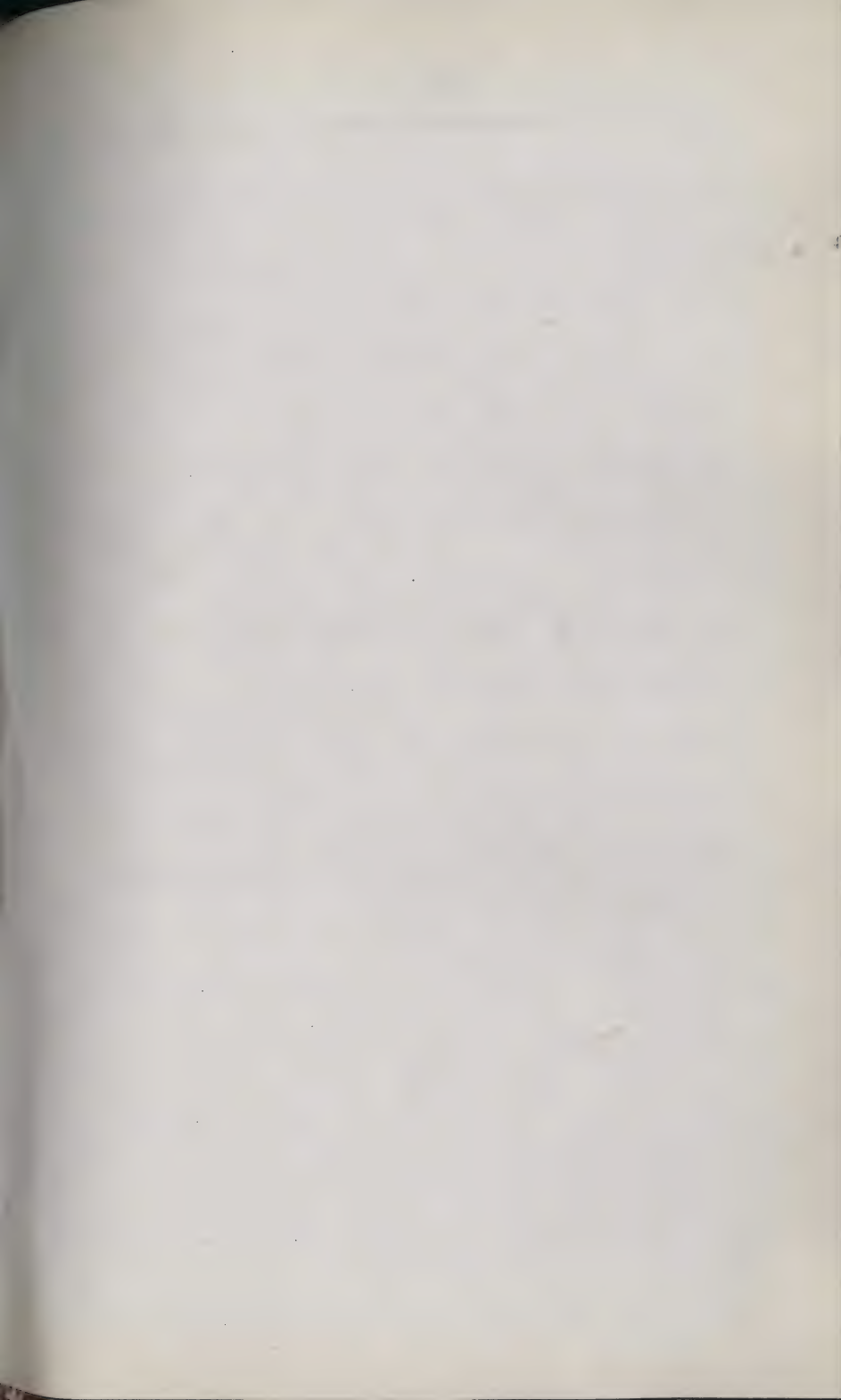
۸۔ امام محمد مہدی فاسی (ت-۱۱۰۹) آپ ﷺ کے اسم گرامی ”امی“ کے
تحت رقم طراز ہیں، آپ ﷺ نے کبھی پڑھا اور لکھا نہیں مگر

ظهر منه العلوم والمعارف
الدنیہ ومعرفته باخبار الامم
السابقة وشرائعهم واطلاعه
على علوم الاولين والآخرين
واحكامه لسياسة الخلق على
تنوعهم واحاطته لجميع
مصالح الدين والدنيا وتخلقه
بكل خلق حسن واتصافه بكل
آپ ﷺ سے علوم ومعارف ربانی
کا ظہور ہوا آپ سابقہ امتوں، ان کی
شریعتوں کی معرفت رکھتے، اولین و
آخرین کے علوم پر مطلع، مختلف مخلوق
کے باوجود ان کی تدابیر سے آگاہ، تمام
مصالح دین و دنیا کا احاطہ کرنے والے
اور ہر اعلیٰ خلق سے متصف اور علی
الاطلاق ہر کمال پانے والے ہیں۔

کمال للخلق على الاطلاق
(مطالع المسرات-۱۱۹)

فصل

صحابہ کرام نے دینی و دنیاوی کا کبھی فرق نہ کیا



صحابہ کرام نے دینی و دنیوی کا کبھی فرق نہ کیا

حضور ﷺ دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں، اس پر صحابہ کرام کا یہ معمول بھی شاہد عادل ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کے ہر قول و فعل کی اتباع کی ہے اور کبھی بھی ان میں دینی اور دنیوی تقسیم کو روا نہیں رکھا۔ بس ان کے لئے یہی کافی تھا کہ حضور ﷺ نے یہ کیا یا اسے پسند فرمایا۔

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) فرماتے ہیں ایسی خبریں جن کا تعلق نہ شرعی احکام سے ہے اور نہ اخروی احکام سے اور وہ وحی کی طرف بھی منسوب نہیں

بلکہ وہ امور دنیا اور آپ ﷺ کے ذاتی احوال ہیں، ان تمام میں بھی حضور ﷺ کی خبر کا خلاف واقع نہ ہونا لازم ہے۔ نہ دانستہ نہ بھول کر اور نہ غلطی سے کیونکہ آپ ﷺ ہر حال میں معصوم ہیں خواہ حالت خوشی ہو یا حالت ناراضگی، حالت مزاح ہو یا حالت سنجیدگی، حالت صحت ہو یا حالت مرض

بل فی امور الدنیا و احوال
نفسہ فالذی یجب تنزیہ النبی
صلی اللہ علیہ وسلم عن ان
یقع خبرہ فی شئی من ذلک
بخلاف مخبرہ لا عمداً ولا
سہواً ولا غلطاً وانہ معصوم
من ذلک فی حال رضاه و فی
حال سخطہ وجده و مزحہ
وصحتہ و مرضہ

اور اس پر دلیل یہ دی

اس پر اسلاف کا اتفاق و اجماع ہے کیونکہ ہم صحابہ کرام کا طریقہ جانتے ہیں کہ ان کا معمول یہ تھا کہ وہ آپ

اتفاق السلف و اجماعہم علیہ
و ذلک انا نعلم من دین
الصحابۃ و عادتہم مباشرتہم

الی تصدیق بجمع احوالہ
والثقة بجمع اخبارہ فی ای
باب کانت وعن ای وقعت وانہ
لم تکن لہم توقف ولا تردد فی
شئی منها ولا استنبات من حالہ
عن ذلک هل وقع فیہا سہو ام
لا

ﷺ کی تمام حالتوں کی تصدیق اور
تمام خبروں پر اعتماد کرتے خواہ ان کا
تعلق کسی معاملہ سے ہو اور ان کا وقوع
کسی وقت ہو ان میں سے کسی شئی میں
بھی نہ وہ توقف کیا کرتے اور نہ تردد و
شک اور نہ وہ یہ سوال کرتے کہ اس
میں بھول ہوئی ہے یا نہیں ہوئی؟

(الشفاء-۲-۱۳۵)

دوسرے مقام پر آپ ﷺ کے افعال مبارکہ کے حجت و دلیل ہونے پر دلائل دیتے
ہوئے رقم طراز ہیں

وايضاً فقد علم من دين
الصحابه قطعاً الا قتداء بافعال
النبي ﷺ كيف توجهت وفي
كل فن (ايضاً-۱۳۶)

یہ بھی ہمارے علم میں ہے کہ صحابہ کا
طریق آپ ﷺ کے ہر فعل کی
اتباع ہے خواہ وہ کسی وقت ہو اور کسی
فن سے متعلق ہو

آخری الفاظ کی شرح کرتے ہوئے امام خفاجی فرماتے ہیں

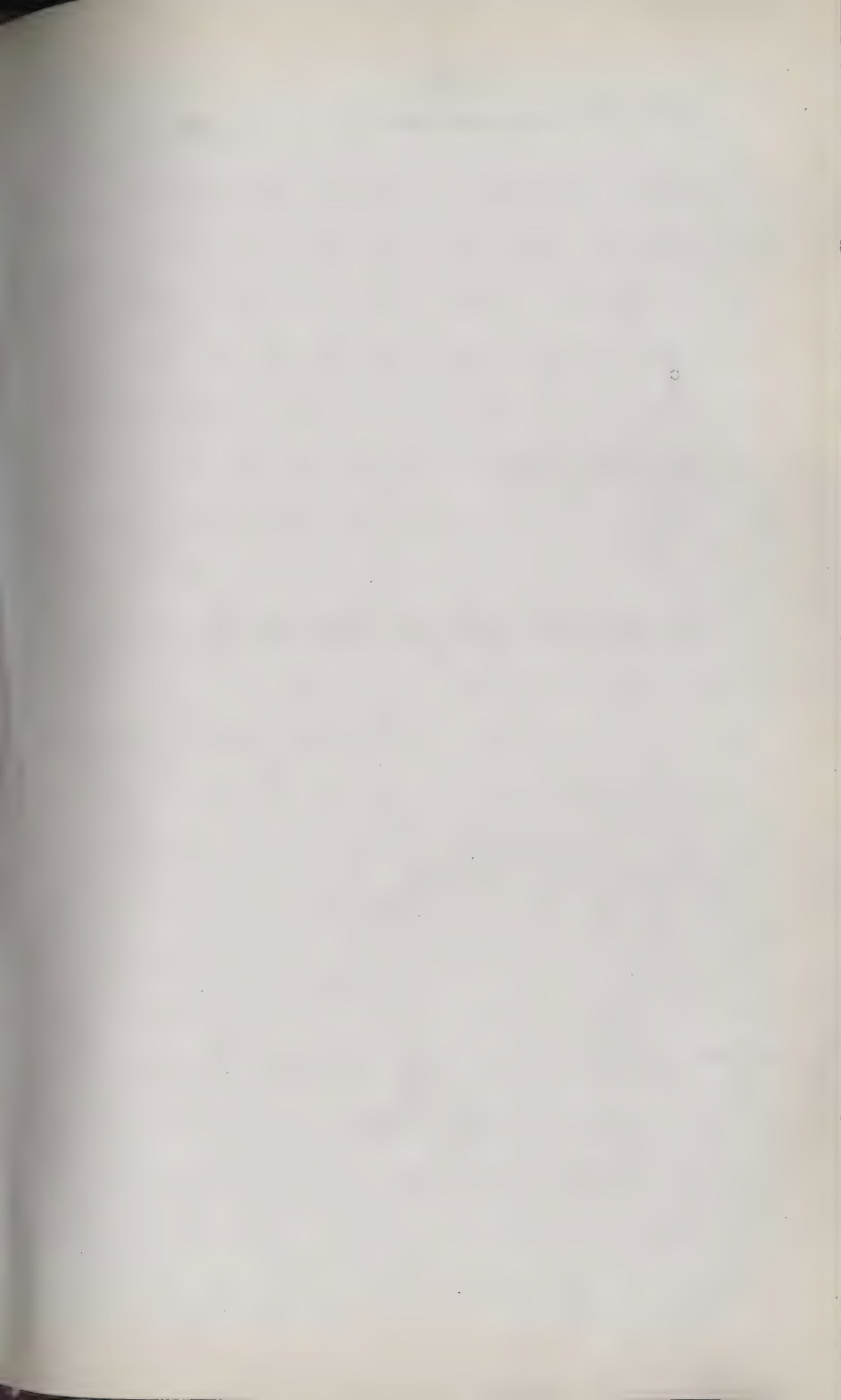
ای فی ای نوع کانت من امور
معاشہ و حرکاتہ و تکلمہ و غیر
ذلک

یعنی خواہ اس فعل کا تعلق امور معاش و
دنیا سے ہو یا حرکات و گفتگو اور دیگر
امور سے ہو

(نسیم الریاض-۵-۳۴۶)

فصل

کیا انبیاء علیہ السلام دنیاوی علوم کے ماہر نہیں ہوتے؟



کیا انبیاء علیہم السلام دنیاوی امور کے ماہر نہیں ہوتے؟

پہلے گزرا حضور ﷺ کے لئے قرآن میں تمام امور کا ذکر ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی اور دیگر فصول میں ہم نے واضح کیا کہ قرآن و سنت نے ہر معاملہ میں امت کو اپنے رسول ﷺ کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا ہے وہاں یہ ہرگز تقسیم نہیں کی کہ وہ معاملہ دینی ہونا لازمی ہے اگر دنیاوی ہو تو پھر اتباع ضروری نہیں۔ قرآن مجید سے دنیوی امور کی مثالیں بھی ہم دے چکے ہیں۔ پیچھے آپ ﷺ کے عقل مبارک کے تحت بھی گزرا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وہ اس درجہ عطا فرمایا کہ تمام انسانوں حتیٰ کہ حضرات انبیاء علیہم السلام کے عقول اس کی نسبت ذرہ ریت کی مانند ہیں۔

ہم یہاں ائمہ امت کی وہ تصریحات لا رہے ہیں جس میں انہوں نے واضح طور پر لکھا ہے حضرات انبیاء علیہم السلام جیسے دینی امور کے ماہر ہوتے ہیں۔ اسی طرح وہ دنیاوی امور میں بھی دیگر لوگوں سے کہیں آگے موتے ہیں۔

۱۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) آپ ﷺ کی یہی شان اقدس ان الفاظ میں ذکر کرتے ہیں۔

ومن معجزاته الباهرة ما جمعه
الله له من المعارف والعلوم
وخصه من الاطلاع على جميع
مصالح الدنيا والدين ومعرفته
بامور شرائعه وقوانين دينه
وسياسة عبادہ ومصالح امته
(الشفاء-۱-۳۵۴)

آپ ﷺ کے قابل فخر معجزات میں سے یہ بھی ہے کہ جو اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو علوم و معارف و دیعت کئے اور خصوصی طور پر آپ ﷺ کو تمام دینی اور دنیاوی مصلحتوں کی اطلاع کا شرف بخشا اور اپنے امور شرعی اور دین کے قوانین کی معرفت اور اپنے بندوں کے انتظامی امور اور امت کی مصلحتوں کا علم عطا فرمایا

دوسرے مقام پر اسی حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں کہ حضرات انبیاء علیہم الصلاۃ والسلام کے قلوب

قد احتوت من المعرفة والعلم دینی اور دنیوی امور کی معرفت اور علم
بامور الدین والدنیا ما لا شئی سے اس قدر مالا مال ہوتے ہیں جس
فوقہ سے آگے کا تصور نہیں

(الشفاء ۲-۱۱۵)

ان کے آخری الفاظ 'اس سے بڑھ کر علم نہیں ہو سکتا' نہایت ہی قابل توجہ ہیں
امور دین و دنیا کی تشریح میں امام احمد خفاجی نے لکھا

جزئیاتہا و کلیاتہا امور دنیا اور دین کی جزئیات اور
(نسیم الریاض ۵-۲۱۷) کلیات تمام کا علم نبی کو حاصل
ہوتا ہے۔

تیسرے مقام پر حضرت قاضی صاحب تصریح کرتے ہیں کہ تواتر کے ساتھ ثابت ہے
کہ آپ ﷺ امور دنیا اور مصالح دنیا کے دقائق اور اہل دنیا کی تدابیر سے کما حقہ
آگاہ ہیں البتہ امور دنیا کی دل اقدس میں کوئی حیثیت نہیں اس لئے اگر کسی مقام پر
توجہ نہ ہو تو یہ کوئی نقص و عیب نہیں۔

انما ہی امور اعتیادیہ یعرفہا من جربہا وجعلہا ہمہ وشغل
نفسہ بہا والنبی ﷺ مشحون بمعرفة الربوبية ملأ الجوانع
بعلوم الشريعة مقيد البال بمصالح الامة الدينية والدنيوية
یہ امور عادیہ میں ہے ان کا تجربہ رکھنے والا اور اپنی کامل توجہ اور اپنے کو ان
میں مشغول کر دینے والا انہیں جانتا ہے اور حضور ﷺ کا دل اقدس معرفت
ربوبیت سے ہی لبریز، علوم شریعت سے سیراب اور امت کے دینی و دنیاوی

مصالح میں مقید و متوجہ رہتا لیکن یہ بعض امور کا معاملہ ہے اور نادراً ایسا جائز ہے اور ان امور میں جو دنیا کے اکٹھے کرنے اور اس کے ثمرات حاصل کرنے کے بارے میں ہوں اس لئے کہ کثیر سے آگاہ نہ ہونا غفلت اور بے وقوف ہونا ہے حالانکہ نقل تو اتر سے ثابت کہ آپ ﷺ امور دنیا اس کے مصالح کے دقائق اور تمام اہل دنیا کی تدابیر سے اس قدر آگاہ تھے کہ وہ کسی انسان میں ہونا معجزہ ہے۔

ولكن هذا انما يكون في بعض الامور ويجوز في النادر وفيما سبيله الدقيق في حراثة الدنيا واستثمارها لا في الكثير المؤذن بالبله والغفلة وقد تواتر بالنقل عنه صلی اللہ علیہ وسلم من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز في البشر كما قد نبهنا عليه

(الشفاء ۲-۱۸۵)

امام احمد خفاجی نے ان الفاظ کی جو تشریح کی ہے وہ نہایت ہی قابل مطالعہ ہے انما ہی امور اعتیادیہ کے تحت لکھتے ہیں ای جاریۃ علی عادة الناس فیہا لا من العلم والاحکام (يعرفها من جربها) واعتنى بها وهو صلى الله عليه وآله وسلم لا يعتنى بها ولا يخالطها فضلاً عن تجربتها (وجعلها همه) ای امر اہمتم بہ ویتقید وهو صلی اللہ علیہ وسلم لا يلتفت لها (نیم الریاض - ۶-۳۴)

جن میں لوگوں کی عادت جاری ہے ان کا علم و احکام سے تعلق ہی نہیں انہیں وہی جانے گا جو اس کا اہتمام کرے اور رسول اللہ ﷺ نے نہ اس کا اہتمام کیا نہ ان میں داخل ہوئے چہ جائیکہ اس کا تجربہ ہو اور انہیں اپنا مقصود بنانے والا ہی جانے اور رسول اللہ ﷺ تو ان کی طرف متوجہ ہی نہیں ہوئے۔

يجوز في النادر - کے تحت لکھتے ہیں

والا فسلامة عقله ﷺ وشدة

حذقه تقتضي انه اعلم الناس

بامور دنياهم ايضاً

(نسیم الریاض - ۶-۴۵)

وگر نہ آپ ﷺ کا عقل سلیم کا مالک

ہونا اور ماہر ترین ہونا اس چیز پر

دلالت کرتا ہے کہ آپ لوگوں میں ان

کے دنیاوی معاملات میں بھی سب

سے بڑھ کر ہیں

فی حراسة الدنيا واستثمارها کی تشریح یوں کی

یعنی دنیا کا اضافہ اور اس کے ثمرات

میں زیادتی ایسا امر ہے جو دنیا کی محبت

سے پیدا ہوتا ہے اور وہ اس کے حصول

پر ابھارتا ہے تو آپ ﷺ نے دنیا کا

ارادہ ہی نہیں کیا اور نہ ہی دل اقدس کو

اس طرف متوجہ کیا اس کے باوجود دنیا

کے قلیل و نادر امور سے ناواقف تھے

نہ کہ اس کے کثیر امور سے

ای طلب زیادتھا ونمو ثمرتها

وهو امرنا شئى عن محبتها

والحرص على تحصيلها وهو

ﷺ لا يريد حرث الدنيا ولا

يشغل بها خاطره ومع ذلك

ماوقع منه عدم العلم بها الانادرا

(لا فى الكثير) من امورها

(نسیم الریاض - ۶-۴۶)

وقد تواتر النقل عنه من المعرفة بامور الدنيا - کی تفصیل یوں کرتے ہیں

امور شرعیہ کے علاوہ کے احوال کی

تفصیل اور ان گہرے امور کا علم جو

کثیر لوگوں پر مخفی رہتے ہیں، ان کے

مصالح کا علم یعنی ان ضروریات کا جو

دنیاوی اصلاح کے لئے ہیں - متفرق

واحوالها تفصيلا من غير

الامور المشروعة (و) معرفة

(دقائق) اى الامور الدقيقة التى

تخفى على كثير منهم

(مصالحها) اى حاجاتهم التى

بہا صلاح العالم فی المعاش (وسیاسة فرق اہلہا) عرباً
و عجماً علی اختلاف عقولہم
و طبائعہم و عاداتہم و السننہم
(ماہو معجز فی البشر) ای
امور یعجز البشر من مثلہا
(ایضاً- ۴۶)

کما قد نبہنا- کے تحت فرماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر
امانت عظمیٰ کا منصب دیا اور ان کے درمیان فیصل اور ان تمام کو دعوت دینے والا بنایا تو
لزمہ ان یعلم جمیع احوال آپ ﷺ کا لوگوں کے دینی اور
الناس دنیویۃ و دینیۃ لیتم امرہ
ہے تاکہ آپ کا معاملہ و منصب مکمل ہو
(ایضاً- ۴۶)
جائے۔

حضرت بلا علی قاری ”جمیع مصالح الدنیا والدین“ کی شرح کرتے ہیں
ای مایتم بہ اصلاح الامور
الدنیویۃ والاخریۃ
مکمل اصلاح ہوتی ہے۔

(شرح الشفاء ۱- ۷۲)

۲- امام احمد غفاجی آپ ﷺ کے علمی مقام کو یوں آشکار کرتے ہیں
انہ ﷺ لما فوض اللہ تعالیٰ
لہ الامانة العظمیٰ علی جمیع
الخلق والحکم بینہم ودعوتہم
جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام
مخلوق پر امانت عظمیٰ (نبوت) عطا فرمائی
اور آپ ﷺ کی اطاعت کا حکم دیا تو

لطاعته لزمه ان يعلم جميع
احوال الناس دنيوية ودينية
ليتم امره و يتأتى له ما امر به
(نسيم الرياض - ۶ - ۳۶)

پھر آپ ﷺ کو لوگوں کے تمام
دنیوی اور دینی احوال کا بھی علم عطا کیا
تاکہ معاملہ مکمل اور آسان ہو جائے۔

۳- ایک اور مقام پر آپ ﷺ کے عقل مبارک کے بارے میں لکھتے ہوئے
اسی بات کی نشاندہی کرتے ہیں

سلامة عقله ﷺ وشدة حذقه
تقتضى انه اعلم الناس بامور
دنياهم ايضاً لانه اوفر الناس
عقلاً وقد اطلعه الله تعالى على
اسرار الوجود من مذموم و
محمود
(ايضاً - ۴۵)

آپ ﷺ کی عقل کا سلیم اور حاذق
و ماہر ہونا تقاضا کرتا ہے کہ آپ لوگوں
کے دنیاوی معاملات میں بھی سب
سے زیادہ علم والے ہوں کیونکہ آپ
سب سے زیادہ عقل والے ہیں اور
اللہ تعالیٰ نے آپ کو مذموم و محمود کے
وجود میں رازوں سے بھی آگاہ کیا۔

۴- قاضی ابوبکر باقلانی نے کہا کہ عقلاً یہ ممکن ہے نبی جمیع مصالح امور دنیا، جمیع
حرف و صنعت سے آگاہ نہ ہو، اس پر امام ابن الہمام فرماتے ہیں

ولاشك ان المراد عدم علم
بعض المسائل لعدم الخطور (ای
خطور تلك المسائل بآلهم)
فاما اذا خطرت لهم فلا بد من
علمهم واصابتهم فيها ان اجتهدوا
(المسایره مع المسارہ - ۲۳۵)

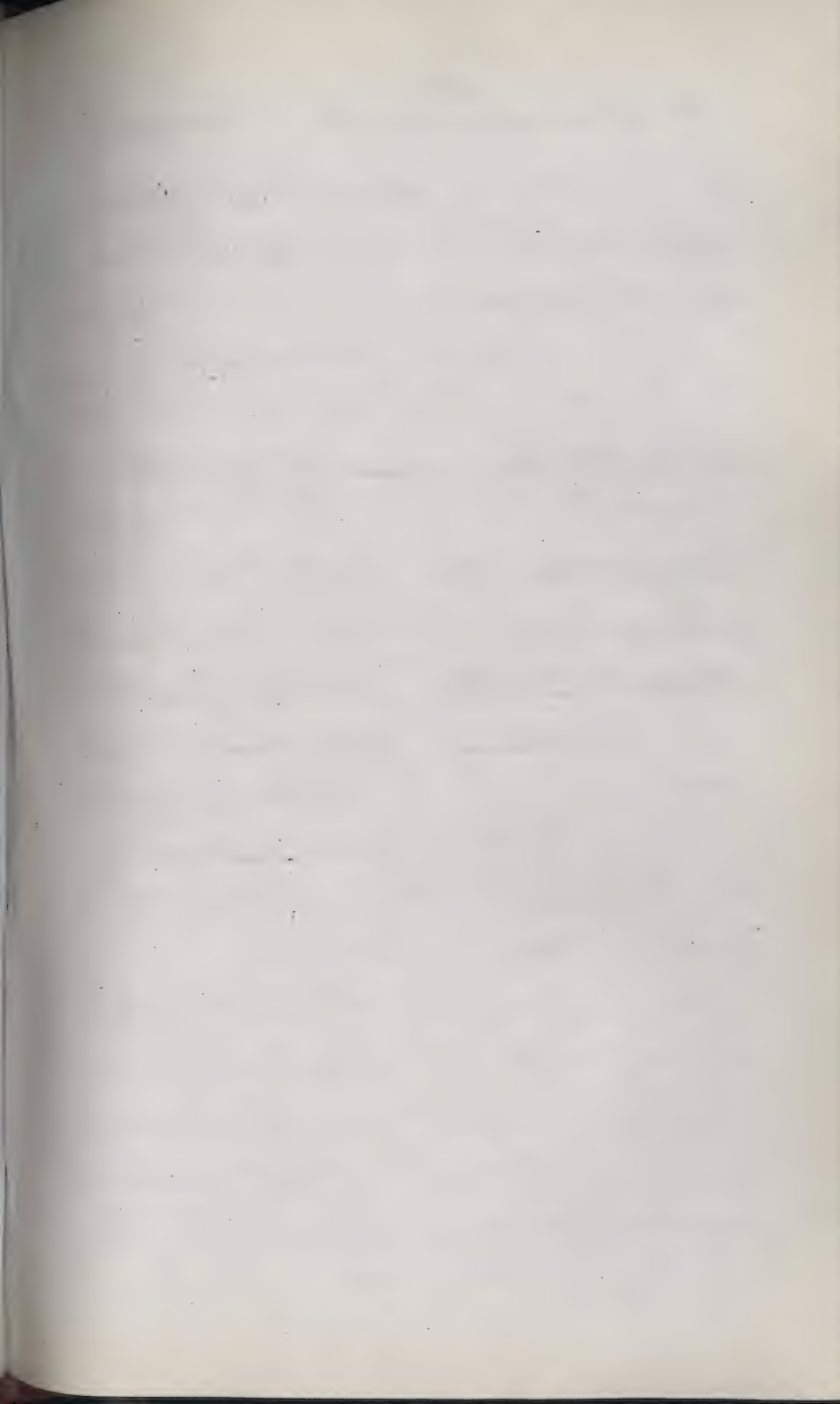
بلاشبہ بعض مسائل کا عدم علم عدم توجہ کی
وجہ سے ہے یعنی ان مسائل کی طرف
ان کے دل متوجہ نہیں ہوتے اگر متوجہ
ہوں تو ان کا جاننا ضروری ہے اور ان
میں اگر اجتہاد فرمائیں تو بھی درست
ہوگا۔

امام احمد حنبلؒ نے بھی باقلانی کی بات پر لکھا
 لکنہ اذا سئل عنها لا بد ان
 لیکن اگر انبیاء سے ان کے بارے
 میں سوال کیا جائے تو ان کا جاننا
 یعرفھا
 (نسیم الریاض-۵-۲۱۷) ضروری ہے۔

۵۔ شیخ عبدالحق دہلوی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا مفہوم سمجھاتے ہوئے
 لکھتے ہیں

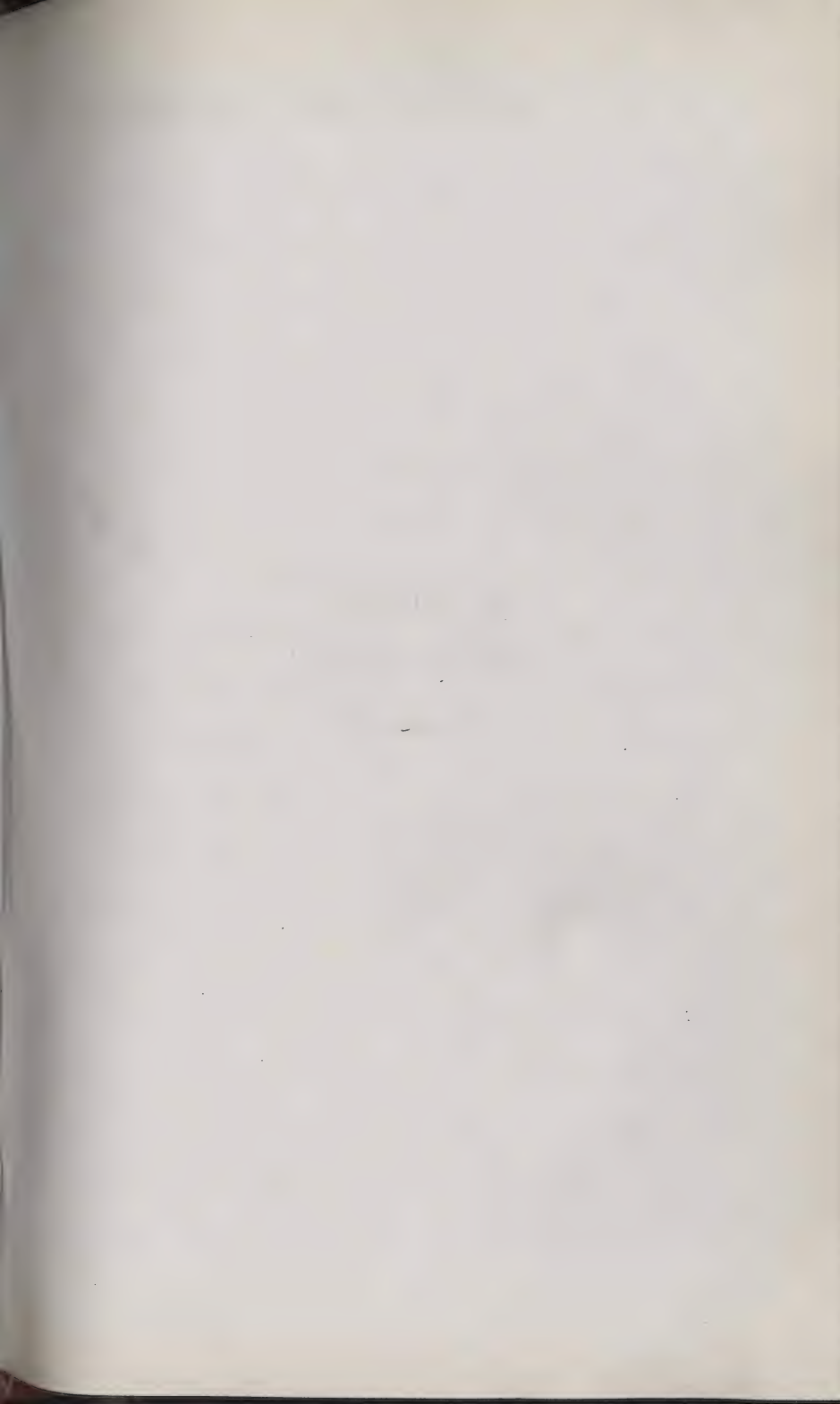
یعنی مرا کارے والتفاتے
 بدان نیست والا
 آنحضرت ﷺ داناتر
 ست از همه در همه
 کارھائے دنیا و آخرت
 (اشعة اللمعات ۱-۱۲۹)

یعنی آپ ﷺ کا کام دنیا کی طرف
 توجہ دینا نہیں وگرنہ آپ ﷺ دنیا
 اور آخرت کے تمام معاملات میں
 سب سے داناترین ہیں۔



فصل

یہ کہنا ہی غلط ہے
قاضی کو خراج تحسین
بعض احناف کا رد



فصل - یہ کہنا ہی غلط ہے

بلکہ اہل علم نے یہ تصریح بھی کر دی ہے کہ یہ کہنا ہی غلط ہے کہ نبی دنیاوی امور نہیں جانتے، ایسا کہنا سراسر زیادتی اور حضرات انبیاء علیہم السلام کو کند ذہن قرار دینا ہے جو ان کے شایان شان ہی نہیں، حضرت قاضی عیاض مالکی رقم طراز ہیں

فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا
يشترط في حق الانبياء العصمة
من عدم معرفتهم ببعضها او
اعتقادها على خلاف ما هي
عليه ولا وصم عليهم فيه اذ
هم مهم متعلقة بالآخرة وانبائها
وامر الشريعة وقوانينهما وامور
الدنيا تضادها بخلاف غيرهم
من اهل الدنيا الذين يعلمون
ظاهرا من الحياة الدنيا وهم

جن چیزوں کا تعلق امور دنیا سے ہے
انبیاء کا ان میں سے بعض کا نہ جاننے یا
خلاف واقع سے معصوم ہونا ضروری
نہیں اور ان کا یہ عیب نہیں کیونکہ ان کی
تمام توجہ آخرت، اس کی تفصیل، امور
شرعی اور اس کے قوانین کی طرف
ہوتی ہے اور امور دنیا ان کے متضاد
ہیں بخلاف دوسرے اہل دنیا کے وہ
دنیا کے ظاہر کو جانتے ہیں اور وہ
آخرت سے غافل ہوتے ہیں۔

عن الآخرة غافلون

اس کے بعد فرماتے ہیں لیکن یہ حقیقت روز روشن کی طرح واضح رہنی چاہیے
لا يقال انهم لا يعلمون شيئا من
امر الدنيا فان ذلك يؤدى الى
الغفلة والبله وهم منزهون عنه

کہ یوں نہیں کہا جاسکتا کہ امور دنیا
بالکل جانتے ہی نہیں کیونکہ یہ چیز تو
انہیں جاہل و دیوانہ بنادے گی حالانکہ
انبیاء علیہم السلام اس سے منزہ و بالاتر
ہوتے ہیں

بلکہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی عظمت اور علمی شان یہ ہے

قد ارسلوا الی اهل الدنيا
وقلدوا سياستهم وهدایتهم
والنظر فی مصالح دینهم
ودنیاهم وهذا لایکون مع عدم
العلم بامور الدنيا بالکلیة
واحوال الانبیاء وسیرهم فی
هذا الباب معلومة ومعرفتهم
بذلك کله مشهورة

(الشفاء ۲-۱۱۵)

اور انبیاء علیہم السلام اہل دنیا کی طرف
بھیجے گئے ہیں اور لوگوں کو ان کے
انتظام و ہدایت میں پیروی کا پابند بنایا
گیا ہے اور انبیاء کے دینی اور دنیاوی
کاموں اور مصلحتوں کو سامنے رکھنے کا
حکم ہے اور یہ اس وقت تک نہیں ہو
سکتا جب تک انبیاء علیہم السلام کو دینی
اور دنیاوی امور کا کلیتہ پتہ نہ ہو اور اس
معاملہ میں انبیاء کے احوال و سیرت
واضح ہیں اور ان معاملات میں ان کی
معرفت مشہور ہے

حضرت قاضی رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ عبارت نہایت ہی اہم ہے اس پر شارحین کی کچھ گفتگو
سامنے آجائے تو بہتر ہوگا۔

قاضی کو خراج تحسین

امام احمد فتاویٰ قاضی عیاض کو ان کے الفاظ ”عدم معرفتہم ببعضہا“ پر خراج
تحسین پیش کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

واجاد فی قوله ببعضہا لان
عدم معرفتها بالکلیة ینافی
شدة فطنتهم وسلامة عقولهم
(نسیم الریاض ۵-۲۱۸)

قاضی عیاض نے ببعضہا کہہ کر عمدہ
و خوب کہا کیونکہ انبیاء کو کلیتہ امور دنیا
کی معرفت نہ ہونا ان کی اعلیٰ ذہانت
اور عقل سلیم کے منافی ہے

امور الدنيا تضادھا۔ کی تشریح یوں کی

ای تخالفھا فلاشتغال بها لا یلیق بعلومھم لان علمھم لا یعقد به لانھم انما یعلمون (ظاہراً من الحیاة الدنیا) ففیہ اشارة لبلادھم وانھم انما یعلمون ظاہر زخارفھا الذین یتمتعون به دون باطنھا الذی یستعدون به للاخرة

یعنی وہ ان امور کے مخالف ہیں اور حضرات انبیاء کا ان میں مشغول ہونا ان کے علوم کے مناسب نہیں، اس لئے کہ اہل دنیا کا علم اس میں قابل اعتماد نہیں کہ وہ دنیا کے ظاہر کو ہی جانتے ہیں، اس میں ان کی بلاد و گھٹیا ہونے کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ دنیا کی زیب وچمک دیکھ کر اس سے فائدہ حاصل کرتے ہیں اور اس کے باطن پر نظر نہیں رکھتے جس کی وجہ سے آخرت بنتی ہے

آگے فرماتے ہیں لفظ ”مضادة“ بتا رہا ہے اس سے مراد اس کی لذتیں اس کے مناصب اور چوہدرائیں ہیں

بخلاف بیان امور المعاملات فانھا امور شریعة یلزم بیانھا اس کے بعد رقم طراز ہیں

واما امور الدنيا لبخسھا فلا یلزم العلم بها لکنھم علیھم الصلاة والسلام کونھم اکمل الناس فطنة وعقلاً لا یكثر عدم

بہر حال امور دنیا کا درجہ کم ہونے کی وجہ سے ان کا علم لازم نہیں لیکن حضرات انبیاء لوگوں میں سب سے زیادہ فطین اور عقل سلیم کے مالک ہوتے

علمہم بہا وانما یكون ذلک ہوتے ہیں لہذا انہیں کثیر امور
 من النادر دنیا کا عدم علم نہیں ہو سکتا بلکہ بہت کم
 (نسیم الرياض - ۵-۲۱۸) قلیل و نادر امور میں ایسا ہو سکتا ہے
 حضرت ملا علی قاری 'مع عدم العلم بامور الدنيا بالکلیۃ' کی شرح میں واضح
 کرتے ہیں

نعم قد یكون لهم عدم علم ہاں بعض اوقات انہیں بعض امور دنیا
 ببعضها لعدم التفاتهم اليها فی کا علم نہیں ہوتا کیونکہ امور جزئیہ میں
 الامور الجزئیۃ ان کی توجہ نہیں ہوتی۔
 (شرح الشفاء ۲-۲۱۰)

بعض احناف کا رد

ایک سوال یہ کیا جاسکتا ہے کہ کچھ علمائے احناف نے باب الایمان میں یہ لکھا ہے کہ دنیوی امور میں اجماع دلیل و حجت نہیں بنتا اور اس پر ان کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے اقوال کا مقام و شان اس اجماع سے کہیں بلند ہے جب وہ امور دنیا میں معتبر نہیں تو یہ اجماع کیسے معتبر ہو سکتا ہے

اس سے معلوم ہو رہا ہے کہ کچھ علماء احناف رسول اللہ ﷺ کے اقوال کو دنیاوی امور میں معتبر نہیں مانتے۔

اس کے جواب میں ہماری گزارش یہ ہے کہ جب قرآن و سنت میں ایسی کوئی تفریق و تقسیم موجود نہیں جس کی تفصیل آزر چکی

لہذا اسے امت کا موقف کیسے قرار دیا جاسکتا ہے اسی لیے اہل علم نے اس کی تردید کی ہے۔ امام ابن ابی شریف مخالفین کی بات نقل کر کے فرماتے ہیں۔

انہ ممنوع وقول الرسول ﷺ یہ بات قابل سماعت نہیں، قول نبوی

حجة فی الامور الدنیویة ﷺ ہر جگہ حجت ہے خواہ معاملہ امور

وغیرہا لانہ بوحی او باجتہاد لا یقر دنیا کا ہو یا دیگر کا کیونکہ آپ ﷺ کا وہ

علی خطاء فیہ مراجعتہ ﷺ قبل قول وحی ہو گا یا اجتہاد جس کا خطا پر

استقرار اجتہادہ والتلقیع من ربط اقرار نہیں ہو سکتا تو آپ ﷺ نے جو

السبب بالمسبب ولو شاء اللہ بدر کے موقع پر رائے بدلی وہ فیصلہ سے

صلحت التمرۃ بدونہ وهو اعتقادنا پہلے کی بات ہے، اسی طرح کا معاملہ

و قوله انتم اعلم لاینا فیہ پیوند کاری کا ہے یہاں سبب کا مسبب سے تعلق
(نیم الریاض، ۶: ۴۱) ہے اگر اللہ تعالیٰ چاہے تو اس کے بغیر پھل پیدا
کر سکتا ہے اور یہی ہمارا عقیدہ ہے تو فرمان نبوی
ﷺ انتم اعلم اس کے ہرگز منافی نہیں۔

۲۔ امام محبت اللہ بہاری (ت، ۱۱۱۹) نے مسلم الثبوت اور اس کی شرح میں بحر العلوم
علامہ عبد العلی محمد بن نظام الدین (ت، ۱۲۲۵) نے جو کچھ اس مسئلہ پر لکھا، اسے
پڑھیے اور پلے باندھ لیجیے۔ اجماع کہاں حجت ہے اور کہاں نہیں؟ لکھتے ہیں

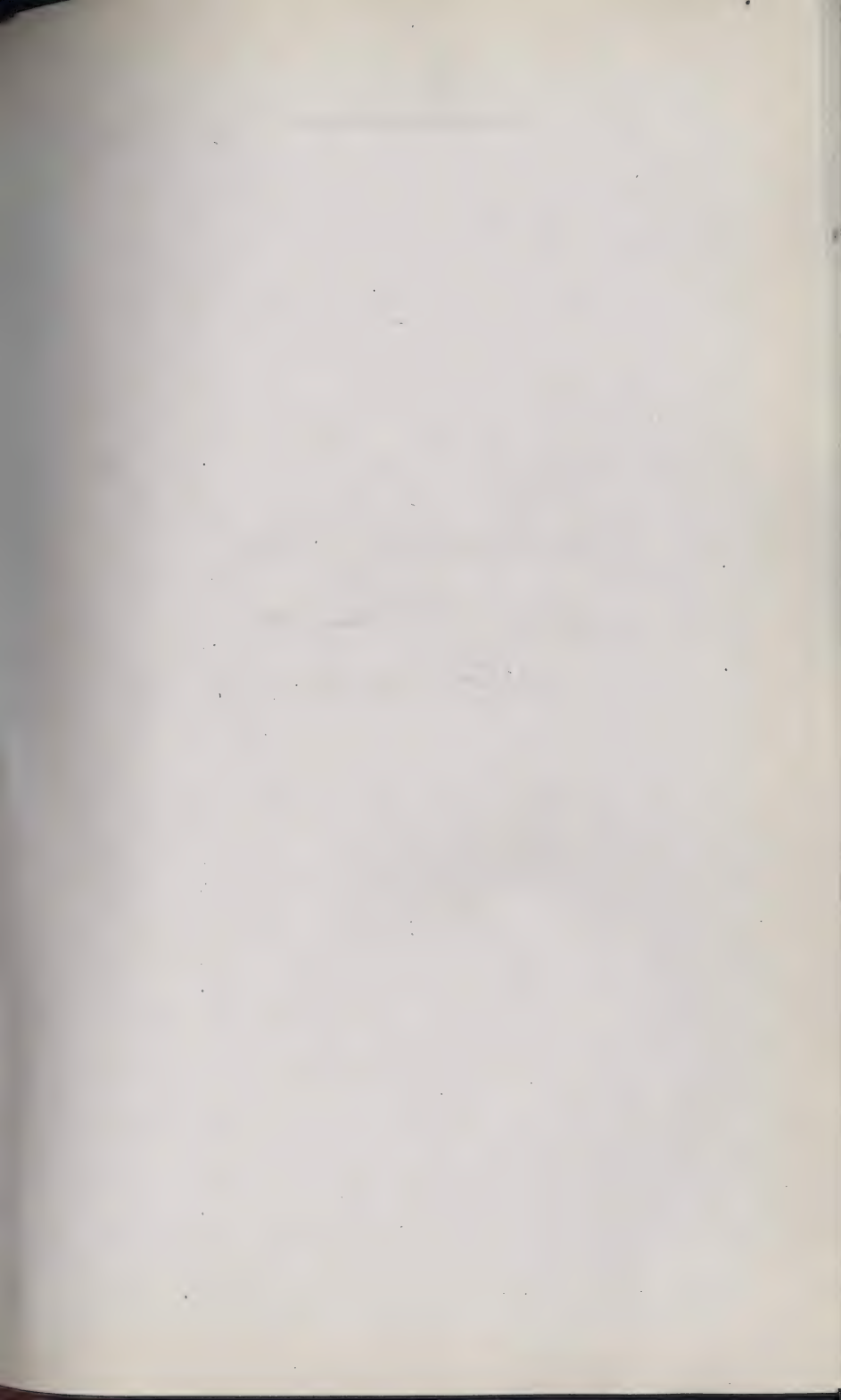
وفی الامور الدنیویۃ کتدبیر الجیوش لعبد الجبار المعتزلی فیہ قولان احدهما عدم جریان
الاجماع فیہ وهو قول بعض زعماء منهم انه لا یزید علی قول رسول
اللہ ﷺ و لیس قوله حجة فی الامور الدنیویۃ مما قال انتم اعلم
بامور دنیا کم و ثانیہما مختار الجماہیر الاجماع فیہا حجة
ایضاً الی بقاء المصالح التی اجمعوا لاجلہا وهو الحق لعموم
الادلة و لیس هو الا کالوحی فی امور دنیا میں جحت نہیں کیونکہ آپ ﷺ کے قول سے بلند نہیں اور وہ
کافر مان ہے انتم اعلم بامور دنیا کم دوسرا قول جو جمہور کا مختار ہے کہ اجماع
ان میں بھی حجت ہے تاکہ وہ مصالح قائم رہیں جس کی وجہ سے اجماع ہوا اور
یہی دلائل عموم کی وجہ سے حق ہے اور

الحجیة والوحی حجة فی الكل یہ دلیل و حجت ہونے میں وحی کی طرح
 (فواتح الرحموت بشرح مسلم الثبوت ۲: ۳۰۴) ہے اور وحی تمام میں حجت ہے
 تو واضح ہو گیا کہ جمہور امت کا مختار موقف یہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد مبارک
 امور دنیا میں بھی حجت کا درجہ رکھتا ہے۔



فصل

نبی کا علم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے
 کسی دوسرے کو علم و عقل کہنا بے ادبی ہے
 علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ



نبی کا علم (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے

اہل علم نے یہ بھی تصریح کی ہے کہ نبی کا ہر معاملہ میں امت سے اعلیٰ (زیادہ علم والا) ہونا ضروری ہے تاکہ حجت قائم ہو سکے۔ اہل عقائد نے تصریح کی ہے النبی یجب ان یکون اعلم اهل زمانہ والا ہونا ضروری ہے

سوال۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا حضرت خضر علیہ السلام کے ہاں جانا بتاتا ہے کہ نبی کا علم ہونا ضروری نہیں؟

جواب۔ اس کا جواب یہ دیا گیا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام نبی مرسل ہیں۔ شیخ جار اللہ زنجیری لکھتے ہیں

لا غضاضة بالنبی فی اخذ العلم
من نبی مثله وانما یغض منه ان
یاخذہ ممن دونہ
(الکشاف-۲-۴۹۲)

نبی کے کسی دوسرے نبی سے علم حاصل کرنے میں کوئی عار نہیں ہاں اگر نبی اپنے سے کم درجہ سے علم حاصل کرے تو پھر ناپسندیدہ ہے

حضرت قاضی عیاض مالکی فرماتے ہیں
ولا یکون الولی اعلم من النبی
علیہ السلام واما الانبیاء
فیتفاضلون فی المعارف
(الشفاء-۲-۱۴۳)

ولی کسی نبی سے زیادہ علم والا ہرگز نہیں ہو سکتا ہاں انبیاء علیہم السلام معارف کے لحاظ سے متفاوت و مختلف ہو سکتے ہیں۔

سوال۔ اگر اس ضابطہ کو عموم پر بھی رکھا جائے تو لازم آئے گا ایک دور میں دو نبی نہ ہوں حالانکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون علیہ السلام ایک ہی دور میں ہیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام ان سے اعلیٰ ہیں۔

جواب۔ اس کے جواب میں حافظ ابن حجر عسقلانی (ت-۸۵۲) فرماتے ہیں
 والحق المراد بكون النبي اعلم
 اهل زمانه ای ممن ارسل اليه
 ولم يكن موسى مرسلًا الى
 الخضر
 (فتح الباری-۱-۱۷۷)
 اور حق یہ ہے نبی اپنے زمانے کے
 ان لوگوں سے افضل ہوتا ہے جن کی
 طرف اسے بھیجا جاتا ہے جبکہ
 حضرت موسیٰ علیہ السلام، حضرت
 خضر علیہ السلام کی طرف بھیجے نہیں
 گئے تھے۔

یہی بات تفصیل کے ساتھ امام ابن الہمام نے لکھی ہے
 (وقولهم) فی الشروط (اکمل)
 اهل زمانه ان حمل علی
 ظاهره) من العموم لجميع اهل
 الزمان (استلزم) لذلك (عدم
 الجواز) ارسال (نبیین فی
 عصر واحد وهو منتف)
 (فیجب) فی تاویل اشتراطه
 (ان المراد) کونه اکمل اهل
 زمانه (ممن لیس نبینا)
 (المسامرہ مع المسایرہ-۲۷۷)

حضرت قاضی عیاض نے لکھا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو کہا تھا میں سب سے بڑا
 علم والا ہوں اس کی وجہ یہ تھی

لان حاله فی النبوة والاصطفاء
 اس لئے کہ ان کا نبی اور منتخب ہونا اس

کا تقاضا کرتا ہے

یقتضی ذلک

(الشفاء - ۲ - ۱۴۲)

”یقتضی ذلک“ کی ملا علی قاری نے یوں تشریح کی ہے

ای کونہ اعلم الناس فی زمانہ
یعنی وہ اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ
(شرح الشفاء - ۲ - ۲۵۴)
علم والے ہیں

امام احمد خفاجی کے الفاظ ہیں

ای انما اختاره لانه اعلم عصره
اذ لو لم یکن کذلک لم یختره
لتبلیغ رسالته وسیاسة خلقه و
رجوعهم الیه فی کل امورهم
وهو کلیمہ وامن وحیہ ومثلہ
لا یكون دون غیره اومساو یا له
فی العلم

ان کو اس لئے منتخب فرمایا کہ وہ اپنے
زمانہ میں سب سے زیادہ علم والے
تھے اگر ایسا نہ ہوتا تو تبلیغ رسالت اور
مخلوق کے انتظام و تدبیر کے لئے
انہیں منتخب نہ کیا جاتا اور نہ مخلوق ان کی
طرف تمام امور میں رجوع کرتی
کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے کلیم اور اس کی
وحی کے امین ہیں علم میں تو ان کی مثل یا
برابر کوئی نہیں ہو سکتا۔

(نسیم الریاض - ۵ - ۳۳۱)

شیخ سعید حوی نے اس بات کو خوب کھول کر یوں کہا کہ لوگ مختلف شعبہ جات علوم میں
ماہر ہوتے ہیں مثلاً کوئی دین کا عالم، کوئی اقتصادیات کا ماہر، کوئی طبیب، کوئی حکیم، کوئی
سیاست دان، کوئی امور مملکت کا ماہر وغیرہ وغیرہ

وکل واحد من هؤلاء ینبغی ان
تقام علیہ الحجة لو اعترض من
جانب اختصاصه فمالم یکن
تو ان تمام پر نبی کا حجت قائم کرنا
ضروری ہے خواہ ان میں سے کوئی کسی
فن کا کس قدر ماہر ہو اگر رسول اپنی

الرسول اعلم الخلق فی کل جانب من حیث صلة هذا الجانب برسالته لا يستطيع اقامة الحجة

رسالت کی وجہ سے ہر جہت کے اعتبار سے تمام سے زیادہ علم والا نہ ہوگا تو وہ حجت قائم بھی نہیں کر سکے گا۔

(الرسول - ۱ - ۱۱۶)

الغرض نبی کا امت سے اعلم (علم میں زیادہ) ہونا ضروری ہے

کسی دوسرے کو اعلم واعقل کہنا بے ادبی ہے

بلکہ اہل علم نے یہاں تک اس حقیقت (نبی تمام امت سے اعلم ہوتا ہے) کو آشکار کیا کہ اگر کوئی آدمی یہ کہے کہ امتی نبی سے زیادہ علم رکھتا ہے یا وہ نبی سے زیادہ صاحب عقل ہے تو وہ بے ادبی کا مرتکب ہو رہا ہے۔ قاضی عیاض ماکی کے الفاظ ”من سب النبی ﷺ“ (جس نے کسی مبی کو گالی دی یا عیب لگایا) کے تحت امام احمد خفاجی سب اور عیب میں فرق کرتے ہوئے لکھتے ہیں عیب، سب سے عام ہے

فان من قال فلان اعلم منه یقیناً جس نے کہاں فلان نبی ﷺ سے زیادہ علم والا ہے اس نے عیب اور نقص بیان کیا اور گالی نہیں یہ کہنا۔

نسبہ

(نسیم الریاض - ۶ - ۱۴۶)

آگے چل کر ”او عابہ او نقصہ“ (کسی نے نبی کا عیب یا نقص بیان کیا) کے تحت لکھا

ای نسب له نقصاً وان لم یکن شتما کقولہ غیر اعلم

یعنی اس نے نقص منسوب کیا اگرچہ یہ گالی نہیں جیسے کہ اس کا قول زیادہ علم

والا ہے اس سے یا زیادہ عقل والا

منہ او اعقل

(ایضاً-۱۵۳)

علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ

علماء دیوبند کا متفقہ فتویٰ بھی ملاحظہ کر لیجئے

ہمارا پختہ عقیدہ ہے کہ جو شخص اس کا
قائل ہو کہ فلاں کا علم نبی علیہ السلام
سے زیادہ ہے وہ کافر ہے چنانچہ اس
کی تصریح ایک نہیں ہمارے بیشتر علماء
کر چکے ہیں

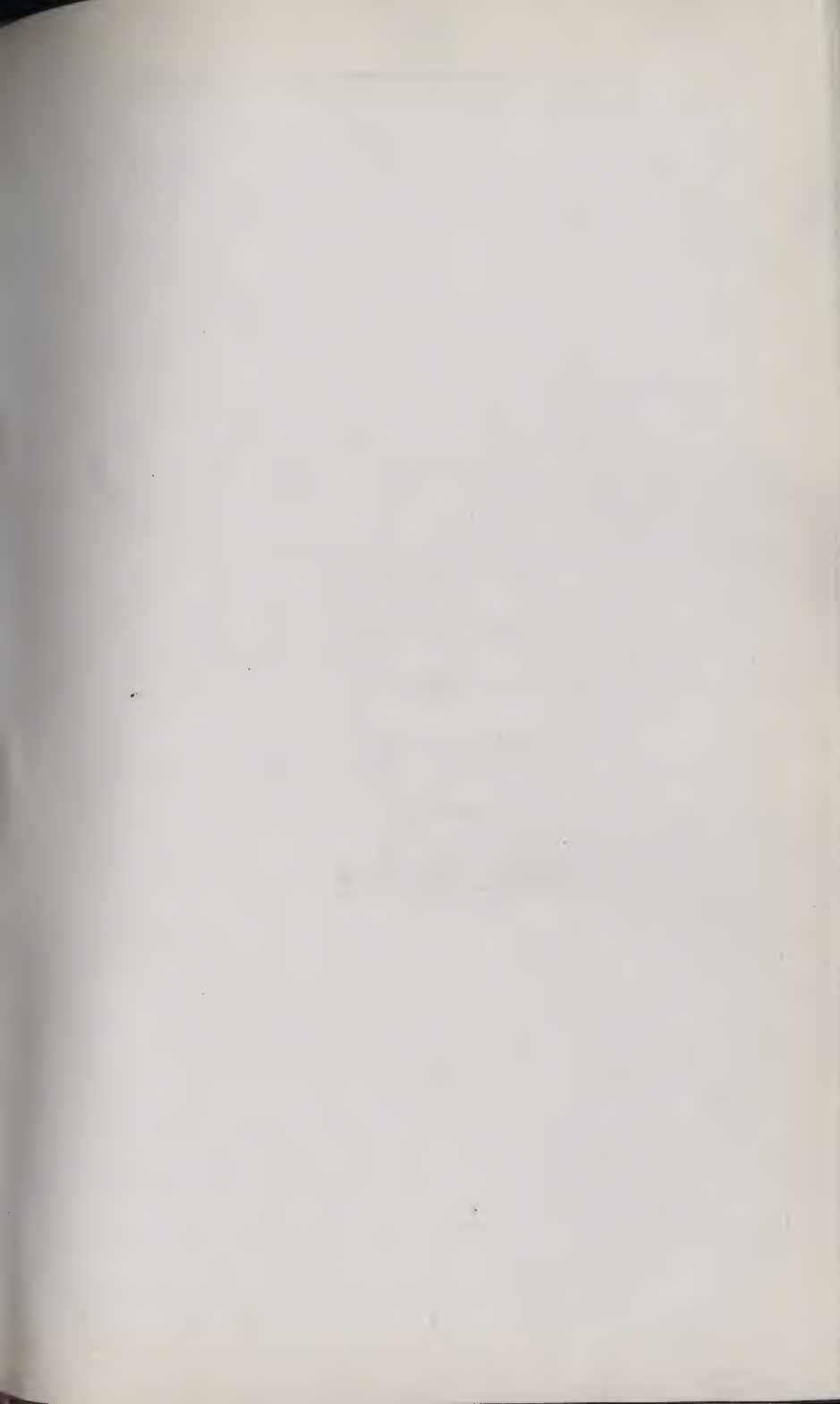
وانا جاز مون ان من قال ان
فلاناً اعلم من النبی ﷺ فهو
کافر کما صرح به غیر واحد
من علماءنا الکرام

(عقائد علماء دیوبند-۲۴۲)



فصل

ہر علم بذاتہ ناپاک نہیں
 ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا
 اہم مثال
 امت مسلمہ اور علوم
 آج کا مسئلہ
 اہل علم کی تصریحات



ہر علم بذاتہ ناپاک نہیں

حضور ﷺ کے دنیاوی امور جاننے کے مخالفین کے دلائل میں ایک دلیل یہ بھی ہے کہ کچھ علوم ناپاک ہیں مثلاً علم نجوم، علم فلسفہ، علم شعبہ، رمل، جادو اور کہانت وغیرہ لہذا ان کا حضور ﷺ کے لئے ثابت کرنا درست نہیں۔ مولانا صفدر متعدد حوالہ جات دینے کے بعد لکھتے ہیں۔

”الحاصل اس سابق بحث کو پیش نظر رکھنے سے یہ بات بالکل آشکار ہو گئی ہے کہ جادو، علم نجوم، رمل، کہانت، طلسم، شعبہ بازی، علم طبوعات، فلسفہ، موسیقی اور حضرت آدم علیہ السلام تک تفصیل کے ساتھ نسب نامہ وغیرہ تمام غیر مفید و غیر نافع علوم ہیں اور یہی کچھ شریعت کی روح سے حاصل ہوا ہے اور جادو وغیرہ کا سیکھنا اور سکھانا تو جمہور اہل اسلام کے نزدیک حرام ہے۔“

(ازالۃ الریب - ۴۲۰)

ہر علم کا بذاتہ پاک ہونا

پہلے تو ہر آدمی پر یہ حقیقت واضح دینی چاہیے کہ کوئی بھی علم اپنی ذات کے اعتبار سے ناپاک نہیں ہوتا بلکہ وہ ناپاک، شریف اور اعلیٰ ہی ہوتا ہے، جیسے ناپاک کی تخلیق برائی نہیں بلکہ اس کا کسب برا ہوتا ہے۔ اس پر اس سے بڑھ کر کیا دلیل ہو سکتی ہے کہ کلام الہی میں مطلقاً علم کی مدح و تعریف میں سینکڑوں آیات موجود ہیں۔ البتہ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ علم دین کو دیگر علوم پر فضیلت و شرافت حاصل ہے۔ لیکن یہ کہنا درست نہیں کہ فقط دین کا علم ہی درست اور باقی سارے علوم ناپاک ہیں۔ یہ رائے

سراسر غلط بلکہ امت مسلمہ کے مستقبل کو تاریک کر دینے والی ہے۔ اصل صورت حال یہ ہے کہ جہاں تک ہو سکے تمام علوم کو سیکھا جائے اور ان کے ذریعے بہتر سے بہتر انداز میں اسلام کی خدمت کی جائے۔

اہم مثال

اس کی مثال ہمیں یوں سمجھ لینی چاہیے کہ ٹی وی کی ذات بری نہیں ہاں اس کا غلط استعمال برا ہے۔ اگر اس کو نیکی کی اشاعت کا ذریعہ بنالیا جائے تو معاشرے میں کس قدر تبدیلی آ سکتی ہے۔ ہاں اگر اس کا استعمال غلط ہو تو اس کے استعمال کو برا کہا جائے۔ بلکہ بری نیت سے کئے جانے والے اچھے کام بھی غیر مقبول اور مسترد اور وبال کا سبب بن جاتے ہیں۔

تو اس طرح کوئی بھی علم ذات کے اعتبار سے غلط اور برا نہیں۔ اس کا استعمال اسے صحیح اور غلط بناتا ہے۔ اگر آدمی علم دین سیکھ کر غلط فتوے جاری کرے، لوگوں کی خوشامد کے لئے اسے استعمال کرے، حصول دنیا کا ذریعہ بنائے تو کیا یہ برائی نہیں۔ یقیناً و بلاشبہ برائی ہے اس سے منع کرتے ہوئے فرمان الہی ہے

ولا تشتروا بایتی ثمناً قليلاً
میری آیات کو ثمن قلیل (دنیا) کے
(البقرہ - ۴۱) عوض نہ بیچو

تو کیا علماء سو کے اس غلط کردار کی وجہ سے علم دین بھی برا اور بد قرار دیا جائے گا۔ ایسی بات تو کوئی صاحب فہم و شعور نہیں کر سکتا۔

لہذا ہمیں کھلے ذہن کے ساتھ ماننا چاہیے کہ ہر علم اپنی ذات کے حوالہ سے پاک ہے اور اس کا سیکھنا جائز ہے البتہ اس کا استعمال شریعت کے مطابق ہونا ضروری ہے۔

امت مسلمہ اور علوم

یہی وجہ ہے کہ امت مسلمہ نے حسب ضرورت ہر دور میں تمام علوم سیکھے اور ان میں ایسی ترقی دکھائی جو دوسرے تصور بھی نہیں کر سکتے۔ اس سے کس کو انکار ہے کہ وہ فلسفہ یونانی جو اسلامی اقدار کے منافی تھا اسے اہل علم نے سیکھا مثلاً امام رازی، امام غزالی اور ابن رشد ان علوم کے بھی ماہر تھے۔ ان کا سیکھنے سے مقصد یہ تھا کہ ہم یہ علم حاصل کر کے اس کے اصولوں کی تردید کریں اور ثابت کریں کہ اسلام نے جو ضابطے دیے وہ عقلی طور پر بھی ان سے فوقیت رکھتے ہیں۔ اگر وہ یہ سمجھتے ہوئے نہ سیکھتے کہ ان میں کفر ہے تو وہ اس کی تردید کیسے کرتے؟

آج کا مسئلہ

آج کا ہمارا مسئلہ بھی یہی ہے کہ امریکہ اور یورپ کے مفکرین اسلامی فلسفہ کی تردید کرتے ہیں مگر مسلمانوں کا کوئی ادارہ ایسا نہیں جو مغربی فلسفہ کا پوسٹ مارٹم کرے۔ کاش ہم اس جگہ سے نکل پائیں کہ فلاں علم سیکھنا ہے اور فلاں نہیں سیکھنا، جس علم کی ضرورت ہے اسے ہم سیکھیں اور اسے اسلام کے اصولوں کے تحت استعمال کریں تو بہتر رزلٹ آسکتے ہیں۔

اہل علم کی تصریحات

یہاں ہم مسلم اہل علم کی چند تصریحات ذکر کئے دیتے ہیں جن میں انہوں نے واضح کر دیا ہے کہ ہر علم اپنی ذات کے اعتبار سے ہرگز ناپاک نہیں۔
امام فخر الدین رازی (ت-۶۰۶) نے اس حقیقت کو نہایت ہی اعلیٰ انداز و دلائل کے ساتھ واضح کرتے ہوئے لکھا ہے۔

ان العلم بالسحر غیر قبیح ولا
محذور اتفاق المحققون علی
ذلک لان العلم لذاتہ شریف
وایضاً لعموم قولہ تعالیٰ "ہل
یستوی الذین یعلمون والذین
لا یعلمون"

علم جادو نہ برا ہے اور نہ اس کا سیکھنا
ممنوع ہے۔ اہل تحقیق کا اس پر اتفاق
ہے کیونکہ ہر علم اپنی ذات میں درست
ہوتا ہے اور پھر اللہ تعالیٰ کے ارشاد میں
عموم ہے "کیا علم والے اور نہ علم
والے برابر ہو سکتے ہیں"

تعلیم جادو کے حوالہ سے دوسری دلیل یوں دی

لان السحر لو لم یکن یعلم لما
امکن الفرق بینہ وبين المعجز
والعلم بکون المعجز معجزاً
واجب وما یتوقف الواجب
علیہ فهو واجب فهذا یقتضی
ان یکون تحصیل العلم
بالسحر واجباً وما یکون واجباً
کیف یکون حراماً وقیحاً

اگر جادو کا علم کسی کو ہوگا ہی نہیں تو جادو
اور معجزہ میں فرق ممکن نہیں رہے گا
حالانکہ علم معجزہ لازم ہے۔ اور جس پر
کوئی واجب و لازم موقوف ہو وہ بھی
لازم ہو جاتا ہے۔ تو یوں اس کا تقاضا
ہے کہ جادو سیکھنا لازم ہے اور جو لازم
ہو اسے حرام و قبیح کیسے قرار دیا جاسکتا
ہے؟

(مفتاح الغیب، ۳، ۶۲۶)

چند نتائج

- ۱۔ امام رازی کی گفتگو سے چند نتائج از خود سامنے آ رہے ہیں۔
- ۲۔ تمام اہل تحقیق کا اس پر اتفاق ہے کہ ہر علم اچھا و اعلیٰ ہوتا ہے۔
- ۳۔ اللہ تعالیٰ نے علی الاطلاق ہر علم کی مدح و تعریف کی ہے۔
- ۴۔ معجزہ اور جادو میں فرق کے لئے جادو کا سیکھنا لازم ہے۔

اب مخالفین بتائیں جب امت کے تمام اہل علم و تحقیق متفقہ طور پر ہر علم کو اچھا کہہ رہے ہیں تو آپ کیوں دوسری راہ پر ہیں بلکہ کبھی غور کریں جب ہم یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہمارے نبی ﷺ دنیاوی امور کے ماہر نہیں تو مذہبی طبقہ اس طرف متوجہ ہی نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ علماء کی حکمرانی نہیں رہی، کیا اسی وجہ سے امت کہیں پیچھے تو نہیں رہ گئی؟ آج امت نے دین کو محض پوجا پاٹ کا مذہب بنا لیا ہے اور دنیا میں کفار غالب آتے جا رہے ہیں۔

۲- علامہ محمود آلوسی نے اس پر بحث کرتے ہوئے کہ جادو کا سیکھنا مباح ہے یا حرام، امام رازی کا حوالہ دیا اور لکھا

والحق عندی الحرمة تبعاً
للجمہور الا لداع شرعی
میرے نزدیک حق یہی ہے کہ اس کا
سیکھنا حرام ہے اور یہی جمہور کی رائے
ہے البتہ اگر کوئی شرعی طور پر ضرورت
پڑ جائے تو سیکھنا جائز ہوگا۔

چونکہ امام رازی نے جواز کا فرمایا تھا تو ان کا جواب دیتے ہوئے لکھا

اولاً فلانا لا ندعی انه قبیح
لذاته وانما قبحه باعتبار ما
یترتب علیہ فتحریمہ من باب
سد الذرائع و کم من امر حرم
لذلک
اولاً بات یہ ہے کہ ہم بھی اسے ذات
کے اعتبار سے قبیح و برا تصور نہیں
کرتے۔ اس کی قباحت اس پر مترتب
ثمرات کی وجہ سے ہے تو اس کا حرام
ہونا سد ذرائع کی بنا پر ہے اور بہت
سے امور اسی وجہ سے حرام ہوئے
(روح المعانی ۱-۳۳۹)

ہیں۔

انہوں نے بھی واضح طور پر فرمایا کہ جادو کا علم اپنی ذات کے اعتبار سے ہرگز قبیح نہیں

ہاں اس کا استعمال قبیح ہو سکتا ہے۔

۳- شیخ جابر اللہ زنجیری (ت-۵۲۸) وما انزل علی الملکین کے تحت لکھتے

ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دونوں پر جادو اتارا تاکہ لوگوں کو اس کے ذریعے آزمائے۔

من تعلمہ منهم وعمل بہ کان جوان ملائکہ سے جادو سیکھ کر اس پر عمل

کافراً ومن تجنبہ او تعلمہ لا کرے گا وہ کافر اور جس نے نہ سیکھایا

یعمل بہ ولكن ليتوقاه ولئلا سیکھا مگر عمل نہ کیا فقط اپنے کو اس سے

یفتقر بہ کان مؤمناً، عرفت الشر بچانے کے لئے سیکھاتا کہ اس کی وجہ

لا للشر لكن لتوقه سے دھوکہ سے بچ جاؤں تو وہ مومن

ہے۔ شر کو شر سے بچنے کے لئے سیکھنا (الکشاف-۱-۱۷۲)

درست ہے۔

۴- امام ابو حیان محمد بن یوسف اندلسی (ت-۷۵۴) جادو کی اقسام اور احکام

بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں اگر کوئی اسے غیر اللہ مثلاً شیاطین، کواکب اور باطل

معبود کے لئے سیکھتا ہے تو بالاجماع کفر ہے۔ ایسا سیکھنا بھی حرام اور اس پر عمل بھی

حرام، اس طرح کوئی کسی کو قتل یا دو آدمیوں کے درمیان تفریق پیدا کرنے کے لئے

سیکھتا ہے تو یہ بھی حرام ہے۔ تو اصول یہ ٹھہرا

وان قصد بتعليمه العمل به والتمويه اگر جادو سے مقصود اس پر عمل کرنا اور

على الناس فلا ينبغي تعلمه لانه من لوگوں کو دھوکہ دینا ہو تو پھر اس کا سیکھنا

باب الباطل وان قصد بذلك باطل وغلط ہے اور اگر مقصد سیکھنے سے

معرفة لئلا تتم عليه فخيال السحرة یہ ہے تاکہ جادوگروں کا داؤ و فریب

وخدعهم فلا باس بتعلمه اس پر نہ چل سکے تو پھر اس کے سیکھنے

میں کوئی حرج نہیں۔ (البحر المحیط-۱-۴۹۷)

۵- حافظ ابن حجر مکی (ت- ۹۷۴) امام رازی اور دیگر اہل علم کی آراء میں موافقت دیتے ہوئے رقم طراز ہیں

فما عنده الان من علم السحر
الذى لا كفر فيه هل هو قبيح
فى ذاته و ظاهر انه ليس قبيحاً
لذاته و انما قبحه لما يترتب
عليه (الزواجر- ۲- ۱۴۲)

اگر کسی کے پاس جادو کا علم ایسا ہے
جس میں کفر نہیں کیا یہ بھی ذات کے
اعتبار سے برا ہوگا؟ تو ظاہر یہی ہے کہ
یہ ذات میں برا نہیں ہاں اپنے اوپر
مترتب اثر کی وجہ سے بد ہوگا۔

اس پر عمل کفر ہے نہ کہ علم

اسی لئے اہل علم نے ہر جگہ یہ تصریح کی ہے کہ اس کا علم اور اس کا ماہر ہونا کفر نہیں۔ ہاں اس کا عمل کفر ہے۔ چند تصریحات درج ذیل ہیں

۱- امام علاء الدین علی بن محمد الخازن (ت- ۷۲۵) سحر کا مفہوم واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

مذهب اهل السنة ان له وجودا
وحقيقة والعمل به كفر
(لباب التاويل- ۱- ۷۲)

اہل سنت کا مذہب یہ ہے کہ جادو کا
وجود اور حقیقت ہے ہاں اس پر عمل کفر
ہے۔

علامہ سید محمود آلوسی (ت- ۱۲۷۰) لکھتے ہیں

وقد شاع ان العمل به كفر
بلکہ امام ابو منصور ماتریدی سے نقل کرتے ہیں اس کے عمل کو مطلقاً کفر کہنا بھی درست نہیں۔

ان الشيخ ابا منصور ذهب الى
ان القول بان السحر كفر على
الاطلاق خطأ بل يجب البحث

امام ابو منصور نے فرمایا ہے مطلقاً ہر
حال میں جادو کو کفر کہنا غلط ہے بلکہ ہر
جگہ اس کی حقیقت کا جاننا و تحقیق کرنا

عن حقیقۃ فان فی ذلک ودما ضروری ہے اگر اس میں ایسی چیز کارو
 لزمن شرط الایمان فہو کفر الا فلا ہے جس پر ایمان لازم ہے تو کفر ہوگا
 (روح المعانی-۱-۳۳۹) ورنہ کفر نہ ہوگا۔

شاہ عبدالعزیز حنفی محدث دہلوی کی اہم گفتگو

اس مقام پر ہم حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی (ت-۱۲۳۹) کی تفصیلی
 گفتگو نقل کر رہے ہیں جو اس مسئلہ کو حل کر دیتی ہے۔ ارشاد الہی ”ویتعلمون ما
 یضرہم ولا ینفعہم“ کی تفسیر میں لکھتے ہیں ہر عاقل پر لازم ہے جو چیز نقصان دہ
 ہو اور اس میں کوئی نفع نہ ہو اس سے احتراز کرے اس کے بعد عنوان قائم کیا
 علم بنفسہ مذموم نیست ہر چونکہ باشد (کوئی علم ذات کے
 اعتبار سے مذموم و غلط نہیں اگرچہ کوئی ہو)
 اس کے تحت رقم طراز ہیں

درینحا باید دانست کہ یہاں یہ جاننا ضروری ہے کہ کوئی علم
 علم فی نفسہ مذموم ذات کے اعتبار سے بندوں کے حق
 نیست ہر چونکہ باشد بس میں غلط نہیں ہوتا مگر تین میں ایک
 علم مذموم نمیشود در حق سبب سے
 عباد مگر یکے از سہ جہت
 (فتح العزیز، ۱-۳۳)

امام غزالی کا اعلان

پیچھے آپ نے رازی، آلوسی، اندلسی، زنجیزی، ہیتی اور دیگر اہل علم کی آراء
 کا مطالعہ کیا۔ یہاں امام ابو حامد محمد بن محمد غزالی (ت-۵۰۵) کا اعلان بھی سماعت کر

لیں۔ کیونکہ مخالفین نے علوم کے مذموم و ناپاک ہونے پر ان کی عبارات بھی پیش کی ہیں۔ لیکن افسوس امام موصوف کے یہ الفاظ اور اعلان ان کی نظر سے اوجھل رہا۔ کاش ہم ہر جگہ اپنی قبر و آخرت کو سامنے رکھ کر بات کیا کریں کیونکہ وہاں حقائق کھل کر سامنے آ جائیں گے اور فرمان ہوگا

اقرأ کتابک کفی بنفسک اپنے اعمال نامہ کو پڑھ لے آج
الیوم حسبنا حساب کے حوالہ سے تیرے لئے وہی

کافی ہے۔ (الاسراء-۱۴)

امام غزالی علم کی تعریف و تقسیم کے باب ثالث میں فرماتے ہیں

فاعلم ان العلم لا یذم بعینه اچھی طرح واضح رہے کہ کوئی بھی علم
وانما یذم فی حق العباد لاحد ذات کے اعتبار سے برا نہیں ہوتا۔ یہ
اسباب ثلاثة الاول ان یکون تین میں سے ایک سبب کی وجہ سے،
مودیاً الی ضرر ما اما لصاحبه بندوں کے حق میں برا بن جاتا ہے،
او لغيره کما یذم علم السحر ایک یہ کہ وہ نقصان پہنچانے کے لئے
ہو خواہ اپنے لئے نقصان ہو یا کسی

دوسرے کے لئے جیسے علم جادو

علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی (ت- ۱۲۰۵) نے ان الفاظ میں اس کی شرح کی ہے۔

فاعلم ان العلم من حیث هو هو یاد رہے کوئی علم بحیثیت علم، ذات کے
لا یذم بعینه ای من حیث کونه اعتبار سے برا نہیں ہوتا، اس کی برائی
علماً وانما یذم لوجه اخر فی بندوں کے لئے کسی اور وجہ سے ہو سکتی
حق العباد لاحد اسباب ثلاثة ہے اور وہ تین میں سے ایک ہو سکتی
الاول ان یکون مؤدیاً الی ضرر ہے پہلی یہ کہ اس سے ضرر ہو خواہ وہ کسی

بھی قسم کا ہو، وہ صاحب جادو کو ہو یا کسی دوسرے کو، جس طرح ضرر ہر حال میں مذموم ہے اسی طرح جس سے ضرر پہنچتا ہو وہ بھی مذموم ہے، تو اس علم کی برائی اس وجہ سے ہے جیسے جادو اور طلسمات کے علم کو مذموم قرار دیا جاتا ہے۔

ای نوع من انواع الضرر اما بصاحبه وهو الحامل له واما بغيره فكما ان الضرر مذموم مطلقاً فكذلك ما يتادى لاسببه فانما جاء ذمه من هذا الوجه كما يذم علم السحر والطلسمات

(اتحاف السادة المتقين، ۱-۲۱۶)

جادو کی تعریف و اقسام ذکر کرنے کے بعد رقم طراز ہیں

جادو کا سیکھنا، اکثر کے نزدیک حرام ہے بشرطیکہ جادو کے دفاع کے لئے نہ سیکھا ہو۔ امام رازی کے قول کا یہی معنی ہے کہ تمام محققین کا اتفاق ہے کہ جادو کا علم بذاتہ برا نہیں ہوتا کیونکہ ہر علم اعلیٰ ہی ہوتا ہے۔

وتعلمه ان لم يكن لذب السحرة عند نشره حرام عند الاكثر وعلى ذلك يحمل قول الامام الرازي في تفسيره اتفق المحققون على ان العلم بالسحر ليس بقبیح ولا محذور لان العلم شريف

(ایضاً- ۲۱۹)

امام غزالی آگے اس کا طریقہ اور نقصانات بیان کرنے کے بعد فرماتے ہیں

ان اسباب کی معرفت باعتبار ذات مذموم نہیں لیکن اس میں اضرار خلق کی

ومعرفة هذه الاسباب من حيث انها معرفة لیت مذمومة ولكنها

لیست تصلح الا للاضرار بالخلق
 والوسيلة الى الشر شر فكان ذالك
 هو السبب في كونه علماً مذموماً
 و بد ہے، ورنہ نہیں۔

(احیاء علوم الدین، ۱-۴۱)

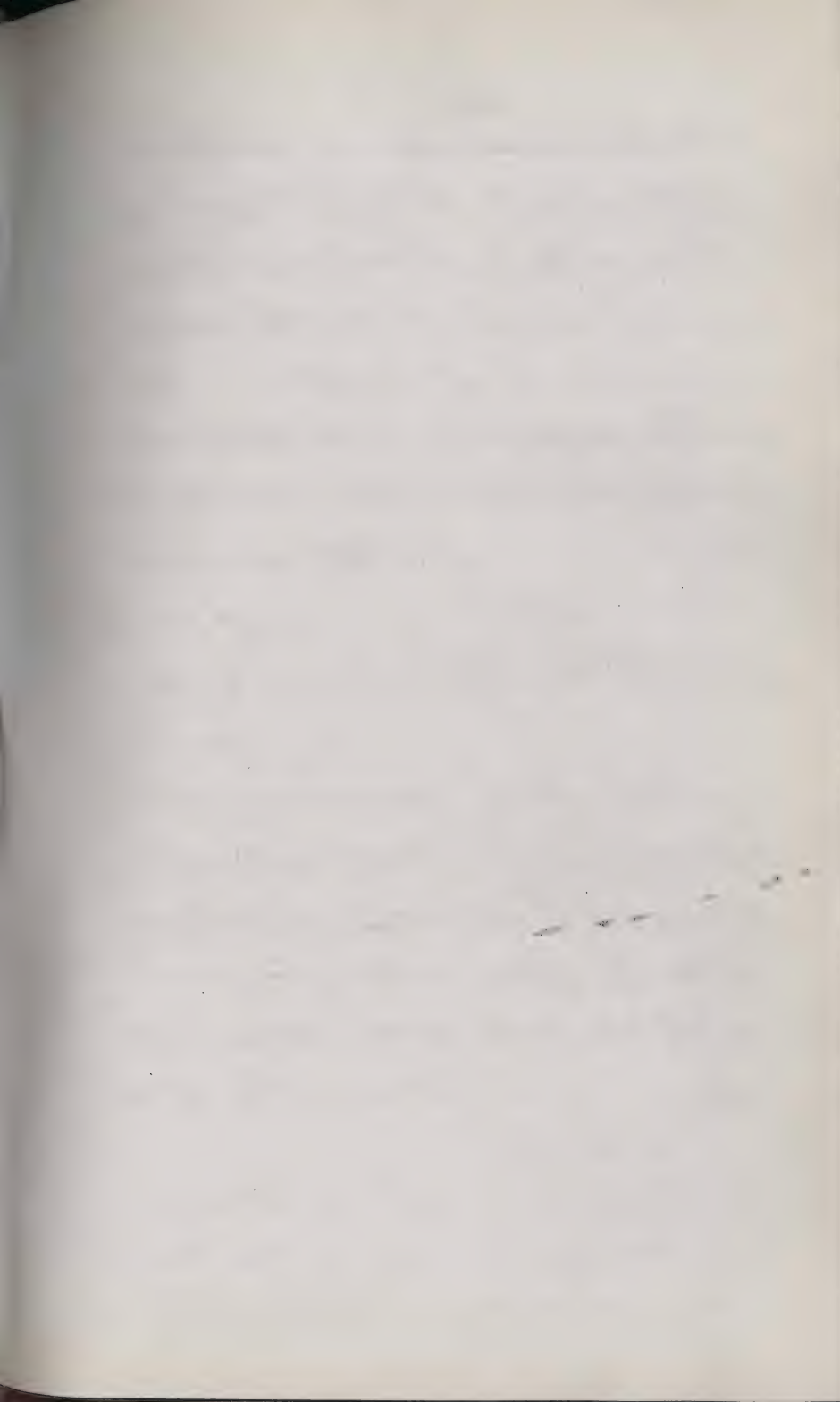
حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) جادو کے بارے میں لکھتے ہیں جادو اور نظر لگنا ہمارے
 نزدیک حق ہیں البتہ معتزلہ اسے تسلیم نہیں کرتے آگے آیات و احادیث کا تذکرہ کیا اور
 لکھا ایک روایت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا۔

ان السحر حق جادو حق ہے

اس کے بعد کہتے ہیں ہمارے اہل سنت کے کچھ لوگوں نے جادو کو کفر قرار دیا لیکن اس میں
 تاویل ضروری ہے۔

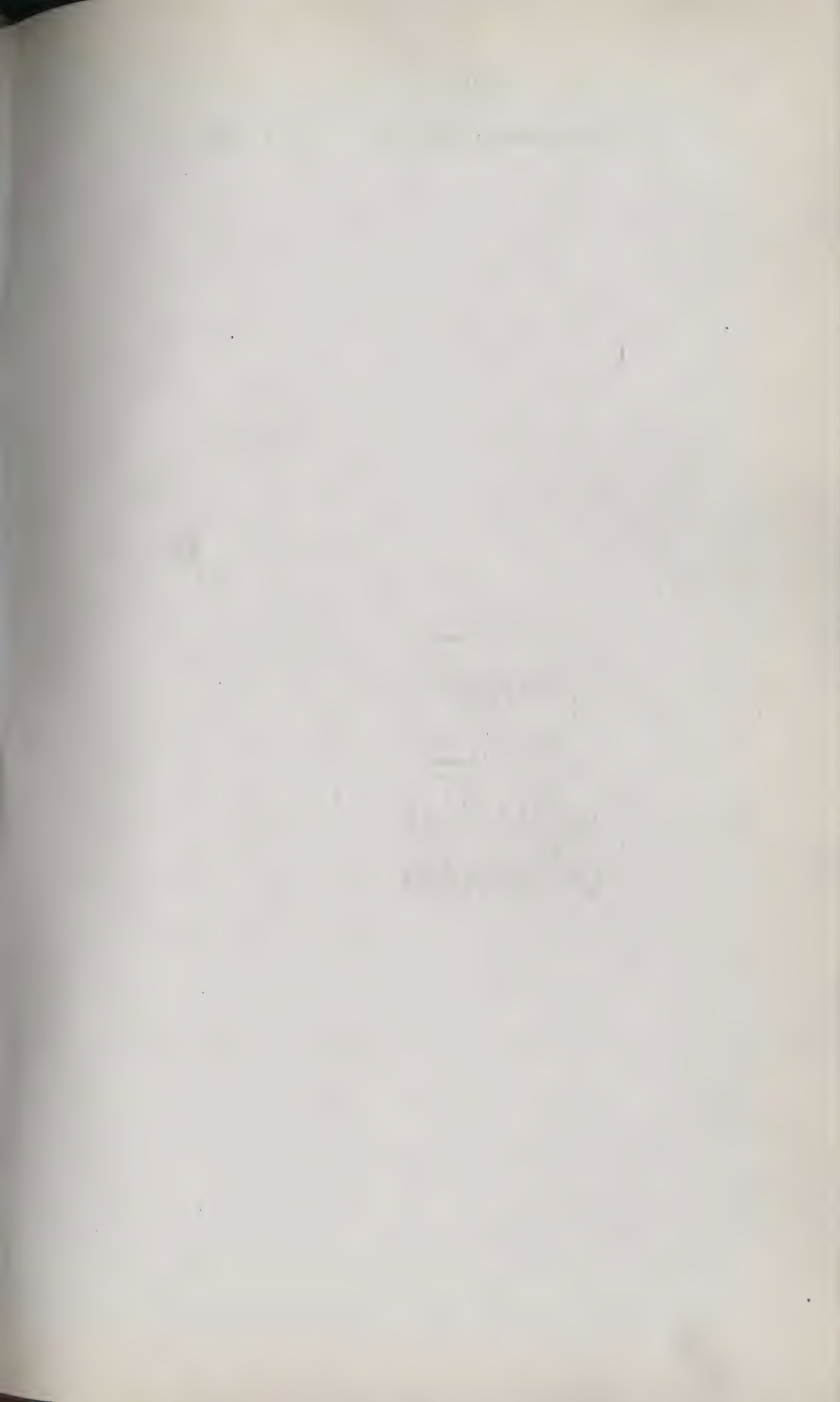
قد قال الشيخ ابو منصور
 الماتريدي القول بان السحر كفر
 على الاطلاق خطأ بل يحسب
 البحث عنه فان كان في ذالك رما
 لزمه في شرط الايمان فهو كفر
 والا فلا (مخ الروض الازهر- ۴۰۹) نہیں۔

امام ابو منصور ماتریدی فرماتے ہیں
 کہ ہر جادو کو کفر قرار دینا غلط ہے
 بلکہ یہ تحقیق ضروری ہے کہ اگر اس
 سے ایسی چیز کی تردید ہوتی ہو جو
 ایمان کا جز ہے تو پھر کفر ہوگا ورنہ



فصل

ایک اہم اصول
 قلیل کا لمعدوم
 ایک واضح مثال
 نادر وقوع کی حکمت
 اصول سامنے رکھیں



ایک اہم اصول - قلیل کا لمعدوم

یہاں ایک اہم اصول وضابطہ کی طرف توجہ دلانا ضروری ہے، ہو سکتا ہے اس سے ہمارا نزاع و اختلاف ختم ہو سکے۔ تمام اہل علم کا اس پر اتفاق ہے کہ قلیل کا لمعدوم ہوتا ہے اور حکم کل، اکثر و اغلب کے لئے ہوتا ہے۔ یعنی شاذ و نادر اور قلیل کا اعتبار ہی نہیں کیا جاتا بلکہ اسے معدوم ہی تصور کیا جاتا ہے۔ چند اہل علم کی تصریحات ملاحظہ کیجئے۔

۱۔ امام شمس الدین ذہبی (ت-۷۲۸) لکھتے ہیں۔

الحکم للغلبة لا للصورة النادرة حکم غالب کے لئے ہوتا ہے نہ کہ نادر
(تذکرۃ الحفاظ-۳-۱۱۸۱) کے لئے۔

۲۔ امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نادر کا معنی و حکم واضح کرتے ہوئے لکھتے ہیں

والنادر ما قل وقوعه ولا حکم لہ
نادر جس کا وجود بہت کم ہو اور اس کے لئے حکم نہیں ہوتا

(نسیم الریاض-۶-۹۵)

دوسرے مقام پر اس کی تفصیل کرتے ہوئے کہ شیطان اہل ایمان پر برائے اذیت تسلط کر سکتا ہے یا نہیں؟ لکھتے ہیں

لا یخفی انہ فی حق الانبیاء واضح رہے حضرات انبیاء علیہم السلام
محقق و فی غیرہم اغلبی کے حق میں یہ بات یقینی ہے اور ان
والنادر لا حکم لہ کے علاوہ دیگر میں اکثریتی ہے اور نادر

(ایضاً-۵-۲۳۱) کے لئے حکم ہی نہیں

۳۔ شیخ محمد سلیمان اشقر، صغائر از حضرات انبیاء علیہم السلام کے قائلین کے

بارے میں لکھتے ہیں۔

ان من اجاز ذلک اجازہ علی سبیل الندر ؕ والنادر لا یلغی القانون العام الذی ثبت بالادلۃ (افعال النبی ﷺ ۱-۲۰۵) دلائل سے ثابت ہے۔

۴۔ شیخ اشرف علی تھانوی اس بات کو واضح کرتے ہوئے کہ ”حکم واقعات اکثر پر عائد ہوتا ہے شذوذ کا اعتبار نہیں“ لکھتے ہیں۔
”حکم واقعات اکثر پر لگایا جاتا ہے اور جو بات شاذ و نادر ہو کر تھی ہے اس کا اعتبار نہیں کیا جاتا۔“ (افاضات ۱۰-۱۵۶)

ایک واضح مثال

یہاں ہم حضور ﷺ کے حوالہ سے ایک مثال سامنے لاتے ہیں جس سے ہمارا مدعا نہایت ہی آشکار ہو جاتا ہے
احادیث میں آیا ہے آپ ﷺ نے اپنی شان بیان کرتے ہوئے فرمایا
تمام عینای ولا ینام قلبی میری آنکھیں سوتی ہیں مگر میرا دل
بیدار رہتا ہے

یہی وجہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی سراپا وحی ہوتا ہے اس میں کسی غلطی کا کوئی امکان نہیں ہوتا۔ اسی طرح گہری نیند سو جانے سے وضو نہیں ٹوٹتا۔ لیکن ایک سفر کے دوران آپ ﷺ نماز فجر سے پہلے آرام فرما ہوئے اور طلوع آفتاب پر بیدار ہوئے نماز قضا ہو گئی۔

سوال ہوا کہ اگر دل اقدس بیدار رہتا تو ایسا کیوں ہوا؟ اس کے جواب میں محدثین نے جو لکھا اس میں یہ بھی ہے کہ نادر ا حکمت کے تحت ایسا ہوا لہذا اس کا کوئی اعتبار

نہیں کیا جائے گا۔

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) لکھتے ہیں

ان المراد بان هذا حکم قلبه
عند نومہ وغیبتہ فی غالب
الافاق قد یندر منه غیر
ذلک (الشفاء-۲-۴۹۵)

خلاف ہوا

اس کی شرح میں ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) نے لکھا

الحاصل ان علیہ الصلاة
والسلام علی ما قیل کان له
حالان فی المنام احدهما انه
کان تنام عینہ ولا ینام قلبہ
وذلك فی غالب اوقاتہ
وثانیہما وهو ان ینام قلبہ ایضاً
وهو نادر فصار فی هذا الموضع

حاله الثانی

(شرح الشفاء-۲-۲۷۶)

امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے پہلے لفظ ندرت کی تشریح کی اگرچہ
اس کا معنی قلت ہے مگر

الندرة اخص من القلة لانها
القلة المفرطة جداً

ندرت، قلت سے بھی خاص ہے
کیونکہ اس میں بہت زیادہ قلت ہوتی

ہے۔

اس کے بعد لکھا

لکنہ لا حکم لہ لندرتہ
آپ سے جو نادر اُصادر ہو اس کا کوئی حکم نہیں (نسیم الریاض-۴-۱۶۵)

الغرض ہم نادر کا اعتبار نہیں کریں گے اور حضور ﷺ کے بارے میں یہی کہیں گے کہ آپ ﷺ کا دل اقدس بیدار رہتا تھا۔

نادر اُتوقوع کی حکمت

بلکہ اس نادر اُتوقوع کی بھی متعدد حکمتیں تھیں یہ محض اتفاق نہیں۔ قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) اس کی حکمت ان الفاظ میں تحریر کرتے ہیں

لکن مثل هذا انما يكون منه
لا مريد له الله من اثبات حكم
و تأسيس سنة و اظهار شرع
كما قال ﷺ في الحديث
الاخر لو شاء الله لا يقطنا
ولكن اراد ان يكون لمن بعد
کم

لیکن آپ ﷺ سے اس طرح کے معاملہ کے صدور سے اللہ تعالیٰ کا ارادہ کسی حکم کا اثبات، نیا طریقہ اور اظہار قانون شریعت ہوتا ہے۔ جیسے دوسری حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو وہ ہمیں بیدار کر دیتا لیکن وہ بعد والوں کے لئے اس مسئلہ کا حل چاہتا ہے۔

اس کی شرح کرتے ہوئے امام شہاب الدین احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) رقم طراز ہیں

وهذه حكمة ان الله قوى النوم
عليه ﷺ و نام قلبه على خلاف
عادته لتظهر هذه السنة البديعة
(نسیم الریاض-۵-۳۷۴)

یہ حکمت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ پر نیند غالب کر دی اور خلاف معمول آپ ﷺ کا دل اقدس سو گیا تاکہ یہ اعلیٰ سنت و طریقہ سامنے آجائے

اصول سامنے رکھیں

یہی اصول ہم اگر سامنے رکھ لیں تو معاملہ حل ہو جاتا ہے۔ قرآن و سنت کے دلائل ہی واضح کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب ﷺ کو کلی اور تفصیلی علم عطا فرمایا ہے البتہ وہ محدود ہے نہ محیط ہے اور نہ غیر محدود یہ قرآنی نصوص اس کی تائید کرتی ہیں

۱- ونزلنا علیک الکتاب
تبیانا لکل شیء
(انمل-۸۹)

اور ہم نے تم پر یہ قرآن اتارا کہ ہر چیز کا روشن بیان ہے

۲- وتفصیل کل شیء
(یوسف-۱۱)

اور ہر چیز کا بیان ہے

۳- وعلمک ما لم تکن تعلم
(النساء-۱۱۳)

اور تمہیں سکھا دیا جو کچھ تم نہیں جانتے تھے۔

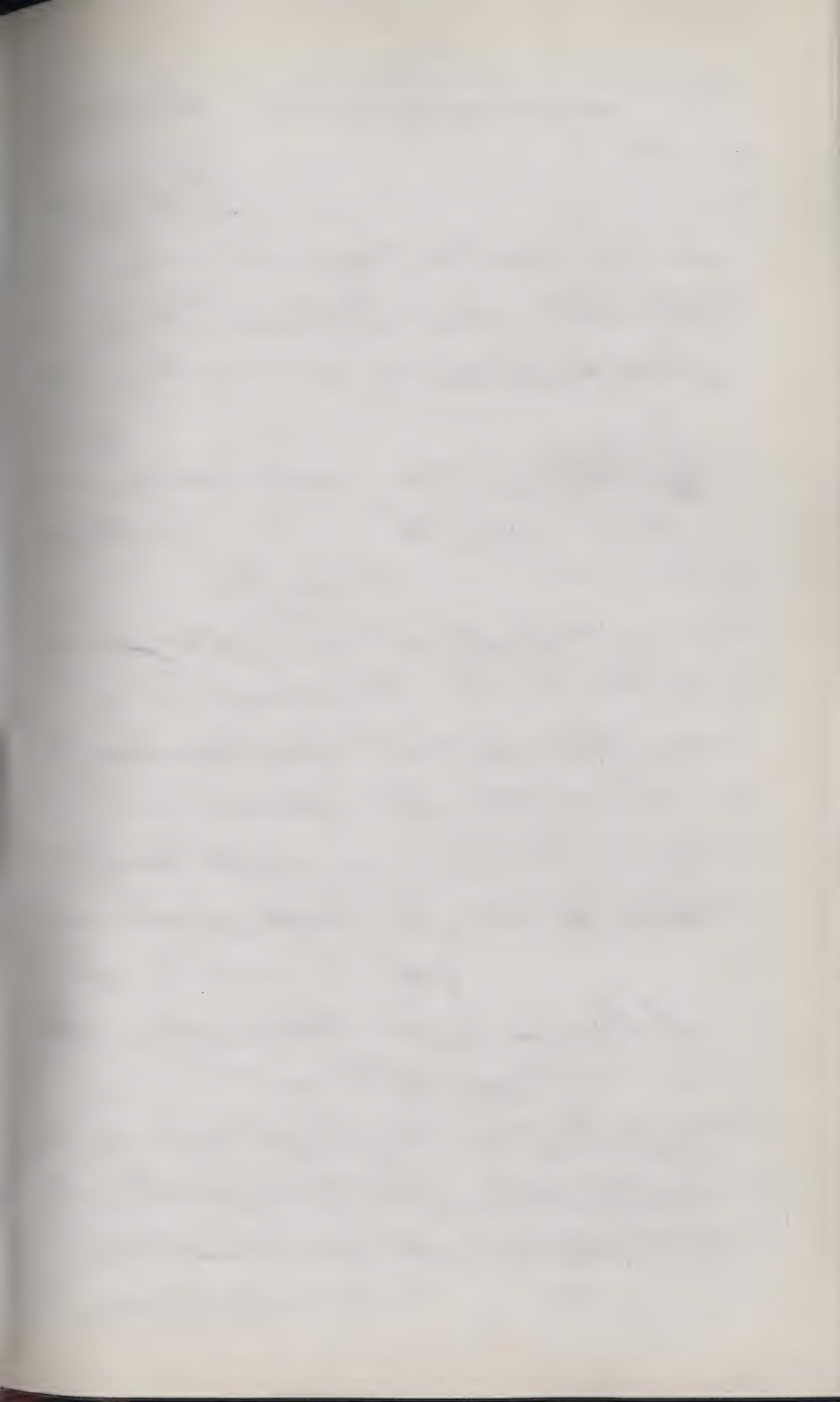
اسی طرح احادیث صحیحہ میں ہے
فعلمت ما فی السموات
والارض

میں نے زمین اور آسمان میں جو کچھ تھا جان لیا

فتجلی لی کل شیء و عرفت
میں نے پہچان لیا

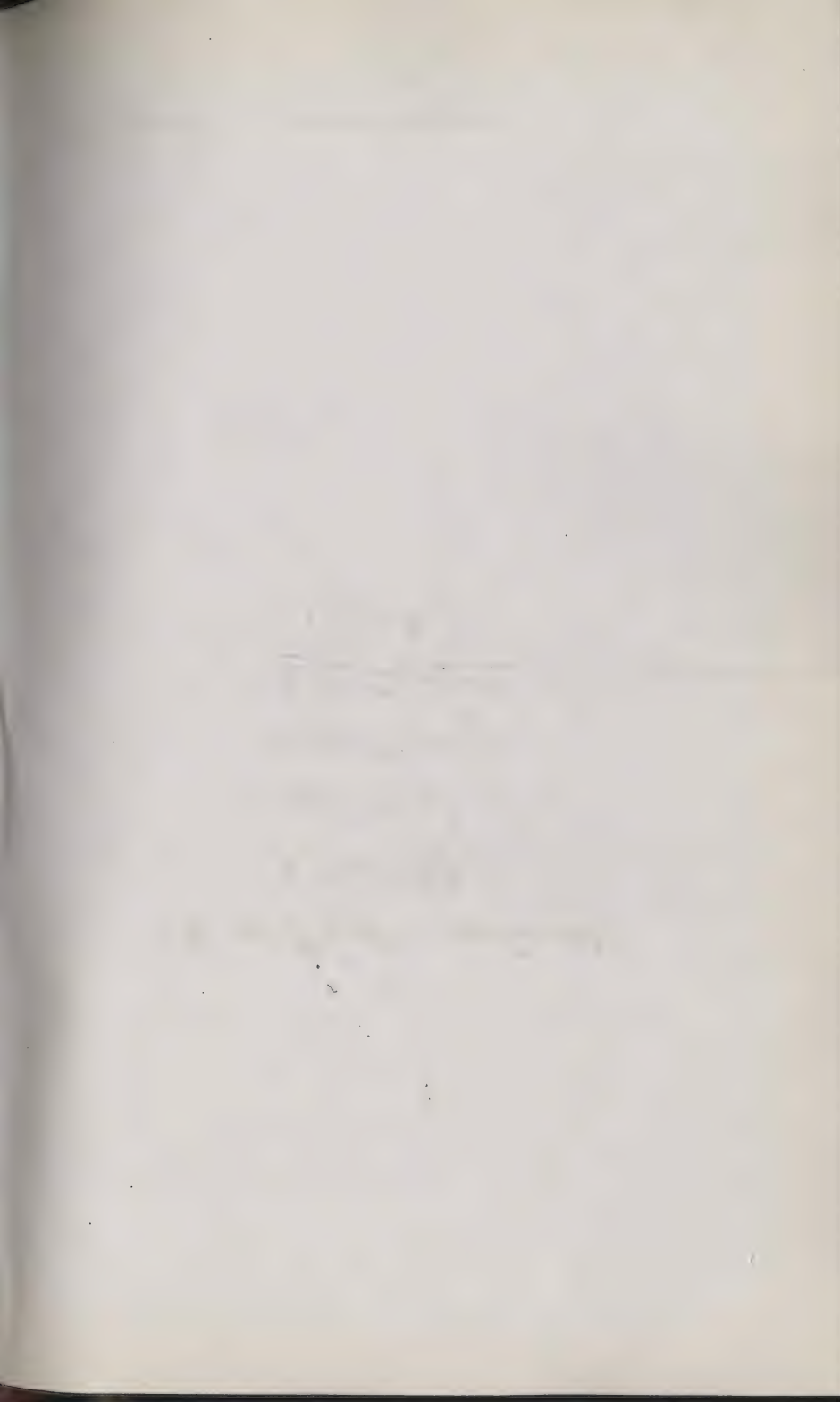
اور ہر چیز میرے لئے واضح ہو گئی اور

لفظ کل اور ما سے بڑھ کر عموم پر کون دال ہو سکتا ہے۔ لہذا ہمیں مان لینا چاہیے کہ حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے کل اشیاء کا علم عطا فرمایا ہے خواہ وہ دینی ہیں یا دنیاوی۔ اگر کوئی واقعہ حکمت کے تحت نا دور اس کے خلاف ملتا ہے تو اس کا اعتبار نہیں بلکہ اکثریت کا اعتبار کیا جائے گا۔



فصل

واقعات چار ہیں
 کاشتکاروں کا پہلا گروہ
 کاشتکاروں کا دوسرا گروہ
 کاشتکاروں کا تیسرا گروہ
 کاشتکاروں کا چوتھا گروہ
 لا تَوَاخَذُونِي بِالظَّنِّ كَمَا صَحِيحُ مَفْهُومِ



۱۔ واقعات چار ہیں نہ کہ ایک (یہ ہر جگہ کیوں نہ فرمایا)

مسئلہ تاخیر نخل کے حوالہ سے یہ واضح کرنا نہایت ضروری ہے کہ یہ صرف ایک واقعہ نہیں بلکہ احادیث میں یہ واقعات چار ہیں یعنی یہ معاملہ چار قسم کے کاشتکاروں کے ساتھ مختلف اوقات اور مختلف مقامات پر پیش آیا اور ہر موقع پر آپ ﷺ نے ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ نہیں فرمایا بلکہ مختلف مواقع پر مختلف احکام جاری فرمائے۔ یہ بات صرف ایک موقع پر کہی ہے نہ کہ چار مواقع پر۔ آئیے ان کی تفصیل سامنے لے آتے ہیں۔

کاشتکاروں کا پہلا گروہ

پہلا گروہ ان کاشتکاروں کا ہے جنہیں براہ راست رسول اللہ ﷺ نے عمل تاخیر نخل سے منع نہیں کیا ہاں انہیں آپ ﷺ کے مقدس فرمان کی اطلاع ملی تو انہوں نے فی الفور یہ عمل ترک کر دیا۔

ہو ایوں کہ آپ ﷺ کا ایسے لوگوں سے گزر ہوا جو کھجور کے درختوں کی پیوند کاری میں مصروف تھے۔ آپ ﷺ نے پوچھا یہ کیا کر رہے ہیں؟ ساتھیوں نے عرض کیا یہ پیوند لگا رہے ہیں آپ نے فرمایا

ما اظن ذلک یغنی شیاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا

یہ بات ان کاشتکاروں تک پہنچی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا، جب آپ ﷺ کو بتایا گیا تو آپ ﷺ نے پیغام بھیجا، وہ ماہرین ہیں اگر وہ اس عمل میں نفع محسوس کرتے ہیں تو اس عمل کو وہ جاری رکھیں۔

متن احادیث کی دلالت

اس پر یہ تین روایات دال و شاہد ہیں

حدیث اول

امام مسلم نے حضرت موسیٰ بن طلحہ رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے اپنے والد گرامی سے بیان کیا ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ایسے لوگوں کے پاس سے گزرے جو کھجوروں کی پیوند کاری میں مصروف تھے، رسول اللہ ﷺ نے پوچھا یہ لوگ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ زو مادہ کو ملا کر پیوند کاری کر رہے ہیں تو فرمایا

ما اظن یغنی ذلک شیاً
میں اسے مفید خیال نہیں کرتا۔

صحابی کہتے ہیں ان لوگوں کو اس بات کا اعلان پہنچ تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا۔ آپ ﷺ سے عرض کیا گیا کہ انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ عمل ان کے لئے نفع مند ہے تو اسے جاری رکھیں۔

انما ظننت ظناً فلا تؤاخذونی
میرا یہ خیال تھا تم میرے ظن کو نہ لو لیکن
بالظن ولكن اذا حدثکم عن
جب میں اللہ تعالیٰ سے کوئی شے بیان
اللہ شیاً فخذوا به فانی لن
کروں تو اسے لے لو کیونکہ اللہ تعالیٰ
اکذب علی اللہ عزوجل
کے حوالہ سے میں ہرگز کذب بیانی
(مسلم، باب وجوب امتثال ما قاله شرعاً)
نہیں کرتا۔

دوسری حدیث

مسند احمد میں بھی یہی الفاظ ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کا گزر پیوند لگانے والوں پر ہوا تو پوچھا یہ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ پیوند کاری میں مصروف ہیں، فرمایا

ما اظن یغنی شیاً
میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
انہیں اس کی اطلاع دی گئی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا جب رسول اللہ ﷺ سے

یہ عرض کیا گیا تو فرمایا اگر یہ نفع مند ہے تو وہ جاری رکھتے
 انما ظننت ظناً فلا تواخذونی
 بالظن ولكن اذا اخبرتكُم عن
 اللہ عزوجل بشئ فخذوه فانی
 لن اکذب علی اللہ شیاً
 (مند احمد،)

میرا یہ ظن تھا تو ظن لیکن جب میں اللہ
 تعالیٰ سے خبر دوں تو اسے لے لو کیونکہ
 مجھ سے اللہ تعالیٰ کے حوالہ سے کذب
 کا صدور نہیں ہو سکتا۔

تیسری حدیث

سنن ابن ماجہ میں بھی یہی الفاظ ہیں کہ ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
 گلستاں سے گزرے، کچھ لوگوں کو آپ ﷺ نے پیوند کاری کرتے ہوئے دیکھا،
 فرمایا یہ کیا کر رہے ہیں؟ عرض کیا یہ پیوند کاری کے عمل میں مصروف ہیں، فرمایا
 ما اظن ذلک یعنی شیاً
 میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
 انہیں جب اس کی اطلاع ہوئی تو انہوں نے فی الفور یہ عمل ترک کر دیا جب یہ بات
 رسول اللہ ﷺ تک پہنچی تو فرمایا

ما هو الظن ان كان يغني
 شيئاً فاصنعوه فانما انا بشر
 مثلکم وان الظن يخطئ
 ويصيب ولكن ما قلت لکم قال
 اللہ فلن اکذب علی اللہ
 (سنن ابن ماجہ، ۲۴۷)

یہ ظن ہے اگر یہ کچھ مفید ہے تو اس پر
 عمل جاری رکھیں، میں تمہاری طرح
 بشر ہوں، ظن خطا و صواب ہو سکتا ہے
 لیکن جس میں تمہیں یہ کہہ دوں کہ اللہ
 تعالیٰ نے یوں فرمایا تو میں اللہ تعالیٰ
 کے حوالہ سے کذب بیانی نہیں کر سکتا۔

یہ احادیث نشاندہی کر رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جماعت صحابہ کے ساتھ گزرے
 اور آپ ﷺ نے خود لوگوں کو پیوند کاری کا عمل کرتے دیکھا اور ان کے عمل کے

بارے میں پوچھا تو ایک شخص نے نہیں پوری جماعت نے بتایا کیونکہ جب آپ ﷺ نے فرمایا

ما یصنع هؤلاء یہ کیا کر رہے ہیں؟

تو جواب میں الفاظ حدیث میں فقالوا، قالوا ہیں جو اجتماعیت پر دال ہیں ان احادیث میں یہ بھی موجود ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو ان کے ترک عمل کی اطلاع ملی کہ انہوں نے میرے اس جملہ

ما اظن ذلک یغنی شیاً میں اسے مفید خیال نہیں کرتا

کی وجہ سے عمل ترک کر دیا ہے تو فرمایا

ان کان ینفعهم ذلک اگر یہ عمل نفع مند ہے تو اسے جاری رکھیں۔ فلیصنعوه

حرف فاء کا فائدہ

ان احادیث میں حرف ”فا“ موجود ہے

فاخبروا بذلک فترکوا تو انہیں اطلاع پہنچائی گئی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا

پھر جملہ ہے

فاخبر النبی ﷺ بذلک رسالت مآب ﷺ کو اس کی اطلاع دی گئی

پھر اطلاع کے بعد

فقال ان کان ینفعهم ذلک آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ عمل انہیں

نافع ہے تو اسے جاری رکھیں فلیصنعوه

یعنی انہوں نے آپ ﷺ کا جملہ کی اطلاع پہنچتے ہی عمل ترک کر دیا، ان کے ترک

عمل پر فوراً حضور ﷺ کو اطلاع دی گئی تو فوراً آپ ﷺ نے فرمایا اگر اس پیوند کاری میں ان کا نفع ہے تو وہ اسے جاری رکھیں۔

فی الفور عمل

یہ احیث یہ بھی بتا رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے حکم پر فی الفور عمل لازم ہو جاتا ہے اگرچہ وہ حکم صریح نہ ہو، آپ دیکھ رہے ہیں آپ ﷺ نے انہیں ترک تاخیر کا حکم نہیں دیا صرف اتنا فرمایا
ما اظن ذلک یغنی شیاً
میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
لیکن جیسے ہی صحابہ کو اس جملہ کی اطلاع ملی انہوں نے وہ عمل ترک کر دیا۔

کاشتکاروں کا دوسرا گروہ

یہ ایسا گروہ تھا جن سے براہ راست آپ ﷺ نے پوچھا تم یہ کیا کر رہے ہو؟ انہوں نے عرض کیا، ہم پیوند کاری کر رہے ہیں تو آپ ﷺ نے فرمایا
لعلکم لو لم تفعلوا کان خیراً
پہلے گروہ کو آپ ﷺ کا یہ جملہ پہنچا تھا
ما اظن ذلک یغنی شیاً
میں اسے مفید خیال نہیں کرتا
لیکن اس گروہ کو کمال حسن اخلاق و تواضع کی وجہ سے صراحتاً حکم نہیں دیا بلکہ فرمایا
لعلکم لو لم تفعلوا
تو آپ ﷺ بلند مرتبہ و منصب کے باوجود سب سے زیادہ متواضع اور کامل اخلاق والے ہیں۔

جب ان کاشتکاروں نے عدم تاخیر کا رزلٹ آپ ﷺ سے عرض کیا تو جو کچھ فرمایا وہ پہلے گروہ سے مختلف تھا۔

امام مسلم نے حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو لوگ تابیر نخل کرتے تھے آپ ﷺ نے پوچھا تم یہ کیا کرتے ہو؟ انہوں نے اپنا عمل بتایا تو فرمایا

لعلکم لو لم تفعلوا کان خیرا کاش تم یہ نہ کرتے تو بہتر ہوتا انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو پھل میں کمی ہو گئی، انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا

انما انا بشر اذا امرتکم بشئی من میں انسان ہوں جب میں تمہیں کوئی دینی
دینکم فخذوا بہ واذا امرتکم بات کہوں تو اسے لے لو اور جب کوئی
بشئی برانی فانما انا بشر شے اپنی رائے سے کہوں تو میں بشر ہوں

تیسرا گروہ

تیسرا گروہ ایسا ہے انہیں رسول اللہ ﷺ نے یہ عمل کرتے دیکھا نہیں بلکہ یہ عمل کرتے ہوئے ان کی آوازیں ان آوازوں کے بارے میں پوچھا، بتایا گیا تو فرمایا لو لم یفعلوا الصلح اگر وہ نہ کریں تو بہتر ہوتا تو کاشتکاروں کو براہ راست حکم نہیں دیا ہاں انہیں اطلاع ملی تو انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا، لیکن یہاں جو جملہ آپ ﷺ نے فرمایا وہ پہلے دونوں مقامات سے الگ ہے۔ اس گروہ کی تفصیل ان احادیث میں ہے

پہلی حدیث

مسند احمد میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسالتاب ﷺ نے کچھ آوازیں سنیں تو پوچھا یہ کیا آوازیں ہیں؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ یہ لوگ پیوند کاری کر رہے ہیں؟ فرمایا

لو لم يفعلوا الصلح ان گروہ نہ کرتے تو پھل بہتر ہوتا
 تو اس سال ان لوگوں نے پیوند کاری ترک کر دی تو پھل ناقص آیا، انہوں نے آپ
 ﷺ سے تذکرہ کیا تو فرمایا
 ان كان شيئاً من امر دنيا کم اگر کوئی معاملہ دنیا کا ہو تو تم جانو اور اگر
 فشانکم به واذا كان شيئاً من کوئی دینی معاملہ ہے تو وہ میرے سپرد
 امر دينکم فالی ہے
 (مسند احمد، ۳/۲۴۹۷)

دوسری حدیث

سنن ابن ماجہ میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے رسول اللہ ﷺ نے
 کچھ آوازیں سنیں تو پوچھا
 ما هذه الاصوات؟ یہ آوازیں کیا ہیں؟
 عرض کیا، لوگ پیوند کاری کر رہے ہیں؟ فرمایا
 لو لم يفعلوا الصلح ان گروہ نہ کرتے تو بہتر ہوتا
 اس سال انہوں نے یہ عمل ترک کر دیا تو پھل کم آیا، انہوں نے آپ ﷺ سے عرض
 کیا تو فرمایا
 ان كان شيئاً من امر دنيا کم اگر کوئی معاملہ تمہاری دنیا کا ہے تو تم
 فشانکم به وان كان من امور جانو اور اگر معاملہ دینی ہے تو وہ میرا
 دينکم فالی ہے
 مسند احمد کی ایک اور روایت سے واضح ہوتا ہے کہ اس موقع پر آپ کے ساتھ حضرت
 طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ تھے اور انہوں نے ہی بتایا کیونکہ الفاظ حدیث ہیں، پوچھا
 ما يصنع هؤلاء؟ یہ کیا کر رہے ہیں؟

تو

قال تأخذون من الذكر بتایا یہ مذکر لے کر مونث میں داخل
فیحطون فی الانثیٰ کرتے ہیں
تو یہاں جواب میں ”قال“ جبکہ پہلے گروہ والی روایت میں لفظ ”قالوا“ ہے

چوتھا گروہ

کاشکاکاروں کا چوتھا گروہ ایسا تھا جن کے پاس رسول اللہ ﷺ گزرے اور وہ پیوند کاری میں مصروف تھے تو انہیں خود آپ ﷺ نے اس عمل سے منع فرمایا تو پھل کم آیا پھر خود ہی ان کی طرف تشریف لے گئے اور ان سے کھجوروں کے بارے میں پوچھا اور مشہور جملہ امور دنیا کے بارے میں فرمایا۔

اس پر یہ روایت شاہد ہے، امام مسلم نے سیدہ عائشہ اور حضرت انس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ پیوند لگانے والی قوم کے پاس سے گزرے تو فرمایا

لو لم تفعلوا لصلح اگر تم نہ کرو تو بہتر ہوگا
راوی کہتے ہیں پھل کم آیا تو آپ ﷺ ان کے ہاں سے گزرے تو پوچھا
ما نخلکم؟ تمہاری کھجوروں کا کیا بنا؟

انہوں نے صورت حال عرض کیا تو فرمایا
انتم اعلم بامر دنیا کم تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جانتے
(مسلم، باب وجوب امتثال ما قالہ) ہو

غور کیجئے

تمام روایات سامنے ہیں ان میں سوائے ایک مقام کے کسی جگہ حضور

ﷺ نے یہ جملہ نہیں فرمایا

انتم اعلم بامر دنیا کم

تم اپنی دنیا کے معاملات بہتر جانتے

ہو

یہ جملہ صرف ان سے فرمایا جن سے بوقت عمل تاہیر بنفس نفیس آپ ﷺ ملے پھر
فصل کاٹنے کے وقت پھر ملے اور ان سے یہ جملہ فرمایا

یہ تمام روایات یہ بھی آشکار کر رہی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ان کاشنکاروں
کی مہارت اور طویل تجربہ سے آگاہ تھے بلکہ یہ بھی جانتے تھے کہ پیوند کاری سے پھلوں
پر کیا اثر ہوتا ہے، یہ بھی جانتے تھے کہ یہ دنیاوی ہے اور اس کے عمل و عدم عمل سے مثبت
و منفی اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

اس کے باوجود آپ ﷺ نے کاشنکاروں کے اس عمل پر گفتگو کی، کبھی
صحابہ کے ذریعے اور کبھی خود، کبھی براہ راست ان سے بات کی اور کبھی بالواسطہ، جس
سے واضح ہو رہا ہے کہ اس میں کوئی مخفی حکمتیں ہیں جن پر غور ضروری ہے۔

تمہارے ظن کی حیثیت نہیں

ان روایات میں الفاظ آئے ہیں۔

انما ظننت ظناً فلا تؤاخذونی یہ میرا ظن تھا اور ظن کی وجہ سے میرا بالظن مواخذہ نہ کرو۔

اس کا مخفیٰ بھی معنی کرتے ہیں کہ میرے ظن پر نہ چلو حالانکہ آپ ﷺ نے لفظ ظن مبہم بولا تھا اس کا یہ معنی کیوں نہیں ہو سکتا کہ تم اپنے ظن کی بنا پر میرے ظن کا رد نہیں کر سکتے کہاں میرا ظن اور کہاں تمہارا ظن؟ اسی لیے کہ

فهل قال المصطفى ﷺ کیا رسول اللہ ﷺ نے واضح طور پر یہ لا تؤاخذونی بما ظننتہ؟ ام جعل لفظ الظن مبہماً لا يدل على مصدر الظان مما جعل جملة فلا تؤاخذونی بالظن، ذات معنيين اتبيين هما كما يلي

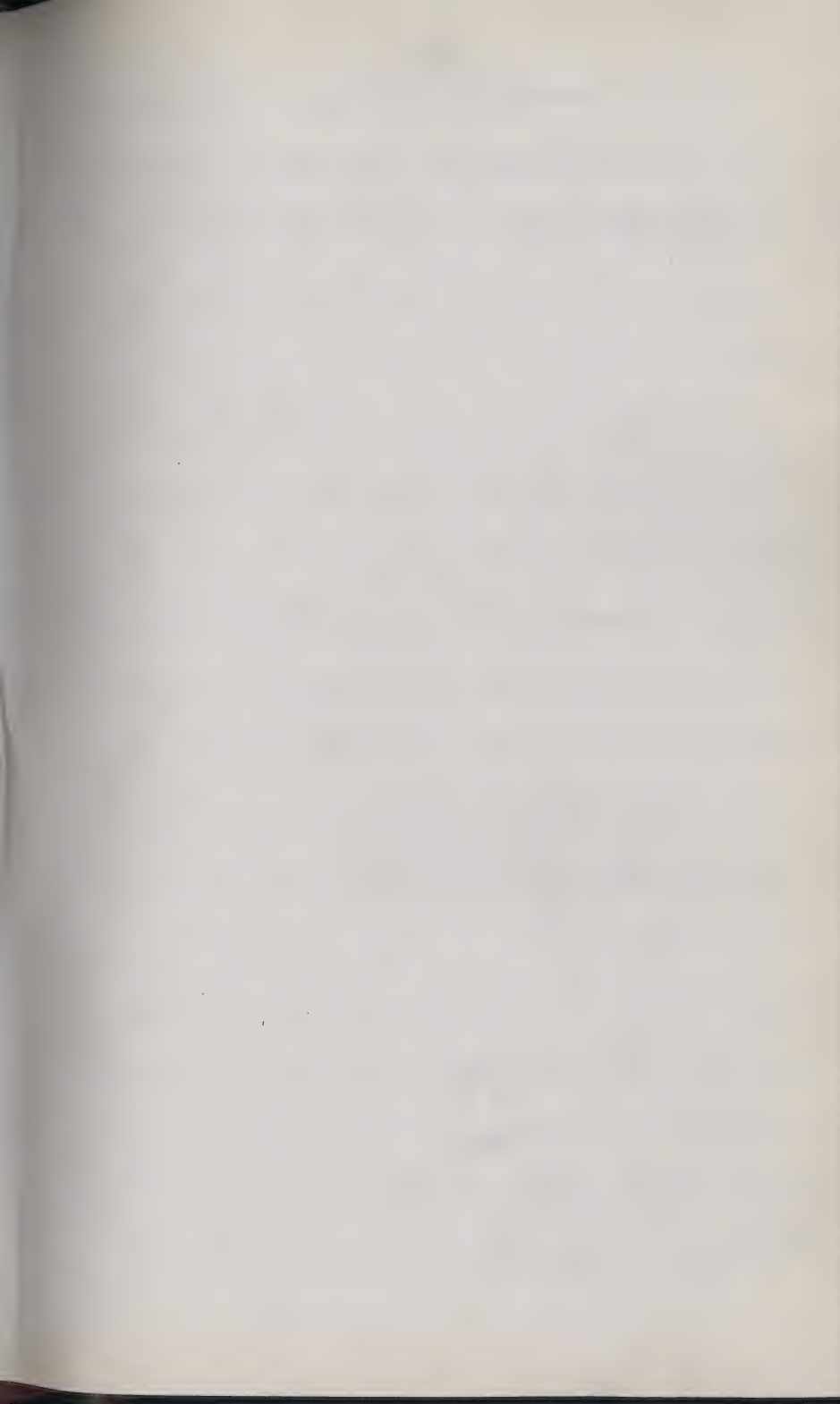
فرمایا ہے کہ تم میرے ظن کی تردید نہ کرو؟ یا آپ ﷺ نے لفظ ظن کو بطور مبہم استعمال کیا جو ظن والے پر واضح طور پر دلالت نہیں کرتا لہذا اس کے دو معانی ہو سکتے ہیں۔

ایک تو وہی معنی ہے جو غور و فکر کے بغیر کر دیا گیا ہے کہ میرے ظن پر نہ چلو لیکن قابل توجہ بات یہ ہے کہ آپ ﷺ کی زبان اقدس سے حق کے خلاف کوئی بات صادر ہو ہی نہیں سکتی جس پر کتاب میں تفصیل موجود ہے۔

دوسرا مفہوم ”لا تؤاخذونی بالظن“ کا یہ ہو سکتا ہے

لا تؤاخذونی بظنکم او بما ظننتم کہ تم اپنے ظن کی بنیاد پر میرے ظن کا رد نہ کرو

یعنی تمہارا ظن میرے ظن کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔
تفصیل کے لیے شیخ عبدالبدیع حمزہ دہلوی کی کتاب ”معجزات نبویہ“ کا مطالعہ کیجیے۔



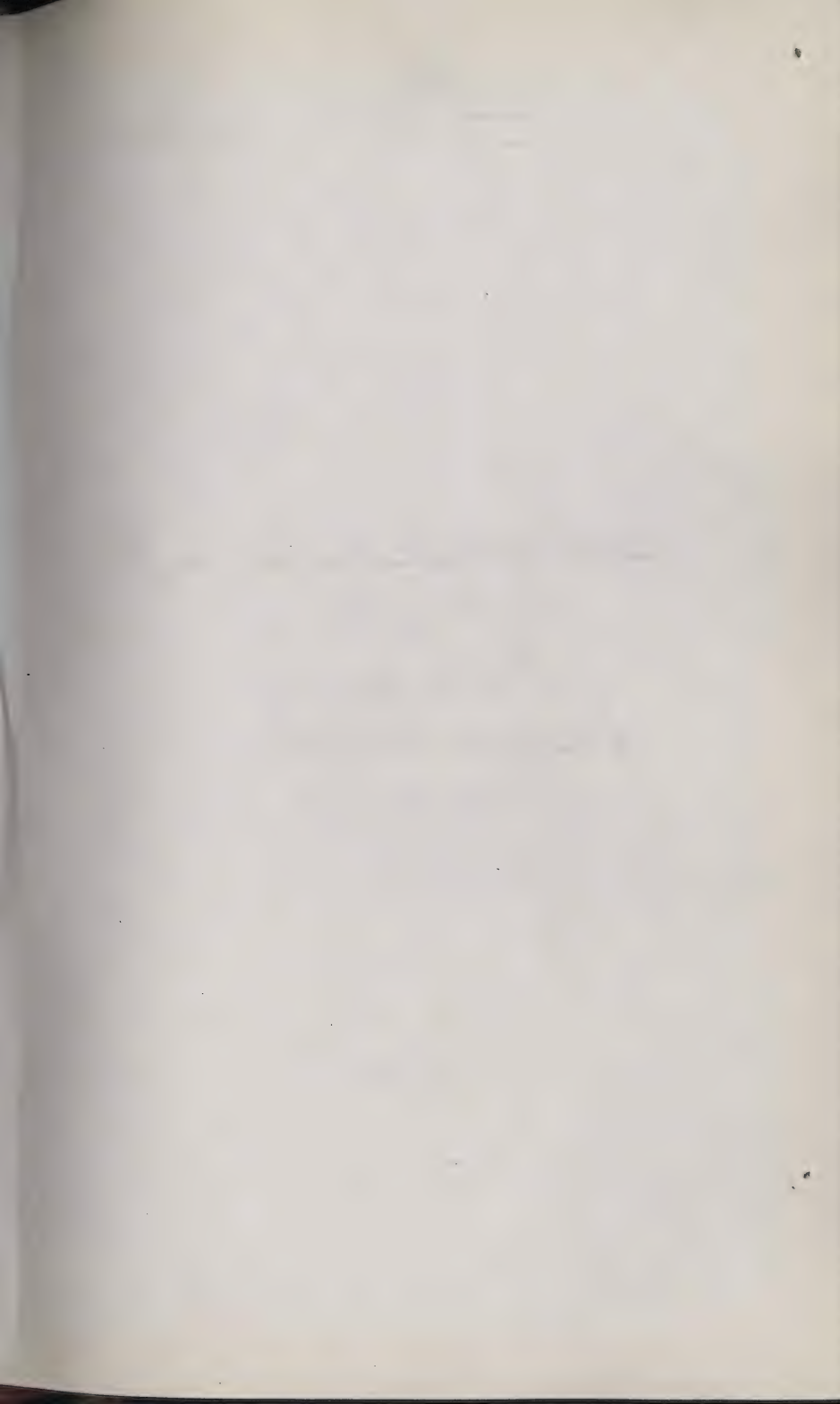
فصل - زیر مطالعہ روایت کی سات توجیحات

۱۔ علم دنیا نا در انہیں ہو سکتا

عدم توجہ کے باوجود قلیل

آئمہ امت کا جواب اور ہماری تائید

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا



علم دنیا نادر انہیں ہو سکتا

تمام اہل علم نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ اغلب و اکثر طور پر تمام دنیاوی امور سے بھی آگاہ ہیں البتہ نادر اُعدم آگاہی ہو سکتی ہے۔ اور آپ تفصیلاً پڑھ چکے ہیں کہ نادر پر حکم جاری نہیں ہوتا بلکہ اکثر پر ہوتا ہے یعنی ہم نہیں کہیں گے کہ حضور ﷺ دنیاوی علوم نہیں جانتے کیونکہ یہ معاملہ تو نادر اُصادر ہوا ہے اس لئے ہم ہر جگہ یہی بیان کریں گے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور کے سب سے زیادہ ماہر تھے۔

امام احمد حنبل (ت-۱۰۲۹) رقم طراز ہیں

كون الانبياء اكمل الناس فطنة وعقلاً لا يكثر عدم علمهم بها وانما يكون ذلك من النادر
(نسیم الریاض-۵-۲۱۹)

حضرات انبیاء علیہم السلام کا تمام لوگوں سے فطانت و عقل میں اکمل ہونے کا تقاضا ہے کہ ان کا عدم علم نادر انہی ہو سکتا ہے نہ کہ کثیر امور دنیا میں

ایک اور مقام پر اس حقیقت کو یوں واضح کرتے ہیں اگرچہ حضور ﷺ کا دل اقدس دنیا کی طرف متوجہ نہیں

ومع ذلك ما وقع منه ﷺ
عدم العلم بها الا نادراً لا في كثير من امورها

اس کے باوجود آپ ﷺ کو ان کا عدم علم نادر انہی ہو سکتا ہے نہ کہ کثیر امور دنیا میں

(نسیم الریاض-۶-۴۶)

ایک اور مقام پر فرماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق کا تاجدار بنایا اور امانت عظمیٰ کی ذمہ داری عطا کی

لزمه ان يعلم جميع احوال الناس دنیویة و دینیة لیتم امره

تو لازمی ہے کہ آپ ﷺ لوگوں کے تمام احوال سے آگاہ ہوں خواہ وہ دنیاوی

..... فلا يخفى عليه الا
 امور قليلة
 ہیں یا دینی تاکہ اپنی ذمہ داری میں
 کامیاب ہوں سکیں تو آپ
 ﷺ پر قلیل امور ہی مخفی ہوں گے۔
 (نسیم الریاض - ۶-۲۶)

عدم توجہ کے باوجود قلیل

قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) نے ”احوالہ ﷺ فی امور
 الدنيا“ کے تحت اس حقیقت کو واضح کرتے ہوئے لکھا۔ چونکہ حضور ﷺ کا
 قلب انور معرفت ربوبیت سے مالا مال، علوم شریعت سے معمور اور امت کے دینی و
 دنیاوی مصالح کی طرف ہی متوجہ رہتا ہے
 ولكن هذا انما يكون في بعض
 الامور ويجوز في النادر
 لا في الكثير

(الشفاء - ۲-۵۱۹)

امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے اس مقام کی تشریح ان الفاظ میں کی
 ولكن هذا اي ما يفقده ويظهر
 خلافه انما يكون اي يقع له
 ﷺ بخلاف ما هو عليه في
 النادر ايضاً ولا فسلامة عقله
 ﷺ وشدة حذقه يقتضي انه
 اعلم الناس بامور دنيا هم ايضاً
 لانه اوفر الناس عقلاً وقد اطلعه
 الله تعالى على اسرار الوجود
 آپ ﷺ کی بات کے خلاف کا
 ظہور نادر اہی ہو سکتا ورنہ آپ ﷺ
 کی کامل عقل اور شدت فطانت کا
 تقاضا یہی ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا
 میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ ماہر و عالم
 ہوں کیونکہ آپ ﷺ تمام لوگوں
 سے زیادہ عقل رکھتے ہیں کیونکہ اللہ
 تعالیٰ نے آپ ﷺ کو وجود کے

من مذموم و محمود
آگے اعتراض اٹھایا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے انتم اعلم بامور دنیا کم
اس کا جواب دیتے ہوئے لکھا

انما اراد به تطيب قلوبهم كما
مروان لا يزكي نفسه الشريفة
تواضعاً منه ﷺ
اس کے بعد شرح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں

وما ندر منه وقوعه كان فيما
سبيله اى طريق العلم به
التدقيق اى تدقيق النظر
بتكريره وصرفه فى حراسة
الدنيا اى حفظ امور الدنيا
وضونها واستثمارها اى طلب
زيادتها ونمو ثمرتها وهو امر
ناشئ عن محبتها والحرص
على تحصيلها وهو ﷺ لا
يريد حرث الدنيا ولا يشغل بها
خاطرہ ومع ذلك ما وقع منه
عدم العلم بها الا نادراً لا فى
كثير من امورها

(نسیم الریاض - ۶-۴۵)

اسرار مذموم و محمود سے آگاہ فرما رکھا ہے
اس سے آپ ﷺ کا مقصود صحابہ کا
دل رکھنا تھا جیسے گزرا آپ ﷺ نے
بطور تواضع اپنی ذات کی بڑائی نہ فرمائی
پھر جس کا بطور نادر وقوع ہوا ہے وہ
اس کا ہے جس کا طریق علم بار بار اس
میں گہری نظر کرنا اور حفاظت دنیا کے
لئے اس کی طرف متوجہ ہونا ہے یعنی
امور دنیا اور اس کے ثمرات کا حصول و
حفاظت اور اس میں طلب و اضافہ اور
بڑھوتی کا پانا ہے اور یہ بات دنیا کی
محبت اور اس کے حصول کی حرص سے
ہوتی ہے حالانکہ رسول اللہ ﷺ دنیا
کے نہ متمنی ہیں اور نہ ہی آپ کا دل
اقدس اس طرف متوجہ ہوتا ہے اس
کے باوجود ایسی چیزوں کا عدم علم نادراً
واقع ہے نہ کہ کثیر امور میں

حضرت ملا علی قاری (ت - ۱۰۱۴) نے قاضی عیاض کی اس بات کی تشریح ان الفاظ میں کی ہے - آپ ﷺ کے خیال کے خلاف کہیں ہوا ہے

انما یکون فی بعض الامور تو وہ ان امور دنیا میں ہوا جن کا تعلق
الدنیویۃ ای التی لیس بها تعلق امور دینیہ سے ہرگز نہیں اور ان کا نادراً
اصلاً بالاحوال الدینیۃ (و یجوز) صدور ہو سکتا ہے اور وہ ان امور میں
ای وقوع مثله عنه فی النادر منها ہے جہاں دنیا، اس کی مراعات، اس
وفیما سبیلہ التدقیق ای تدقیق کے ثمرات اور اس نتائج کے حصول
النظر و تحریر الفکر فی حراسة کے لئے گہری نظر سے کام لینا پڑے
الدنیا ای محافظتها ومراعاتها اور ایسا کثیر امور میں ہرگز نہیں۔
واستثما رہا ای تحصیل ثمرتها
ونتیجتها المرتبة علیها لا فی
الکثیر من امورها

(شرح الشفاء - ۲ - ۳۴۱)

امام محمد بن یوسف صالحی شامی (ت - ۹۴۲) نے بھی یہی بات لکھی ہے -
لکن هذا انما یکون فی بعض الامور لیکن بعض امور میں ہو سکتا ہے -
(سبل الہدیٰ - ۱۲ - ۸)

ائمہ امت کا جواب اور ہماری تائید

اگر معاملہ و صورت حال وہی ہے جو مولانا سرفراز صفر اور ان کے اتباع
کہتے ہیں تو پھر چاہیے تھا کہ ائمہ امت حدیث ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا
ان والا معنی لے کر کہہ سکتے تھے کہ چونکہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور کا علم نہیں رکھتے
لہذا آپ ﷺ نے اس حقیقت کو صحابہ کے سامنے بطور ضابطہ بیان کر دیا حالانکہ وہ تو

اس روایت کو اپنے اوپر بطور اعتراض ذکر کر رہے ہیں کہ تم جب رسول اللہ ﷺ کے لئے دنیاوی امور کا علم بیان کر رہے ہو تو پھر اس روایت کا کیا معنی ہے؟ اس کا جواب دیا کہ یہاں عدم توجہ اور دیگر حکمتیں ہیں۔

یہ نہیں کہ آپ ﷺ دنیاوی امور کے ماہر ہی نہ تھے تو ائمہ امت کا اسے اعتراض مان کر اس کا جواب دینا اس پر دلیل ہے کہ وہ آپ ﷺ کو امور دنیا کے ماہر تسلیم کرتے ہیں۔ بلکہ انہوں نے نہایت ہی واضح طور پر لکھ دیا کہ یہ کثیر امور میں نہیں بلکہ شاذ و نادر معاملہ ہے۔ اور نادر کا اعتبار ہی نہیں ہوتا بلکہ حکم اکثر کے لئے ہوتا ہے لہذا یہ اہل علم واضح کر رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ امور دنیا کا علم کامل طور پر رکھتے ہیں۔

اہل علم اور حدیث کا مشکل ہونا

بلکہ اگر ان مخالفین کی طرح وہ اس حدیث کا ظاہری معنی کرتے تو ان پر یہ حدیث مشکل نہ ہوتی، حالانکہ امت کے بڑے بڑے محدثین و مفسرین اس کے معنی میں پریشان اور حیران رہے اور انہوں نے پوری زندگی غور و فکر کر کے یہ معنی نہیں کیا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہیں تھے بلکہ انہوں نے یہی کہا کہ آپ ﷺ دینی امور کی طرح دنیاوی امور کے بھی ماہر ہیں، یہاں معاملہ عدم توجہ وغیرہ کا ہے۔

امام احمد بن مبارک سجلماسی مالکی (ت-۱۱۵۶) نے امام عبدالعزیز الدباغ سے اسی حدیث کا معنی پوچھا، انہوں نے اس کے معنی پر آگاہ کیا، شیخ مصنف کی گفتگو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں

بندہ کہتا ہے غور کیجئے اللہ تعالیٰ تم پر فضل فرمائے کیا ایسا جواب کبھی تم نے سنایا کسی کتاب میں پڑھا اور یہ حدیث اہل اصول اور دیگر بڑے بڑے اہل

قلت فانظر وفقك الله هل سمعت
مثل هذا الجواب او رأيته مسطورا في
كتاب مع اشكال الحديث على
الفحول من علماء الاصول وغيرهم

مثل جمال الدین ابن الحاجب و سیف علم مثلاً شیخ جمال بن حاجب، سیف
 السلین الاملسی و صفی الدین الہندی الدین آدمی، صفی الدین ہندی اور
 و ابو حامد الغزالی رحمہم اللہ تعالیٰ ابو حامد غزالی رحمہم اللہ تعالیٰ کے لئے
 (الابرز، ۱۶۵)

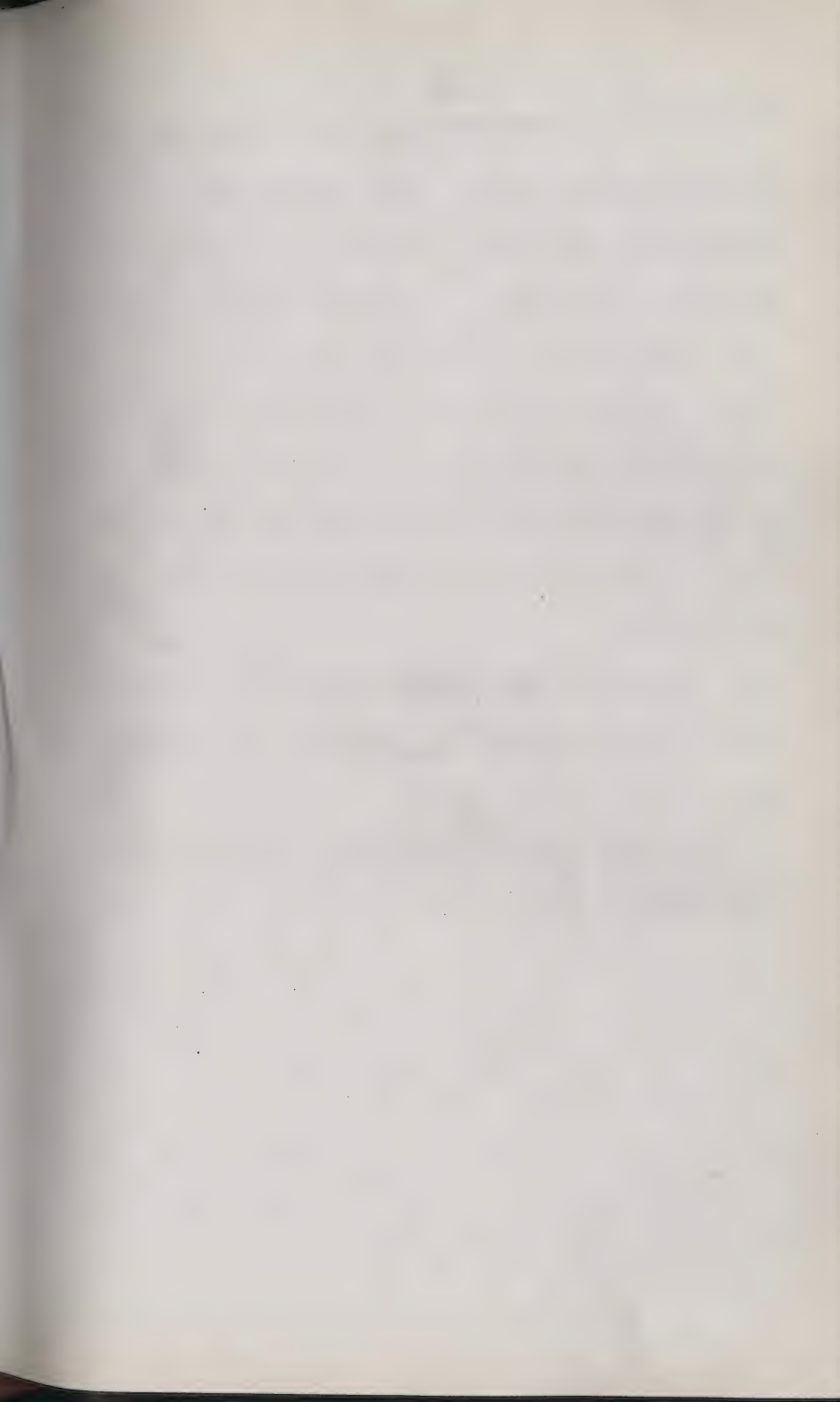
اگر اس قدر معنی واضح تھا جو مولانا صفدر صاحب کر رہے ہیں تو پھر حدیث کا ان ائمہ
 امت پر مشکل ہونا نہایت ہی عجیب بات ہے۔ بلکہ ایسی بات کہنا ان کا مذاق اڑانا
 ہے۔ لیکن جب یہ حقیقت ہے کہ یہ لوگ اس کے معنی و مفہوم کے لئے ہمیشہ ہی
 سرگرداں رہے۔ اور اس کے وہی معانی کئے جو گواہی دیں کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی
 امور سے بھی آگاہ ہیں۔

ان پر حدیث مشکل ہونے کی وجہ یہی تھی کہ یہ بظاہر قرآن و سنت سے معلوم
 معروف و مسلم ضابطہ سے ہٹ کر تھی۔ اگر کوئی اور وجہ ہے تو وہ ضرور ہمارے سامنے لائی
 جائے۔

جب وجہ اشکال مذکور بات ہی تھی اور اس کا انہوں نے اچھے انداز میں حل کر
 دیا تو اسے قبول نہ کرنا سراسر ظلم و زیادتی ہے۔

فصل

۲۔ یہ عدم توجہ ہے
عدم توجہ اور مشغولیت
غور کیجیے



یہ عدم توجہ ہے

مذکورہ صورت میں اہل علم نے یہ بھی لکھا ہے کہ کھجور کی پیوند کاری سے آپ ﷺ آگاہ تھے یہاں صرف عدم توجہ ہے

امام احمد خفاجی (ت - ۱۰۶۹) نے انتم اعلم بامور دنیا کم کی تشریح کرتے ہوئے یہی بات ان الفاظ میں لکھی

واضاف الدنيا لهم لانه ﷺ آپ ﷺ نے دنیا کی نسبت صحابہ کی
لا يريد شيئا ولا يلتفت اليه طرف کر کے فرمایا کہ میرا مقصود دنیا نہیں
(نسیم الریاض، ۶-۴۰) اور نہ ہی اس طرف توجہ والتفات ہے۔

عدم مقصود اور عدم علم میں فرق نہ کرنا جہالت ہے۔

دوسرے مقام پر حدیث کی تشریح کرتے ہوئے رقم طراز ہیں، حضور ﷺ کے اس
ارشاد مبارک میں کوئی خلاف واقع بات نہیں

لان جل همته ﷺ امور کیونکہ آپ ﷺ کی کامل توجہ اخروی
الآخرة والشرائع وقوانينها امور، شرائع اور ان کے قوانین کی
وغيره انما جل قصده العلم طرف ہے ہاں دوسرے لوگوں کی توجہ
بظاهر من الحياة الدنيا دنیاوی حیات کے ظاہر کی طرف ہوتی
(نسیم الریاض، ۵-۳۰۱) ہے۔

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت ۵۴۴) لکھتے ہیں اگر نادرا کسی شی کا علم نہ ہو تو یہ ان کی
ناواقفیت کی وجہ سے نہیں بلکہ

اذ همهم متعلقة بالآخرة کیونکہ حضرات انبیاء علیہم السلام کی
وانبائها وامر الشريعة وقوانينها کامل توجہ آخرت، اس کے معاملات،
وامور الدنيا تضادها بخلاف امور شریعت اور اس کے قوانین کی

غیر ہم من اهل الدنيا
طرف ہوتی ہے اور دنیاوی امور ان کی
(الشفاء مع نسیم - ۵-۲۱۸)

ضد ہیں ہاں بخلاف دوسرے اہل دنیا کے

یہی بات امام خفاجی یوں کہتے ہیں اگر ہم کہیں انبیاء دنیاوی احوال سے آگاہ ہی نہیں تو وہ ان کی اصلاح کیسے کریں گے ہاں
لكن العلم بها ليس مقصوداً
ہاں اس کا علم بالذات مقصود نہیں
بالذات

(نسیم الریاض - ۵-۲۱۹)

حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) اس حقیقت کو یوں آشکار کرتے ہیں کہ اگر دنیاوی معاملہ میں کوئی بات محسوس ہو تو اسے نہ لیا جائے۔

لتعلق همهم العليا بعلوم
کیونکہ ان کی کامل توجہ علوم آخرت کی
العقبی طرف ہوتی ہے۔

(شرح الشفاء - ۲-۲۲۴)

قاضی عیاض مالکی نے لکھا حضرات انبیاء علیہم السلام سے بالکل امور دنیا کا انکار ہرگز درست نہیں، اس پر ملا علی قاری (ت-۱۰۱۴) لکھتے ہیں

نعم قد يكون لهم عدم علم
ہاں دنیا کے امور جزئیہ میں سے کچھ کا
بعضها لعدم التفاتهم اليها في
عدم توجہ کی وجہ سے علم نہیں ہوتا۔
الامور الجزئية

(شرح الشفاء - ۲-۲۱۰)

حضرت قاضی عیاض مالکی (ت-۵۴۴) نے لکھا حضور ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے دنیا و دین کے تمام مصالح سے آگاہ فرمایا ہے۔ اس پر امام احمد خفاجی نے تاہیر فخل والے

معاملہ سے اعتراض اٹھایا، یہ تم کیسے کہہ سکتے ہو حالانکہ رسالت مآب ﷺ کا فرمان ہے ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھا

لانہ کما قيل كان له حالات و اطوار منها ما يغلب عليه عدم الالتفات لاسباب الظاهرة لقصر نظره ﷺ على تفويض الامر لله والتوجه للعلم بالله وقطع نظره عن الحوادث الكونية

اس لئے کہ منقول ہے کہ آپ ﷺ کے مختلف احوال و مقامات ہیں بعض اوقات اسباب ظاہرہ سے عدم توجہ غالب ہوتی ہے کیونکہ اس وقت آپ ﷺ کی مقدس نگاہ کسی معاملہ کو اللہ کے سپرد اور کامل توجہ اللہ تعالیٰ کے علم پر ہوتی ہے اور واقعات کائنات سے نگاہ منقطع ہوتی ہے۔

(نسیم الریاض ۴-۲۵۲)

علامہ سید محمود آلوسی (ت- ۱۲۷۰) فرماتے ہیں دنیا والے ہر وقت ان معاملات کی طرف متوجہ رہتے ہیں مگر رسول اللہ ﷺ کی توجہ مبارک دیگر اہم معاملات کی طرف بھی رہتی ہے اگر آپ توجہ وغور فرماتے تو آپ ﷺ کا علم اس بارے میں بھی کامل تھا۔

وقال ذلك قبل الرجوع اليه والنظر فيه ولو رجع ونظر لعلم فوق ما علموا

یہ بات آپ ﷺ نے عدم توجہ کی حالت میں فرمائی اگر آپ توجہ وغور و خوض کے بعد فرماتے تو آپ ﷺ کا علم اس بارے میں بھی صحابہ سے کہیں زیادہ ہوتا

آگے فرماتے ہیں یہ دنیوی معاملہ (تائید نخل) اس دینی معاملہ (قربانی ساتھ لانے) کی طرح ہی ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا تھا

لو استقبلت ما استدبرت لما
سقت الهدی
اگر دوبارہ میں آیا تو قربانی ساتھ نہیں
لاؤں گا۔

(روح المعانی - ۱۳-۲۱۶)

عدم توجہ اور عدم مشغولیت

خود مولانا محمد سرفراز صفدر نے بھی عدم توجہ اور عدم مشغولیت کا ذکر کیا ہے۔

چند عبارات ملاحظہ ہوں

۱- اسی طرح اپنی قوم کی لغت کے علاوہ دیگر اقوام کی لغات اور دنیا کے تمام
مصالح و مفاسد اور جمیع حرفتیں اور صنعتیں بھی معلوم نہ ہوں بدیں وجہ کہ حضرات انبیاء
کرام ﷺ کے پاک قلوب ان غیر ضروری اشیاء کی طرف ملتفت ہی نہیں ہوتے
اور نیز ان کو اجتہاد کا بھی حق ہے۔ (ازالہ - ۸۸)

۲- مگر آپ کی توجہ اور التفات چونکہ دنیوی امور کی طرف نہ تھا اور ان امور
سے کوئی غرض اور اہتمام ہی متعلق نہ تھا اس لئے آپ کو ان کا علم نہ تھا کیونکہ سعادت
دارین ان سے وابستہ نہ تھی (ازالہ - ۹۶)

۳- مطلب ظاہر ہے کہ چونکہ تہذیب نفس اور امت کی دینی و دنیوی اصلاح اور
سیاست سے ان امور کا براہ راست تعلق نہیں ہوتا، اس لئے حضرات انبیاء کرام علیہم
الصلوٰۃ والسلام ان لایعنی اور غیر مقصود باتوں میں مشغول نہیں ہوتے۔

(ازالہ - ۱۰۳)

۴- ملاحظہ کیجئے کہ جناب نبی کریم ﷺ دنیا اور امور دنیا سے اس قدر بیزار
ہوں کہ ان کی نسبت بھی اپنی طرف ایک حد تک گوارا نہ کریں اور مدعیان عشق و محبت
آپ ﷺ کے قلب مبارک کو علوم دنیا کا گنجینہ بتائیں۔ (ازالہ - ۹۰)

۵- ایک اور مقام پر موصوف لکھتے ہیں۔

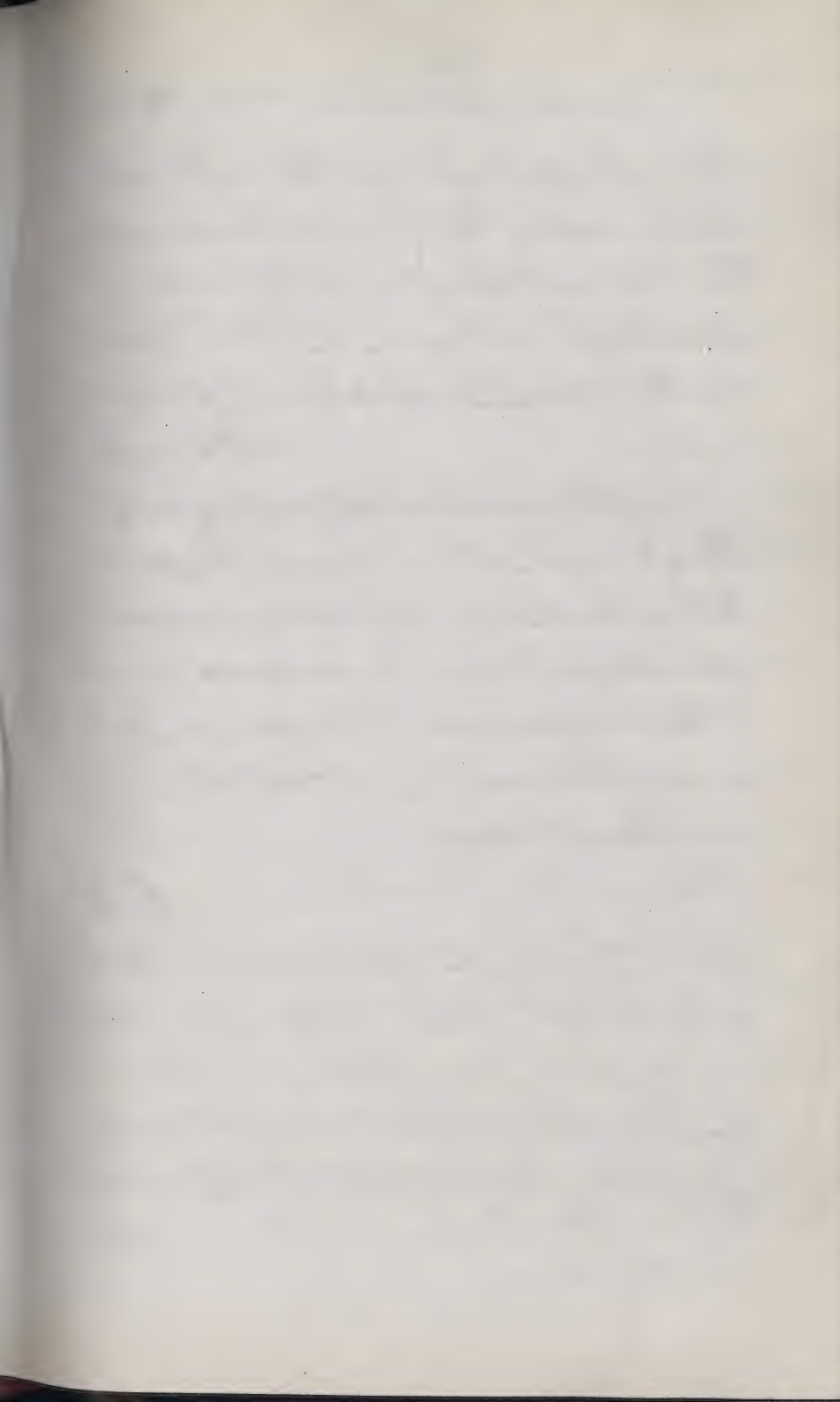
نوٹ۔ آنحضرت ﷺ کا دنیوی معاملات کو نہ جاننا یا ان میں رائے کا خطا ہو جانا اس وجہ سے نہ تھا کہ نعوذ باللہ تعالیٰ آپ ﷺ میں قابلیت اور لیاقت اور معاملہ فہمی کی استعداد موجود نہ تھی اللہ تعالیٰ نے جو فہم و ذکاؤ اور بصیرت و استعداد آپ ﷺ کو عنایت فرمائی تھی وہ مخلوق میں اور کس کا حصہ ہو سکتا ہے؟ مگر آپ کی توجہ اور التفات چونکہ دنیوی امور کی طرف نہ تھا اور ان امور سے کوئی غرض اور اہتمام بھی متعلق نہ تھا اس لئے آپ کو ان کا علم نہ تھا.....

چنانچہ اس حدیث کی شرح میں حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ

والتفاتے بدان نیست والا	چونکہ دنیوی امور کی طرف آپ ﷺ
آنحضرت ﷺ دانایتر	کی توجہ نہ تھی اس لئے آپ صلی اللہ
است از همه در همه	علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا انتم اعلم
کارہائے دنیا و آخرت	بامور دنیا کم ورنہ حضور ﷺ دنیا
(اشعۃ اللمعات - ۱-۷۰)	و آخرت کے سب کاموں میں سب
	سے زیادہ دانا اور زیرک تھے۔

غور کیجئے

ادھر کہنا کہ توجہ نہ تھی اور ساتھ ہی کہنا علم نہ تھا کوئی صاحب فہم ایسی بات نہیں کہہ سکتا کیونکہ عدم توجہ اور عدم علم میں فرق ہر ایک کے ہاں مسلم ہے۔ گویا واضح ہوا کہ امور دنیا کی طرف متوجہ نہ ہونا خامی نہیں بلکہ ایک خاص درجہ میں خوبی ہے جبکہ علم نہ ہونا تو خامی ہے خوبی نہیں۔ اگر حضرات انبیاء علیہم السلام پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عدم توجہ، نسیان و ذہول حکمتوں کے تحت وارد ہوتا ہے تو ہمیں بھی یہ تسلیم کر لینا چاہیے ہر جگہ ان کی لاعلمی کا رٹا سوائے ہٹ دھرمی کے کچھ نہیں۔



فصل

حوالہ جات کا تجزیہ

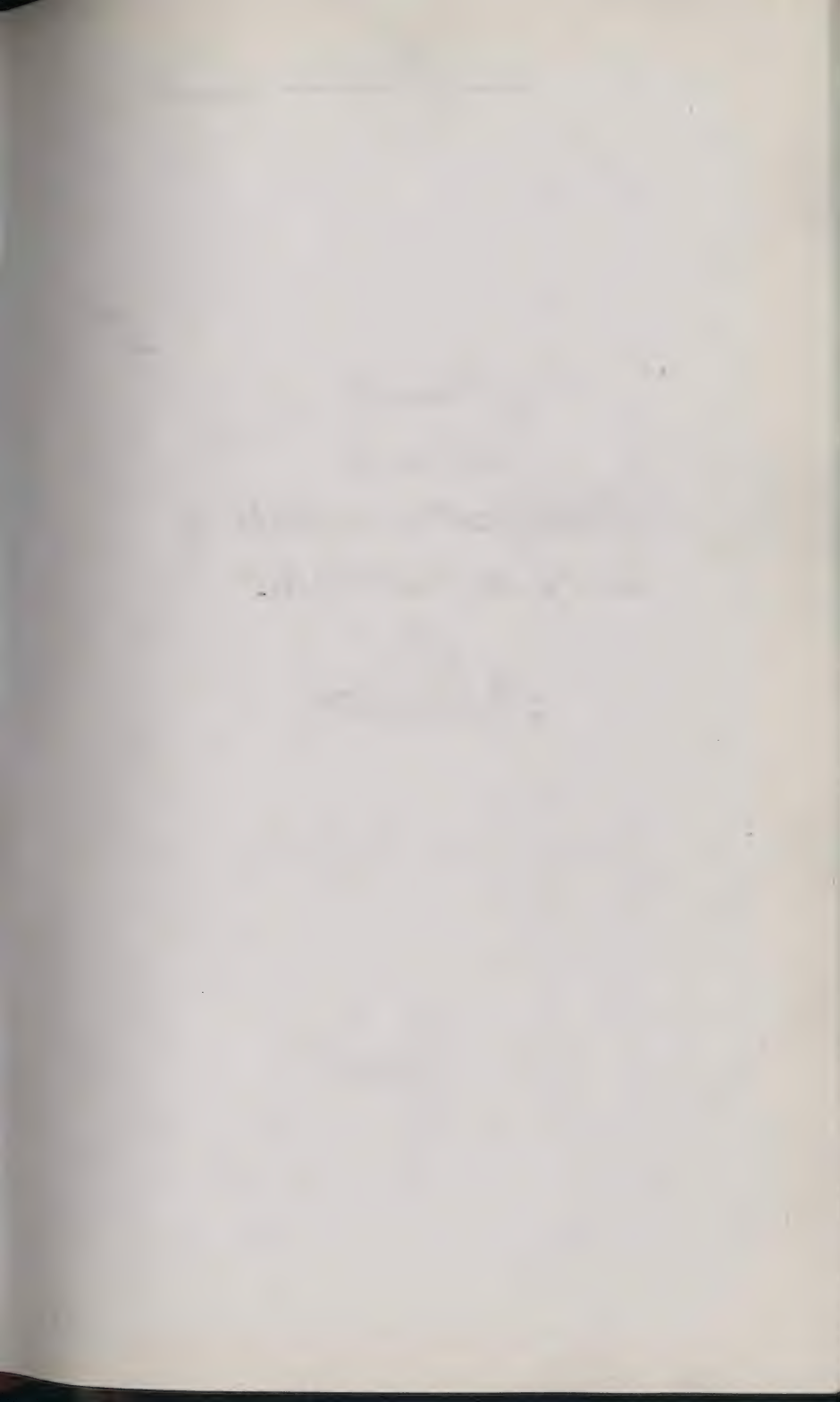
عبارت میں تضاد

اہل عقائد اور امور صنعت و حرفت کا علم

ملا علی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت

تجزیہ

عقائد یوں بند میں فتویٰ



حوالہ جات کا تجزیہ

مولانا سرفراز صاحب نے چند شارحین حدیث کی عبارتوں سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے، محققین علماء امت کے مستند حوالہ جات بھی پیش کر دیئے ہیں۔ ہم ان کا تجزیہ کرنا بھی ضروری سمجھتے ہیں۔ لکھتے ہیں۔

اس حدیث (انتم اعلم بامور دنیا کم) کے پیش نظر شرح حدیث نے دینی و دنیوی امور میں تفریق کرتے ہوئے جو کچھ فرمایا ہے وہ بھی سن لیجئے

۱۔ علامہ طیبی الحنفیؒ فرماتے ہیں

وفی الحدیث دلالة علی ان رسول الله ﷺ ما التفت الی امور الدنیویة قط وما کان علی بال منه سوى الامور الاخریة (بحوالہ انجاح الحلیہ - ۱۸۰)

اس حدیث میں اس امر کی دلالت موجود ہے کہ آنحضرت ﷺ نے امور دنیوی کی طرف کبھی التفات ہی نہ کیا اور امور دنیوی کو آپ دل میں جگہ ہی نہیں دیتے تھے۔ آپ کی توجہ امور آخرت کی طرف ہی رہتی تھی۔ (ازالہ، ۹۱)

تجزیہ

عبارت پر غور کیجئے، کیا اس میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ امور دنیا کا علم نہیں رکھتے۔ اس میں تو یہ ہے کہ آپ ﷺ امور دنیا کو وہ اہمیت نہیں دیتے جو امور اخروی کو دیتے ہیں، آپ جس قدر امور اخروی کی طرف متوجہ رہتے ہیں اس طرح امور دنیا کی طرف متوجہ نہیں ہوتے۔ کیا عدم توجہ اور عدم علم ایک ہی شے ہیں؟ جب ایک نہیں تو پھر اس عبارت سے عدم علم ثابت کرنا جہالت ہے نہ کہ علم۔

۲۔ حضرت شاہ عبدالغنی صاحب الحنفی المتوفی، ۱۳۲۷ء علامہ طیبی کی اس عبارت پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں

قلت ان كان مراده من الامور
الدنيوية ما يتعلق باهل الحرفة
كالمزارع والتجارة مثلاً
فمسلم وان كان المراد بها ما
يتعلق بقوام الابدان واصلاح ما
بينه فله عليه السلام في ذلك شان
خاص يتحير فيه الفهوم
والمواجيد كما حكام الميراث
واقامة الحروب والمعاملات
الدنيوية من البيع والشراء
فما ذالك الا من مدد سماوى
فتامل

(انجام الحاجہ - ۱۸۰)

تجزیہ

اس عبارت سے مولانا موصوف کا رسول اللہ ﷺ کے امور دنیا سے عدم علم پر استدلال ہماری سمجھ سے بالاتر ہے اس میں کہاں ہے کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور کا علم نہیں رکھتے۔

انہوں نے تو یہ کہا ہے کہ علامہ طیبی نے جو فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور کی طرف متوجہ نہیں ہوا کرتے تھے، یہ تمام امور کے حوالہ سے درست نہیں، حرفتوں

اور صنعتوں کی طرف آپ نے توجہ نہیں فرمائی ورنہ بدن سے متعلق معاملات، احکام وراثت، جنگی فنون اور بیع و شراء کے معاملات تو اس قدر بیان فرمائے کہ تمام عقول حیران ہیں۔

اگر انصاف سے کام لیا جائے تو انہوں نے طبی کی پوری بات کی تائید نہیں کی اور جس حصہ کی تائید کی ہے وہ یہ کہ آپ ﷺ ان کی طرف متوجہ نہ تھے تو عدم توجہ ثابت ہو انہ کہ عدم علم۔

عبارت میں تضاد

شیخ عبدالغنیؒ کی عبارت پر غور کریں کیا اس میں تضاد نہیں؟ اوپر کہہ رہے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ تجارت کی طرف التفات نہیں کیا کرتے تھے، بعد میں فرما رہے ہیں کہ بیع و شراء (تجارت) کے حوالہ سے آپ ﷺ خصوصی اور محیر العقول شان رکھتے ہیں۔ تو مفہوم یہ ہوا کہ آپ ﷺ توجہ فرمائیں تو کوئی حجاب ہی نہیں رہتا۔

اہل عقائد اور امور صنعت و حرفت کا علم

خود مولانا موصوف نے قاضی باقلانی سے نقل کیا کہ یہ بھی عقلاً جائز ہے کہ حضرات انبیاء کرام علیہم السلام امور دنیا کے تمام مصالح اور مفاسد کو اور تمام صنعتوں اور حرفتوں کو بھی نہ جانتے ہوں۔ متعدد ائمہ مثلاً امام کمال الدین محمد بن ہمام حنفی، (المتوفی، ۸۶۱) کے مسایرہ اور شیخ کمال الدین محمد بن محمد المعروف ابن ابی شریف المقدسی الشافعی (المتوفی، ۹۰۵) کے مسایرہ کے حوالہ سے نقل کیا

ولا شک ان المراد ای مرادہ اور کوئی شک نہیں کہ قاضی ابوبکر کی مراد
مما ذکرہ عدم علم بعض یہ ہے کہ بعض مسائل کا ان کو اس لئے
المسائل لعدم الخطور ای علم نہیں ہوتا کہ ان مسائل کی طرف

خطور تلک المسائل ببالهم
فاما اذا خطرت لهم فلا بد من
علمهم بها ای باحکامها
(المسایرہ-۲-۸۶)

حضرات انبیاء علیہم السلام کے قلوب
متوجہ نہیں ہوتے۔ اگر ان مسائل کی
طرف توجہ ہوتی تو ان کا معلوم کر لینا
ناگزیر ہے وہ ان بعض مسائل سے بھی
آگاہ ہوں گے۔

جب مولانا خود مانتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ توجہ فرمائیں تو وہ ان بعض مسائل امور
صنعت و حرفت سے بھی آگاہ ہو جاتے ہیں، تو صرف عدم توجہ ہوئی نہ کہ عدم علم۔

۳۔ اس کے بعد شرح شفاء اور موضوعات کبیر اور مرقاة سے ملا علی قاری کی
عبارات نقل کیں، جن سے ثابت کرنا چاہا کہ رسول اللہ ﷺ سے دنیاوی امور میں
خطا ہو سکتی ہے اور آپ ﷺ علم غیب نہیں رکھتے۔ لیکن جو عبارت مرقاة سے نقل کی
اس میں صاف الفاظ ہیں

وفی الحدیث دلالة علی انه
علیه السلام ما کان یلتفت الا
الی الامور الاخریة

اور یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے
کہ جناب رسول اللہ ﷺ (دنوی
امور کی طرف نہیں بلکہ) صرف امور
اخروی کی طرف ہی التفات کیا کرتے
(ازالہ-۹۲)

تھے۔

ملا علی قاری کا موقف اور فیصلہ کن عبارت

مولانا موصوف نے ملا علی قاری کی مذکورہ عبارات نقل کیں اگرچہ ان سے
بھی ان کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ان میں بھی عدم توجہ کا ذکر ہے لیکن کیا ان کا یہ
موقف نظر سے نہیں گزرا؟ اگر نہیں گزرا تو وہ معذور ہیں اور اگر گزرا ہے تو پھر اسے
کیوں ہضم کر گئے۔ کیا دیانتداری و امانت اسی کا نام ہے؟

آئیے ان کی فیصلہ کن عبارت پڑھیے تاکہ آشکار ہو جائے کہ حضرت ملا علی قاری کا اس بارے میں موقف کیا ہے؟ حدیث تاہیر نخل کے تحت لکھتے ہیں

وعندی انه عليه الصلاة والسلام اصاب في ذلك الظن ولو ثبتوا على كلامه ﷺ لفاقوا في الفن ولا رتفع عنهم كلفة المعالجة فانما وقع التغير بحسب جريان العادة الاترى ان من تعود باكل شئ او شر به يتفقده في وقته واذا لم يجد يتغير عن حالته فلو صبروا على نقصان سنة او سنتين لرجع النخيل الى حاله الاول وربما انه كان يزيد على قدر المعول وفي القضية اشارة الى التوكل وعدم المبالغة في الاسباب وقد غفل عنها ارباب المعالجة من الاصحاب والله اعلم بالصواب

میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا یہ ظن درست تھا اگر صحابہ آپ ﷺ کے فرمان اقدس پر ثابت قدم رہتے تو اس فن میں فوقیت لے جاتے اور ان سے اس پیوند کاری کا بوجھ ختم ہو جاتا تو تبدیلی و کمی کا وقوع بسبب اجراء عادت ہوا، کیا تم جانتے نہیں جو آدمی کسی شے کے کھانے یا پینے کی عادت بنا لے تو اس کے نہ ملنے پر پریشان ہو جاتا ہے اور اگر اسے وہ نہ ملے تو عادت بدل جاتی ہے تو اگر صحابہ اس نقصان پر سال دو سال صبر کر لیتے تو پہلی حالت کی طرح کھجور کا حصول شروع ہو جاتا بلکہ قدر معمول سے بڑھ جاتیں، اس واقعہ میں توکل اور اسباب پر عدم مبالغہ کا درس تھا لیکن اس سے پیوند کاری کرنے والوں نے غفلت سے کام لیا۔

چوتھی عبارت مولانا نے امام خفاجی کی نقل کی ہے

۴- فانما انا بشر مثلکم تو بس میری کیفیت تمہاری طرح ایک
قداری رایاً والامر بخلافه فی بشر کی سی ہے کبھی میں ان امور دنیا میں
الدنیا فلا یجب اتباعه ایک رائے قائم کرتا ہوں اور معاملہ
(ازالہ، ۹۳) اس کے برعکس ہوتا ہے لہذا اس باب
میں میری رائے کی پیروی کرنا
ضروری نہیں ہے۔

تجزیہ

حالانکہ یہ عبارت متن کی تشریح میں لائے ہیں، بعد از تحقیق ان کا جو موقف ہے اسے سامنے لانا مولانا موصوف کے لئے ضروری تھا۔ آئیے امام خفاجی کی کچھ عبارات کا مطالعہ کرتے ہیں۔

۱- امور دنیا کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ شاذ و نادر عدم توجہ کی وجہ سے بعض اوقات علم نہیں ہوتا ورنہ

سلامة عقله ﷺ و شدة حذقه حضور ﷺ کی کامل عقل اور شدت
تقتضی انه اعلم الناس بامور ذہانت کا تقاضا یہ ہے کہ آپ ﷺ
دنیاہم امور دنیا میں بھی تمام لوگوں سے زیادہ

ماہر ہوں (نیم الریاض - ۵-۴۵)

۲- اس سے تھوڑا آگے لکھا

وهو ﷺ لا یرید حرث الدنیا رسول اللہ ﷺ دنیا نہیں چاہتے اور
ولا یشغل بها خاطرہ مع ذلک نہ آپ کا دل اقدس اس میں مشغول
ما وقع عنه عدم العلم بها الا ہوا اس کے باوجود نادر طور پر عدم علم

ہے نہ کہ کثیر امور دنیا میں

نادراً لا فی کثیر من امورھا

(نسیم الریاض-۵-۴۶)

قاضی عیاض مالکی کی عبارت ہے

وقد تواتر النقل عنه صلی اللہ علیہ وسلم من

المعرفة بامور الدنيا ومعرفة

دقائق مصالحها وسياسة فرق

اهلها ما هو معجز

(الشفاء-۱۸۵۲)

ماوراہے۔

۳۔ اس کی شرح میں اس پر دلیل کے طور پر امام خفاجی نے لکھا

اس لئے کہ جب رسول اللہ ﷺ کو

اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق پر امانت عظمیٰ،

ان کے درمیان فیصل اور انہیں دعوت

کی ذمہ داری سپرد کی تو لازم ہے کہ

آپ ﷺ تمام لوگوں کے احوال

سے آگاہ ہوں خواہ وہ دنیاوی ہیں یا

دینی تاکہ آپ ﷺ کا معاملہ کامل

ہو اور ہر حکم کا حصول ہو سکے تو آپ

ﷺ پر قلیل امور مخفی ہوں گے اور ان

کا عدم علم نقصان دہ نہیں (کیونکہ نادراً

اعتبار نہیں) یہی وجہ ہے آپ ﷺ

بحیثیت حاکم وقاضی اور مفتی فیصلہ فرمایا

لأنه صلی اللہ علیہ وسلم لما فوض الله تعالى

له الامانة العظمى على جميع

الخلق والحكم بينهم

ودعوتهم لطاعته لزمه ان يعلم

جميع احوال الناس دنيوية

ودينية ليتم امره ويتأتى له ما

امر به فلا يخفى عليه الا امور

قليلة لا يضره عدم العلم بها

ولذا كان صلی اللہ علیہ وسلم يحكم

بالسلطنة والقضاء والفتوى

كما فصلوه

(نسیم الریاض، ۶-۴۶)

کرتے جس کی تفصیل اہل علم نے
کی۔

ان کے الفاظ ”لزم ان يعلم جميع احوال الناس دنيوية و دينية“ کیا یہ بتا رہے ہیں کہ آپ ﷺ دنیاوی امور سے آگاہ نہیں تھے؟

۴۔ قاضی عیاض مالکی کی عبارت

ان قلوب الانبياء قد احتوت
حضرات انبیاء علیہم السلام کے دل
من المعرفة والعلم بامور الدين
امور دین و دنیا کی معرفت و علم سے
والدنيا مالا شئ فوقه
اس قدر معمور ہوتے ہیں کہ اس سے
(الشفاء ۲-۱۱۵) آگے کا تصور ہی نہیں

کے تحت امور الدین و دنیا کی تفسیر ان الفاظ سے کی

جزئیاتہا و کلیاتہا
خواہ وہ امور جزئیات ہیں یا کلیات
(نسیم الریاض، ۵-۲۱۷)

خصوصاً امام موصوف نے جو کچھ حدیث تاہیر نخل کے تحت لکھا وہ سامنے لانا
نہایت ضروری ہے۔

۱۔ لکھتے ہیں اگر کسی معاملہ سے نادر طور پر عدم معرفت ہے تو اس سے عصمت پر
کوئی حرف نہیں آتا اور یہ خلاف واقع کی خبر بھی نہیں

لان جل همته ﷺ امور
کیونکہ آپ ﷺ کی کامل توجہ امور
الاخرة والشرائع وقوانينها
آخرت، شرائع اور ان کے قوانین کی
طرف ہوتی ہے

۲۔ دوسرے الفاظ میں حدیث ”لولم تفعلوا كان خبراً“ کے تحت رقم طراز

ہیں۔

اشار بہ علیہم بناءً علی رأیہ
 ﷺ فی ترک الاسباب
 الظاہرة والنظر لمسبہا کما
 ہو داب الکمل ولو کان
 اعتقادہم و اعتمادہم علی اللہ
 مثله ﷺ لم يتخلف ذلک
 اس پر الفاظ حدیث سے تائید لائے
 ولذا فوض ﷺ لہم امر
 دنیاہم نظراً لقلوبہم
 (نسیم الریاض، ۵-۳۰۱)

اس سے آپ ﷺ نے انہیں اپنے
 اس طریق کی طرف متوجہ کیا کہ اسباب
 ظاہرہ ترک کر کے اس کے مسبب پر نظر
 رکھو جو کاملین کا طریقہ ہے اگر صحابہ کا
 اعتماد و اعتقاد اللہ تعالیٰ پر آپ ﷺ کی
 طرح ہو جاتا تو پھل کم نہ ہوتا۔

اور اسی لئے آپ ﷺ نے ان کی
 دنیا کا معاملہ ان کے دلوں کی حالت
 کے پیش نظر انہی کے سپرد کر دیا۔
 اگر اس قدر واضح عبارات اور موقف کے بعد بھی امام خفاجی مخالفین کے ساتھ ہیں تو
 اسے اندھیر نگری ہی کہا جاسکتا ہے۔

۵۔ موصوف اپنے موقف پر پانچویں عبارت امام نووی کی لائے کہ
 قالوا ورأیہ ﷺ فی امور
 المعاش وظنہ کغیرہ فلا یمتتع
 مثل هذا ولا نقص فی ذلک
 وسببہ تعلق همہم بالآخرة
 ومعارفہا
 (ازالہ، ۹۳)

علماء کرام نے فرمایا ہے کہ امور معیشت
 میں نبی کریم ﷺ کی ذاتی رائے
 دوسرے انسانوں کی طرح ہے سو اس
 کے وقوع میں کوئی امتناع نہیں اور اس
 کی وجہ سے آپ کے مرتبہ عظیمہ میں
 کوئی نقص نہیں آتا، کیونکہ اس کا سبب
 یہ ہے کہ اللہ والوں کی تمام تر توجہ آخرت
 و معارف آخرت کی طرف ہوتی ہے۔

امام نووی کی عبارت کے یہ الفاظ ”وسبہ تعلق همهم بالآخرة“ (کہ اس کا سبب یہ ہے کہ اللہ والوں کی تمام تر توجہ آخرت اور معارف آخرت کی طرف ہوتی ہے) مولانا کی تائید کر رہے ہیں یا ہماری؟

کسی بھی منصف کے سامنے رکھ کر سوال کر لیجئے انشاء اللہ العزیز ہماری ہی تائید ہوگی کیونکہ ہر صاحب شعور جانتا ہے کہ عدم توجہ، عدم علم نہیں ہوتا کیونکہ علم کے باوجود عدم توجہ ہو سکتی ہے۔

۶۔ چھٹی عبارت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی نقل کی، اس میں بھی واضح طور پر

یہ الفاظ ہیں

و در حدیث دلالت است بر آنکہ آنحضرت ﷺ را التفتاتی نبود بامثال این از امور دنیا و یہ و متعلق نبود غرض وے بدار از جہت عدم تعلق سعادت دنیا و آخرت بدار و اہتمام وے نبور مگر بہ بیان امور متعلق بدین

اور یہ حدیث اس بات کی دلیل ہے کہ آنحضرت ﷺ کو دنیاوی امور کی طرف کوئی توجہ نہ تھی اور آپ کی غرض ان دنیوی امور سے اس لئے متعلق نہ تھی کہ ان کا تعلق سعادت دنیا و آخرت کے ساتھ نہ تھا اور آپ تو صرف ان امور کا اہتمام فرمایا کرتے تھے جو دین سے متعلق ہوتے ہیں۔

(ازالہ-۹۴)

اس میں بھی عدم توجہ اور عدم مقصود کا تذکرہ ہے نہ کہ عدم علم کا۔ اور اگر شیخ کی اگلی یہ عبارت بھی ساتھ ذکر کر دیتے جو انہوں نے خود ازالہ کے ص ۹۶ پر لکھی ہے تو بات نہایت آشکار ہو جاتی، عبارت مع ترجمہ پڑھیے

والتفاتے بدان نیست والا
 آنحضرت ﷺ دانا تر
 است از همه در همه
 کارهائے دنیا و آخرت
 (اشعۃ اللمعات، ۱۷۰=۱)

چونکہ دنیوی امور کی طرف آپ
 ﷺ کی توجہ نہ تھی اس لئے آپ نے
 فرمایا انتم اعلم بامور دنیا کم
 ورنہ آنحضرت ﷺ دنیا و آخرت
 کے سب کاموں میں سب سے زیادہ
 دانا (جاننے والے) اور زیرک
 تھے۔

شیخ تو یہ اعلان کر رہے ہیں کہ اس موقع پر توجہ نہ تھی ورنہ آپ ﷺ دین و دنیا دونوں
 کے تمام معاملات میں تمام کائنات سے زیادہ علم رکھنے والے ہیں۔ لیکن اس کا کیا
 علاج، کمی نظر آتی ہے شان نظر نہیں آتی؟

۷۔ مولانا موصوف نے ساتویں عبارت قاضی عیاض ماکھی کی نقل کی

فاما ما تعلق منها بامر الدنيا فلا
 يشترط في حق الانبياء العصمة
 من عدم معرفة الانبياء ببعضها
 او اعتقادها على خلاف ما هي
 عليه ولا وصم عليهم فيه اذ
 هم متمم متعلقة بالآخرة وانبائها
 وامر الشريعة وقوانينها وامور
 الدنيا تضادها يخلاف غيرهم
 من اهل الدنيا الذين يعلمون
 ظاهرا من الحياة الدنيا وهم

بہر حال وہ علوم جن کا تعلق دنیاوی
 امور سے ہو سوان میں سے بعض کے
 نہ جاننے سے اور ان کے متعلق خلاف
 واقعہ اعتقاد قائم کر لینے سے حضرات
 انبیاء کرام علیہم السلام کا معصوم ہونا
 ضروری نہیں ہے اور ان امور کے نہ
 جاننے کی وجہ سے ان پر کوئی دھبہ نہیں
 آتا کیونکہ ان کی تمام تربیت اور توجہ
 آخرت اور اس کی خبروں اور شریعت
 اور اس کے قوانین کے ساتھ متعلق

عن الاخرة هم غافلون
(الشفاء، ۲=۲۵۴)
(ازالہ-۹۳)
ہے اور دنیاوی باتیں ان کے برعکس
ہیں بخلاف اور اہل دنیا کے جو اس
دنیاوی زندگی کو جانتے ہیں اور آخرت
سے بالکل غافل ہیں

نہ معلوم مولانا کس بنیاد پر یہ عبارت اپنے مدعا پر پیش کر رہے ہیں، اس میں صاف لکھا
ہے عدم معرفۃ الانبیاء ببعضہا (کچھ امور کی عدم معرفت) پھر اس کی وجہ
نہایت ہی آشکار طور پر لکھ دی
اذہمہم متعلقۃ بالآخرة
کہ ان کی توجہ آخرت سے متعلق ہوتی
ہے۔

تو یہاں بھی معاملہ تادراً بعض امور کا عدم توجہ کی وجہ سے ہے۔ یہ تو کہیں نہیں کہ آپ
صلی اللہ علیہ وسلم امور دنیا جانتے ہی نہیں۔

پھر اگلی یہ عبارت بھی اگر موصوف نقل کر دیتے تو معاملہ اور آشکار ہو جاتا

لکنہ لایقال انہم لایعلمون
شبثا من امور الدنیا فان ذلک
یؤدی الی الغفلة والبلہ وہم
المنزہون عنہ بل قد ارسلوا
الی اہل الدنیا وقلدوا
سیاستہم وھدایتہم والنظر فی
مصلح دینہم ودنیامہم وھذا
لایکون مع عدم العلم بامور
الدنیا بالکلیۃ وسیرہم فی ھذا
لیکن یوں کہنا درست نہیں کہ وہ امور
دنیا جانتے ہی نہیں کیونکہ ایسی بات
ان کے غافل و دیوانہ ہونے پر دال
ہے اور وہ اس سے منزہ ہیں بلکہ انہیں
اہل دنیا کی طرف مبعوث ہی اس لئے
کیا گیا کہ لوگ ان کی تدابیر و ہدایات
کی تقلید کریں اور وہ لوگوں کے دین و
دنیا کو سنواریں اور ایسا عمل اس وقت
تک نہیں ہو سکتا جب تک وہ امور دنیا

الباب معلومة ومعرفة
واحوال الانبياء بذلك مشهورة
کا علم نہ رکھتے ہوں، حضرات انبیاء علیہم السلام کے احوال، ان کی سیرتیں اور ان کا اس بارے میں علم مسلم اور معروف و مشہور ہے۔ (الشفاء ۲-۱۱۵)

اگر آپ ﷺ امور دنیا سے آگاہ نہیں تو پھر قاضی عیاض مالکی کی ان درج ذیل عبارات کا معنی کیا ہے؟

۱- وقد تواتر النقل عنه ﷺ
من المعرفة بامور الدنيا ودقائق مصالحها وسياسة فرق اهلها ما هو معجز في البشر
آپ ﷺ سے تواتر سے ثابت ہے کہ آپ امور دنیا، اس کے مصالح کے دقائق اور اہل تدبیر کے مختلف ہونے کے باوجود اس قدر ماہر تھے کہ انسان اس سے عاجز ہے۔ (الشفاء ۲-۱۸۵)

۲- ان قلوب الانبياء قد احتوت
من المعرفة والعلم بامور الدين والدنيا ما لا شئ فوقه
حضرات انبیاء علیہم السلام کے دل امور دنیا و دین سے اس قدر معمور ہوتے ہیں کہ اس سے آگے کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا۔ (ایضاً ۲-۱۱۵)

مولانا کی ہی نقل کردہ تصریحات و عبارات نے ہم پر آشکار کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ علوم دنیا کے بھی ماہر ہیں اگر ان میں سے کسی معاملہ کی طرف عدم توجہ کی وجہ سے عدم معرفت سامنے آئے تو یوں کہا جائے کہ آپ ﷺ اس طرف متوجہ نہیں ہوئے ورنہ بصورت توجہ آپ ﷺ سب جانتے ہیں۔

اس سے یہ بھی آشکار ہو گیا کہ اگر کسی نے ان بعض کے عدم علم کو رسول اللہ ﷺ کا کمال قرار دیا ہے تو اس کا معنی بھی یہی ہوگا کہ آپ ﷺ نے اس طرف توجہ ہی نہیں فرمائی۔

عقائد دیوبند میں فتویٰ

کتاب عقائد دیوبند میں سوال نمبر ۱۹ کے جواب میں مولانا خلیل احمد

سہارنپوری کا یہ فتویٰ بھی اسی بات کی تائید کر رہا ہے

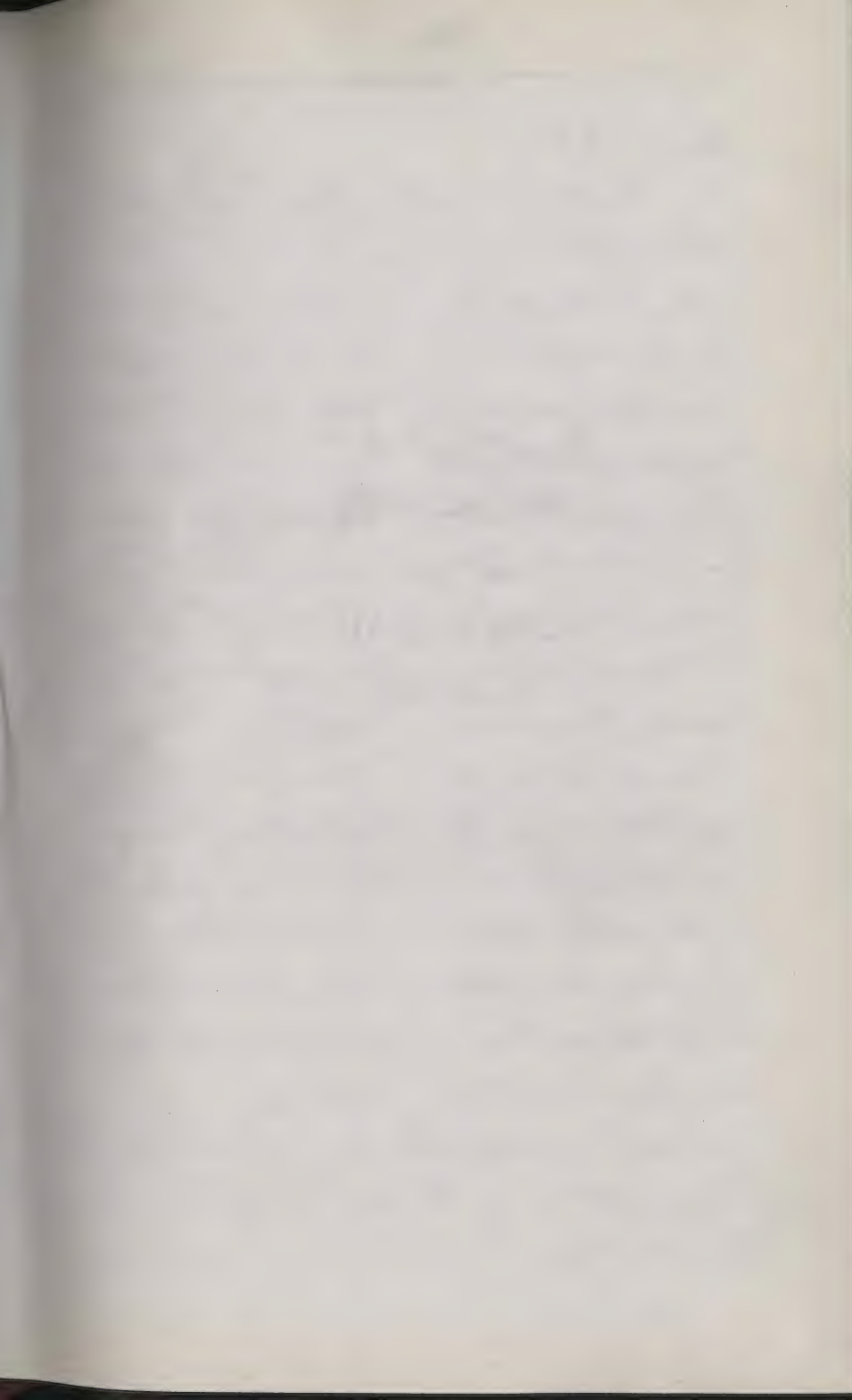
ان النبی ﷺ اعلم الخلق علی الاطلاق بالعلوم والحکمة والاسرار وغیرہا من ملکوت الافاق ونتیقن ان من قال ان فلانا اعلم من النبی ﷺ فقد کفر وقد افتری مشائخنا بتکفیر من قال ان ابلیس اللعین اعلم من النبی ﷺ فکیف یمکن ان توجد هذه المسئلة فی تالیف من کتبنا غیر انه غیوبة بعض الحوادث الجزئیة الحقیرة عن النبی ﷺ لعدم التفاته الیه لانورث نقصاً ما فی اعلمیته علیہ السلام بعد ما ثبت انه اعلم الخلق بالعلوم الشریفة الایقة لمنصبه الاعلی (عقائد دیوبند اور حسام الحرمین، ۲۳۸)

نبی ﷺ علوم، حکمت اور دیگر آفاقی و ملکوتی اسرار جاننے میں مطلقاً تمام مخلوقات سے بڑھ کر ہیں اور ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ جو کہے فلاں، نبی ﷺ سے زیادہ علم والا ہے وہ کافر ہے، ہمارے اساتذہ نے اس کے کفر کا فتویٰ دیا جو کہے ابلیس لعنتی، نبی علیہ السلام سے زیادہ علم والا ہے تو کیسے ممکن ہے کہ اس طرح کا مسئلہ ہماری کسی کتاب میں ہو، ہاں بعض جزئی حقیر واقعات کا ان کی طرف آپ کی توجہ نہ ہونے کی وجہ سے آپ کا نہ جاننا کوئی نقص و عیب نہیں بلکہ ثابت ہو چکا ہے کہ آپ ﷺ اپنے اعلیٰ منصب کے لائق اعلیٰ علوم میں تمام سے زیادہ جاننے والے ہیں

انہوں نے یہ نہیں لکھا کہ رسول اللہ ﷺ دنیاوی امور نہیں جانتے بلکہ انہوں نے دینی و دنیاوی تمام علوم میں آپ ﷺ کی فوقیت تسلیم کی ہے۔ اگر بعض جزئی حقیر اشیاء کا عدم توجہ کی وجہ سے علم نہ ہو تو یہ کوئی عیب نہیں۔ یہی ہمارا موقف ہے۔

فصل

۳۔ اگر صحابہ خاموش رہتے
 چند احادیث و واقعات
 دوسرا واقعہ
 کیا تو نے اسے نچوڑا ہے؟
 اگر تو وزن نہ کرتا



اگر صحابہ خاموش رہتے

اکثر اہل علم نے اس روایت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ اگر صحابہ کرام خاموش رہتے اور آپ ﷺ کے مشورہ پر عمل کرتے تو پھلوں کی کمی کا ازالہ ہو جاتا اور ہر سال سے بڑھ کر پھل حاصل ہوتا چونکہ صحابہ نے اس معاملہ میں جلدی سے کام لیا تو وہ اس خصوصی رحمت کو پانہ سکے۔ اس کی تائید میں انہوں نے احادیث مبارکہ ذکر کیں کہ وہاں بھی اسی طرح کا معاملہ پیش آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم خاموشی اختیار کرتے تو رحمت خصوصی پالیتے۔

چند احادیث و واقعات

۱۔ مسند احمد میں حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ سے ہے، مجھے کسی نے بکری تحفہ پیش کی وہ پک رہی تھی کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے اور فرمایا ابو رافع یہ کیا ہے؟ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کسی نے بکری بطور ہدیہ دی ہے میں اسے پکار رہا ہوں۔ فرمایا ابو رافع اس کی دستی لاؤ، میں نے دستی پیش کی پھر فرمایا اس کی دستی لاؤ، میں نے دستی پیش کی، فرمایا

مجھے اور دستی لا کر دو۔

نا ولسی الذراع الاخر

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا بکری کی صرف دو دستیاں ہی نہیں ہوتیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا

لو سکت لنا ولسی ذراعاً فذراعاً اگر تم خاموش رہتے تو جب تک میں دستی طلب کرتا رہتا تو ویسے تم دستیاں

ما دعوت بہ

دے جاتے۔ (مسند احمد، ۶-۳۹۲)

دوسرا واقعہ

امام دارمی اور ترمذی نے حضرت ابو عبید رضی اللہ عنہ سے نقل کیا میں نے آپ ﷺ کے لئے بکری کا گوشت تیار کیا چونکہ آپ ﷺ اس کا گوشت پسند فرمایا کرتے۔ میں نے دسی پیش کی فرمایا اور لاؤ، میں نے دوسری پیش کی، فرمایا اور دسی لاؤ، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ

وكم للشاة من ذراع؟
رسول اللہ ﷺ نے فرمایا

الذي نفسى بيده لو سكت لنا ولتسى
الذراع ما دعوت
قسم اس ذات اقدس کی جس کے قبضہ
میں میری جان ہے اگر تم خاموش
رہتے تو تم دسی دیتے رہتے جب تک
میں طلب کرتا رہتا۔

امام زرقانی اس کے تحت لکھتے ہیں

فهى قصة اخرى لاختلاف
المخرج المناول
یہ واقعہ اور ہے کیونکہ دسی پکڑانے والا
یہاں اور ہے

(زرقانی علی المواہب - ۶-۱۷۵)

حضرت ابو عبید کے الفاظ

وكان يعجبه الذراع فناولته
الذراع
رسول اللہ ﷺ کو دسی پسند تھی تو میں
نے دسی کا گوشت پیش کیا

کی شرح میں لکھا

بلا طلب لعلمه انه يعجبه
وذلك لا ينافي طلبه في
یعنی طلب کے بغیر پیش کیا کیونکہ آپ
ﷺ کی پسندیدگی کا انہیں علم تھا اور

حدیث ابی رافع لا نهما قصتان
یہ واقعہ حضرت ابو رافع رضی اللہ عنہ
کے منافی و مخالف نہیں کہ اس میں
رسول اللہ ﷺ نے دتی طلب فرمائی
کیونکہ واقعات ہی دو ہیں

کیا تو نے اسے نچوڑا ہے؟

۱- صحیح مسلم میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے حضرت اُم مالک انصاریہ
رضی اللہ عنہ ایک برتن میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں گھی ہدیہ پیش کیا کرتیں،
ان کے بچوں نے گھی کا مطالبہ کیا تو ان کے پاس کچھ نہ تھا

فتعمد الی الذی کانت تھدی
فیہ للنبی ﷺ فنجد فیہ سمنا
فما زال یقیم لها آدم بیتھا حتی
عصرته

تو اس برتن کو ٹٹولا جس میں رسول اللہ
ﷺ کو ہدیہ بھیجا کرتی تھیں تو اس میں
گھی موجود پایا تو ہمیشہ اس سے گھی
حاصل کرتیں یہاں تک کہ انہوں نے
اسے نچوڑ دیا۔

انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آ کر عرض کیا تو فرمایا
عصرتہا فقلت نعم
فرمایا

لو ترکتہا ما زال قائماً
(مسلم، کتاب الفضائل)

کاش تم نہ نچوڑتیں تو اس میں ہمیشہ گھی
رہتا۔

۲- اگر تو وزن نہ کرتا

امام مسلم نے ہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے نقل کیا، ایک آدمی نے آپ

ﷺ سے طعام طلب کیا، آپ نے اسے نصف وسق جو عطا کئے

فما زال الرجل يأكل منه وہ صحابی اس سے خود، ان کی بیوی اور
وامرأته وضيئهما حتى كاله مہمان کھاتے، یہاں تک کہ انہوں
نے اس کا وزن کر دیا

تو وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں آیا اور عرض کیا وہ ختم ہو گئے رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا

لو لم تكله لا كلمتم منه و لقام کاش تم اس کا وزن نہ کرتے تم اس
لكم سے کھاتے رہتے اور وہ تمہارے لئے
(مسلم، کتاب الفضائل) باقی رہتا۔

ان واقعات کے تحت اہل علم نے جو کچھ لکھا وہ قابل مطالعہ ہے اور اس سے کئی مسائل کا
حل نکل آتا ہے۔

۱۔ امام نووی (ت-۶۷۶) لکھتے ہیں

فی حدیث المرأة انها حين خاتون والی روایت میں ہے جب
عصرت العكة ذهبت بركة انہوں نے کچی کو نچوڑ دیا تو گھی میں
السمن وفي حدیث الرجل برکت ختم ہو گئی، اس مرد کی حدیث
حين كال الشعير فني و مثله میں ہے کہ اس نے جو کا وزن کیا تو وہ
حدیث عائشة حين كالت ختم ہو گئے، اسی طرح سیدہ عائشہ رضی
الشعير ففني، قال العلماء اللہ عنہا کے بارے میں ہے کہ انہوں
الحكمة في ذلك ان عصرها نے بھی وزن کیا تو جو ختم ہو گئے، علماء
و كيله مضاد للتسليم والتوكل نے اس کی حکمت یہ بیان کی کہ برتن کا
على رزق الله تعالى ويتضمن نچوڑنا اور جو کا وزن کرنا، اللہ تعالیٰ کے

التدبیر والاخذ بالحوال والقوة
وتكلف الاحاطة باسرار حکم
اللہ تعالیٰ وفضله فعوقب فاعله
بزواله
(شرح مسلم، ۴-۲۳۶)

عطاء رزق پر توکل و رضا کے مخالف و
متضاد ہے اور یہ اپنی تدبیر، قوت و
طاقت پر بھروسہ اور اللہ تعالیٰ کی
حکمتوں اور اس کے فضل کے اسرار
کے درپے ہونا ہے۔ لہذا ایسے لوگوں کو
زوال نعمت کی صورت میں سزا دی۔

امام زرقانیؒ ”و لو سکت لنا و لتنی ذراعاً“ کے تحت لکھتے ہیں
ای مده سکو تک لانه سبحانه
یخلق فیها ذراعاً
فذرعا معجزه له ﷺ
فحملت المناول عجته
المركبة فی الانسان علی قوله
انما للشاة ذراعان فانقطع
المدد لانه کان مدد الکریم
سبحانه اکراماً لخلاصة خلقه
فلو تلقاه المناول بالادب
ساکتاً مصغياً الی ذلک
لعجب لکان شکراً منه مقتضياً
لتشریفه باجراء هذا المدد
علی یدیه لکنه تلقاه بصورة
الانکار فرجع الکریم مولیاً لما

یعنی تم اپنی مدت خاموشی تک دستی
دیتے رہتے اس لئے کہ اللہ سبحانہ حضور
ﷺ کے لئے بطور معجزہ دستی در دستی
پیدا فرما دیتا لیکن دستی دینے والے کی
طبع انسانی نے اسے جلد ہی کہنے کی
طرف متوجہ کر دیا کہ بکری کی دوہی
دستیاں ہوا کرتی ہیں تو مدد ختم ہو گئی
کیونکہ کریم سبحانہ کی مدد اپنے منتخب
بندے کے لئے تھی اگر پکڑانے والا
ادب کرتے ہوئے خاموش ہو کر لاتا
رہتا تو یہ خوب ہوتا اور یہ اس کی طرف
سے اس پر شکر ہوتا کہ یہ آپ ﷺ
کی عزت کا صدور اس کے ہاتھوں پر
ہوا مگر اس سے صورت انکار کا صدور

لم يجد قائلًا اذ لا يليق
لمشاهدة هذه المعجزة
العظيمة اذ في مشهدها نوع
تشریف للمطلع عليها الامن
كامل تسليمه ولم يبق فيه ادنى
حظ ولا ارادة
(زرقانی علی المواہب ۶-۱۷۵)

ہو اتو کرم لوٹ گیا جب اس نے قائل
نہ پایا کیونکہ اس عظیم معجزہ کے مشاہدہ
کے لائق نہ تھا کیونکہ اس کے مشاہدہ
میں اطلاع پانے کے لئے بھی ایک
کرامت ہے مگر ان لوگوں کے لئے
جو رضا و تسلیم میں کامل ہوں اور ان
میں ادنیٰ بھی ارادہ و مرضی نہ ہو۔

دوسری روایت کے الفاظ ”لو سکت لنا و لتنى“ کے تحت ان کے الفاظ ہیں
ای مدۃ طلبہ منک لانہ یخلق
اللہ معجزۃ لی لکنک لم
تسکت فمنعت رؤیۃ تلک
المعجزۃ التی فیہا نوع
تشریف لمشاہدہا لانہ لا یلیق
الا بکامل التسلیم الذی لا
یستفہم ولا یتعجب ولا یستبعد
بان یناول باناء وسعة صدور
حیاء حتی ینظر ما یکون
(زرقانی، ۶-۱۷۵)

یعنی میری مدت طلب تک تم دیتے
رہتے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میرے لئے
اسے بطور معجزہ پیدا کیا لیکن جب تم
خاموش نہ رہے تو اس معجزہ کو دکھانے
سے روک دیا گیا کیونکہ اس کا مشاہدہ
بھی کرامت ہے اور یہ اس کا مل تسلیم
والے کے لئے ہے جو نہ سوال کرے
نہ حیران ہو اور نہ اسے بعید محسوس
کرے بایں طور کہ وہ تسلی اور شرح
صدر سے لاتار ہے حتیٰ کہ وہ اس منظر کو
دیکھ پاتا۔

حضرت ملا علی قاری (ت ۱۰۱۴) اس ارشاد نبوی کی تشریح کرتے ہیں

(لنا ولتسنى الذراع) ای واحد
بعد واحد (مادعوت) ای مدة
ما طلبت الزراع لان الله
سبحانه و تعالى كان يخلق فيها
ذراعاً بعد ذراع معجزة و كرامة
له ﷺ و شرف و كرم - قبل
وانما منع كلامه تلك
المعجزة لانه شغل النبي ﷺ
عن التوجه الى ربه بالتوجه اليه
او الى جواب سواله فان الغالب
ان خارق العادة يكون في حالة
الفناء للانبياء والاولياء وعدم
الشعور عن السواء حتى في
تلك الحالة لا يعرفون
انفسهم فكيف في حال غيرهم
وهذا معنى الحديث القدسي
اوليائي تحت قباني لا يعرفهم
غيري - واليه الاشارة ورد من
الحديث النبوي ، لي مع الله
وقت لا يسعني فيه ملك
مقرب ولا نبي مرسل هذا وقد
روى الحديث احمد عن ابي

اگر تم اسے بعید سمجھنے سے خاموش رہتے
اور میرے حکم پر عمل کرتے ہوئے یکے
بعد دیگرے دستی لاتے رہتے جب
تک میں دستی لانے کا کہتا کیونکہ اللہ
سبحانہ و تعالیٰ آپ ﷺ کے لئے
بطحہ شرف و معجزہ دستیاں پیدا فرما دیتا
لیکن صحابی کی گفتگو اس معجزہ کے صدور
میں رکاوٹ بن گئی کیونکہ اس نے
رسول اللہ ﷺ کی توجہ اپنے رب کی
طرف سے ہٹا کر اپنے سوال کے
جواب کی طرف مبذول کر لی، کیونکہ
غالب یہ ہے کہ خارق عادت انبیاء و
اولیاء کے لئے حالت فنا اور ماسوا سے
عدم شعور میں ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ وہ اس
حالت میں اپنے آپ کو نہیں پہچانتے
چہ جائیکہ وہ دوسروں کے احوال سے
آگاہ ہوں۔ اس حدیث قدسی کا یہی
معنی ہے کہ میرے دوست میری قبا
کے نیچے ہوتے ہیں اور وہ میرے سوا
کسی کو نہیں جانتے۔ اس طرف اس
حدیث نبوی میں اشارہ ہے کہ کبھی اللہ
تعالیٰ کے ساتھ میرا وقت ایسا ہوتا ہے

کہ اس میں نہ کسی ملک مقرب کی گنجائش ہوتی ہے نہ کسی نبی مرسل کی، اس روایت کو امام احمد نے حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے بھی روایت کیا اور اس کے الفاظ یہ ہیں..... ظاہر یہی ہے کہ یہ واقعات متعدد ہیں

رافع ایضاً ولفظہ انہ اہدیت لہ شاة فجعلہا فی قدر فدخل صلی اللہ علیہ وسلم فقال ما هذا قال شاة اہدیت لنا قال ناولنی الذراع فناولتہ ثم قال ناولنی الذراع الآخر فناولتہ فقال ناولنی الذراع الآخر فقلت یا رسول اللہ انما لیشاة ذراعان فقال صلی اللہ علیہ وسلم اما انک لو سکت لنا ولتني ذراعاً فذراعاً ما سکت الحديث والظاهر ان القضية متعددة

(جمع الوسائل، باب ما جاء فی اوام رسول اللہ)

امام عبدالرؤف مناوی (ت ۱۰۰۳) نے یہی بات ان الفاظ میں تحریر کی ہے۔

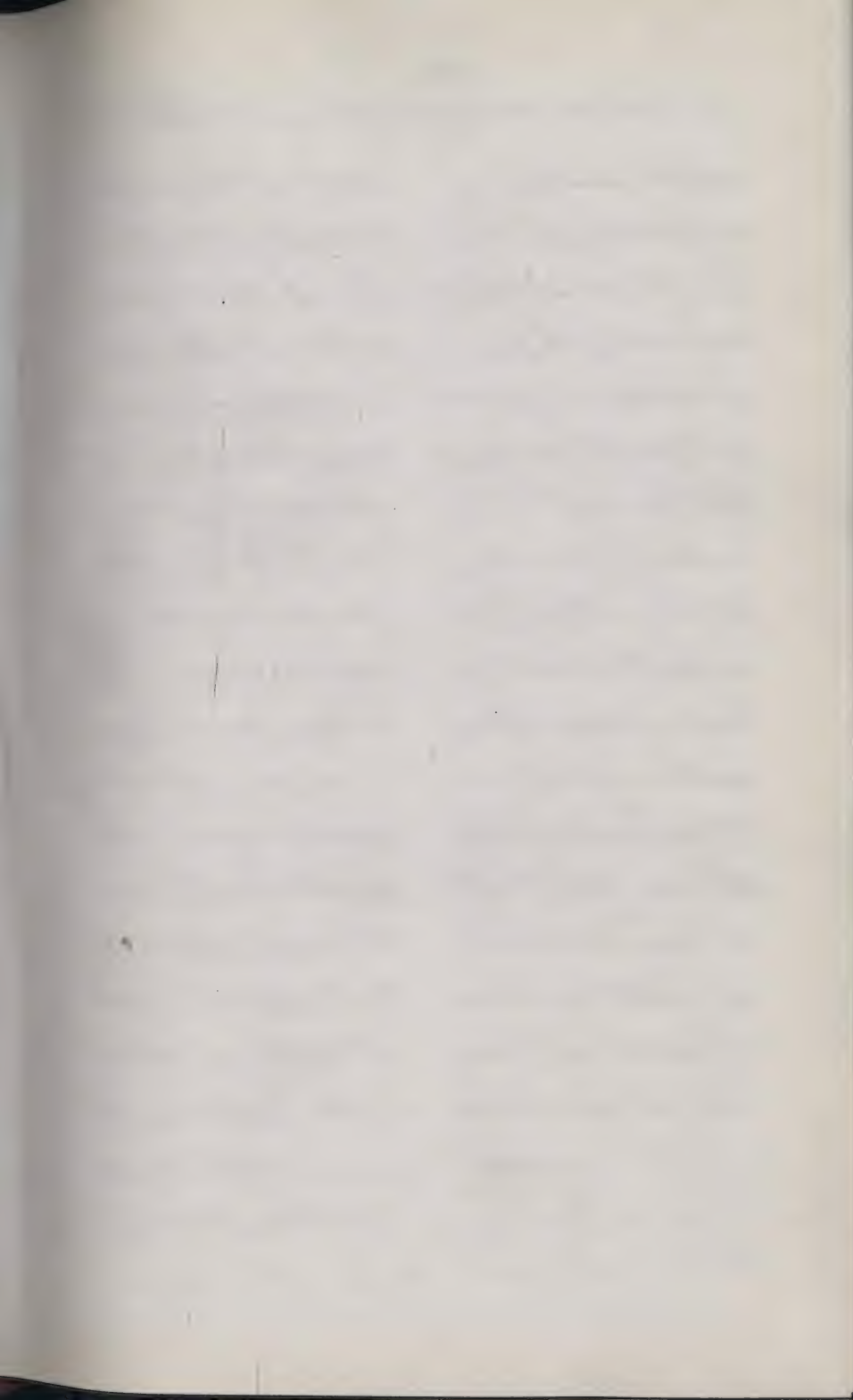
طلبت ای مدة دوام طلبہ لانه سبحانه یخلق فیہا ذراعاً بعد ذراع معجزة للمصطفیٰ فحملته عجلة النفس المركبة فی النوع الانسانی علی ان قال ما قال فانقطع المدد لان ذلک انما کان من مدده

تم لاتے رہتے جب تک میں طلب کرتا رہتا کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اس میں مصطفیٰ ﷺ کے لئے معجزہ کے طور پر مسلسل دتی پیدا فرما دیتا صحابی نے انسانی عجلت و جلدی کی وجہ سے کہہ دیا جو سامنے ہے تو مدد کا انقطاع ہو گیا کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے

اپنے منتخب نبی کے لئے خصوصی مدد و کرم تھا اگر دُستی دینے والا ادب اور اس کرم کی طرف متوجہ رہتا تو یہ اس کی طرف سے شکر اور اس اضافہ کے اجر کا اکرام ہوتا، تو یہ مدد ساقط نہ ہوتی لیکن دینے والا اس پر معترض ہو گیا تو کرم نے اعراض کر لیا۔ جب اس کا قائل نہ پایا تو اس کے لائق یہی تھا کہ وہ آرام، تسلی، شرح صدر و حیا سے دیتے رہتے تاکہ وہ خوب منظر دیکھ پاتے جب انہوں نے جلدی سے کام لیتے ہوئے اپنی رائے سے معجزہ سے تعارض کیا اور خوب سختی سے کام لیا تو اس اعتراض نامناسب نے معجزہ مصطفیٰ اور کرامت عظمیٰ کے مشاہدہ سے محروم کر دیا جو انہی کے مناسب ہے جو تسلیم کامل رکھتے ہوں اور اس میں اپنا تھوڑا سا بھی ارادہ و حصہ تصور نہ کرتے ہوں۔

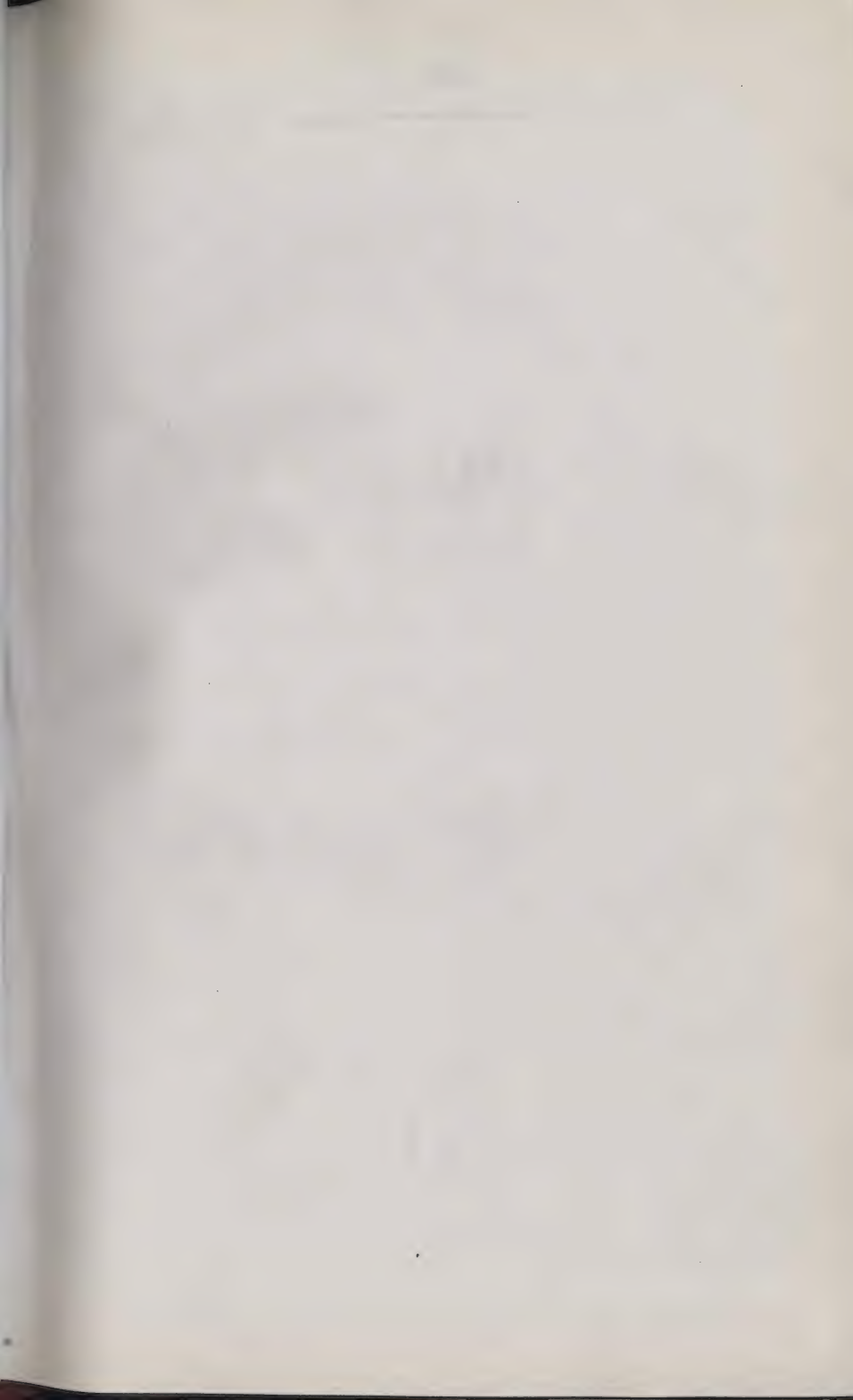
الکریم سبحانه اکراماً خلاصة خلقه فلو تلقاه المناول بالادب وصمت مصغياً الى ذلك العجب لكان ذلك شكراً منه متقضياً لتسريفة باجراء هذا المزيد عليه ولم ينقطع هذا المدد لديه لكنه تلقاه بالاعتراض فيرجع الكرم مولياً لما لم يجد له فائلاً فكان اللائق ان يناوله بتؤدة واناة وسعة صدر و حياء حتى ينظر ماذا يكون فلما عجل وعارض تلك المعجزة برأيه مع خشونة قوية منعه الاعتراض الغير اللائق به عن مشاهدة هذه المعجزة العظمى والكرامة الفخمية التي لا تناسب الا من كمل تسليمه حتى لم يبق فيه ادنى حظ ولا ارادة

(شرح الشمايل، باب ماجاء في اوام رسول الله)



فصل

۴۔ درس توکل
مسیب خالق پر نظر



درس توکل

بعض اہل علم نے جواباً کہا کہ اس ارشاد مبارک سے مقصود صحابہ کے لئے

درس توکل تھا اگر وہ اس پر قائم رہتے تو معاملہ آئندہ کے لئے آسان ہو جاتا

۱- امام احمد خفاجی (ت-۱۰۶۹) نے اسی حکمت کو ان الفاظ میں ذکر کیا

اشار به عليهم بناء على دابه رسول الله ﷺ نے صحابہ کو ترک
اسباب ظاہرہ اور ان کے مسبب و
خالق پر نظر رکھنے کی تعلیم دی جو کہ
کا ملین کا طریقہ ہے اگر صحابہ کا اعتقاد
اور اعتقاد رسول اللہ ﷺ کی طرح ہو
جاتا تو کھجوروں میں کمی واقع نہ ہوتی۔
مثله ﷺ لم يتخلف ذلك
(نسیم الریاض، ۵-۳۰۱)

اس پر تائید لاتے ہوئے فرمایا

ولذا فوض لهم ﷺ امر
دنیاہم نظراً لقلوبہم
اسی لئے آپ ﷺ نے ان کے
دلوں کی حالت دیکھتے ہوئے ان کی
دنیا کا معاملہ ان کے سپرد کر دیا۔
(نسیم الریاض، ۵-۳۰۱)

۲- حضرت ملا علی قاری (ت-۱۰۱۳) شیخ محمد سنوسی کے حوالہ سے رقم طراز

ہیں۔

اراد انه يحملهم على خرق
العوائد في ذلك الى باب
التوكل واما هنا لك فلم
رسول الله ﷺ نے اس معاملہ میں
خلاف عادت صحابہ کو درس توکل کا
ارادہ فرمایا لیکن جب وہ یہاں اس

يَمْتَثِلُوا فَقَالَ انْتُمْ اعْرِفُوا
 بِدُنْيَاكُمْ وَلَوْ امْتَثِلُوا وَتَحْمِلُوا
 فِي سَنَةٍ وَسَتَيْنِ لَكَفُوا امْرَئَهُ
 الْمَحْنَةَ

طرف نہ آئے تو فرمایا تم اپنی دنیا کو
 بہتر جانتے ہو۔ اگر وہ اس حکم پر عمل
 کرتے ہوئے سال دو سال صبر سے
 کام لیتے تو اس مشقت سے ان کی
 جان چھوٹ جاتی۔

اس پر ملا علی قاری کہتے ہیں
 وَهُوَ فِي غَايَةِ الْمُلَاطَفَةِ
 (شرح الشفاء، ۱-۷۲۰)

امام احمد خفاجی نے بھی امام سنوسی سے یہ جواب نقل کیا اور لکھا
 وَهُوَ فِي غَايَةِ الْحَسَنِ لِمَنْ تَأْمَلُهُ
 (نسيم الرياض، ۲-۲۵۳)

غور کرنے والے کے لئے یہ جواب و
 گفتگو بہت ہی خوب ہے۔

۳۔ دوسرے مقام پر حدیث تأیید نخل پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا
 وَعِنْدِي أَنَّهُ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ
 وَالسَّلَامُ أَصَابَ ذَلِكَ الظَّنَّ
 وَلَوْ ثَبَتُوا عَلَى كَلَامِهِ لَفَاقُوا فِي
 الْفَنِّ وَلَا رَتَفَعُ عَنْهُمْ كَلْفَةُ
 الْمَعَالِجَةِ فَاِنْ مَاقَعَ التَّغْيِيرِ
 بِحَسَبِ جَرِيَانِ الْعَادَةِ الْآتِرِ
 اِنْ مِنْ تَعَوُّدٍ بِاَكْلِ شَيْءٍ اَوْ شَرْبِهِ
 يَتَفَقَّدُهُ فِي وَقْتِهِ وَاِذَا لَمْ يَجِدْ
 يَتَغَيَّرُ عَنْ حَالَتِهِ فَلَوْ صَبَرُوا عَلَى

میرے نزدیک رسول اللہ ﷺ کا
 ظن درست تھا اگر صحابہ آپ ﷺ
 کی بات پر قائم ہو جاتے تو اس فن میں
 وہ کہیں آگے چلے جاتے اور وہ پیوند
 کاری کی مشقت سے بچ جاتے۔
 یہاں کمی و تبدیلی بطور معمول و عادت
 آئی کیا تمہارے سامنے نہیں جو کسی
 کھانے یا پینے کی عادت بنا لے نہ
 ملنے پر وہ پریشان ہوتا ہے جب نہ

ملے تو اس کی عادت بدل جاتی
ہے اگر وہ سال دو سال صبر کر
جاتے تو کھجوریں پہلی حالت پر آ
جاتی بلکہ پہلے معمول سے بھی بڑھ
جاتیں۔

نقصان سنة وسنتین لرجع
النخيل الى حاله الاول وربما
انه كان يزيد على قدره معمول

اس کے بعد فرماتے ہیں

اس واقعہ میں اللہ تعالیٰ پر توکل اور
اسباب پر زیادہ بھروسہ نہ کرنے کا
درس ہے۔ لیکن اس سے پیوند لگانے
والے غافل رہے

وفي القضية اشارة الى التوكل
وعدم المبالغة في الاسباب
وقد غفل عنها ارباب المعالجة
من الاصحاب والله اعلم
بالصواب

(شرح الشفاء ۲-۳۳۸)

۴۔ امام احمد خفاجی ایک اور مقام پر مسئلہ تاخیر نخل کے بارے میں لکھتے ہیں۔ اہل

علم فرماتے ہیں

آپ ﷺ کا نہ جاننا بعید ہے تو یوں
کہنا اولیٰ و مناسب ہے کہ آپ
ﷺ نے صحابہ کو اسباب چھوڑ کر
خواص کے توکل کی طرف متوجہ کیا جو
حضرات انبیاء کو حاصل ہے نہ کہ
دوسروں کو

ان عدم علمه ﷺ بعید
فالاولیٰ ان يقال انه ﷺ
نبههم على توكل الخواص
بترك الاسباب الذي هو
من مقامات الانبياء دون
غيرهم

(نسیم الریاض ۶-۴۰)

مسبب و خالق پر نظر

یہی سوال شیخ احمد بن مبارک مالکی (ت-۱۱۵۶) نے امام عبدالعزیز دباغ

سے کیا انہوں نے جو جواب دیا وہ سوال و جواب درج ذیل ہے

حضور ﷺ کی ہر بات سچی ہوتی ہے، ہر حال میں ہر بات آپ حق کہتے ہیں
سألتہ رضی اللہ عنہ عن حدیث تأییر النخل - الذی ہو فی صحیح مسلم حیث مر علیہم وہم یؤیرون النخل - فقال علیہ الصلاة والسلام ما هذا؟ فقالوا: بهذا تصلح یا رسول اللہ فقال: لو لم تفعلوا لصلحت فلم یؤبروها فجاءت شیصاً غیر صالحة فلما رآها علیہ الصلاة والسلام بعد ذلک قال: ما بال هذا التمر هکذا؟ قالوا یا رسول اللہ قلت لنا کذا وکذا فقال ﷺ: "انتم اعلم بدنیا کم" فقال رضی اللہ عنہ: قوله ﷺ لو لم تفعلوا لصلحت کلام حق وقول صدق وقد خرج منه هذا

تو میں نے پوچھا کہ صحیح مسلم میں کھجور کو پیوند لگانے کا جو واقعہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک بار صحابہ کے پاس سے گزرے جبکہ وہ کھجوروں کو پیوند لگا رہے تھے۔ آپ ﷺ نے دریافت فرمایا یہ کیا کر رہے ہو؟ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ان کی اسی طرح اصلاح کی جاتی ہے آپ ﷺ نے فرمایا اگر تم ایسا نہ کرو تب بھی پھل اچھا آئے۔ چنانچہ صحابہ نے آپ ﷺ کے فرمان کے مطابق پیوند نہ لگایا جس کا نتیجہ ہوا کہ خراب قسم کی کھجور آئی، حضور ﷺ نے انہیں دیکھا تو فرمایا کھجور کو کیا ہو گیا کہ ایسی آئی ہے صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ ہی نے ہمیں ایسا فرمایا تھا اس پر حضور ﷺ نے فرمایا تم اپنی

(ت، ۲، ۱۱)

دنیا بہتر جانتے ہو؟

اس کا جواب دیتے ہوئے شیخ نے فرمایا حضور ﷺ کا یہ فرمان ”اگر تم پیوند نہ لگاؤ تو پھل اچھا آئے گا“

بالکل حق اور سچ ہے، آپ ﷺ نے

یہ بات اس جزم و یقین کی بنا پر فرمائی

جو حضور ﷺ کو حاصل تھا کہ فاعل

حقیقی تو اللہ تعالیٰ ہی ہے اور یہ جزم و

یقین آپ کو یوں حاصل تھا کہ آپ

ﷺ نے مشاہدہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا

فعل تمام ممکنات میں براہ راست اور

بلا سبب و واسطہ جاری و ساری ہے

چنانچہ نہ کسی ذرہ کا سکون، نہ بال کو

حرکت، نہ دل کو اضطراب نہ رگ میں

پھڑک، نہ پلک کی کوئی جھپک نہ ابرو کا

اشارہ مگر اللہ تعالیٰ بلا واسطہ اس کا فاعل

ہوتا ہے، حضور ﷺ اس کا اس طرح

مشاہدہ کرتے جس طرح عام لوگ

محسوسات کا مشاہدہ کیا کرتے ہیں اور

یہ کیفیت آپ ﷺ سے کسی حالت

میں بھی غائب نہ ہوتی نہ بیداری میں

اور نہ خواب میں، اس لئے کہ آپ

الکلام علی ما عنده من الجزم

والیقین بأنه تعالیٰ هو الفاعل

بالاطلاق وذلك الجزم مبنی

علی مشاہدة سریان فعله تعالیٰ

فی سائر الممكنات مباشرة بلا

واسطة ولا سبب بحیث انه لا

تسكن ذرة ولا تتحرك شعرة

ولا يخفق قلب ولا يضرب

عرق ولا تطرف عين ولا یؤمی

حاصب الا وهو تعالیٰ فاعله

مباشرة من غیر واسطة وهذا

امر یشاہده النبی ﷺ كما

یشاہد غیره من سائر

المحسوسات ولا یغیب ذلک

عن نظره لا فی الیقظة ولا فی

المنام لأنه ﷺ لا ینام قلبه

(الذی فیہ هذه المشاہدة) ولا

شک أن صاحب هذه

المشاہدة تطیح الأسباب من

نظره ویترقی عن الایمان

بالغیب الی الشہود والعیان

فعنده فی قوله تبارک و تعالیٰ

(والله خلقكم وما تعملون)
 آیت ۹۶ الصافات) مشاہدہ
 دائمة لا تغيب و یقین یناسب
 هذه المشاهدة وهو أن یجزم
 بمعنی الایة جزماً لا یخطر معه
 بالبال نسبة الفعل الی غیره
 تعالیٰ ولو کان هذا الخاطر قدر
 رأس النملة ولا شک ان
 الجزم الذی الذی یكون علی
 هذه الصفة تخرق به العوائد
 وتنفع به الاشیاء وهو سر الله
 تعالیٰ الذی لا یبقی معه سبب
 ولا واسطة فصاحب هذا
 المقام اذا اشار الی سقوط
 الاسباب ونسبة الفعل الی رب
 الارباب کان قوله حقاً وکلامه
 صدقاً واما صاحب الایمان
 بالغیب فلیس عنده ی قوله
 تعالیٰ (والله خلقكم وما
 تعملون) مشاہدہ بل انما
 یشاهد نسبة الافعال الی من
 ظهرت علی یدیه ولا یجذبہ الی

ﷺ کا قلب جس میں یہ مشاہدہ تھا،
 سوتا نہ تھا جاگتا تھا اور یہ بات یقینی ہے
 کہ جس ہستی کو اس کی نگاہ سے تمام
 اسباب ختم ہو جائیں گے اور وہ ایمان
 بالغیب سے ترقی کر کے شہود و عیان
 تک جا پہنچی ہوتی ہے لہذا اس کے
 نزدیک اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان واللہ
 خلقکم وما تعملون مشاہدہ دائمی
 ہوگا جو نظر سے کبھی اوجھل نہ ہوگا اور وہ
 یقینی نصیب ہوگا جو اس مشاہدہ کے
 مناسب ہے اسے اس آیت کے معنی
 پر اس قدر پختہ یقین ہوگا کہ غیر اللہ کی
 طرف کسی فعل کے منسوب کرنے کا
 چیونٹی کے سر کے برابر بھی وسوسہ نہ
 گزرے گا اور یہ بات بھی یقینی ہے کہ
 جس پختہ یقین کی یہ کیفیت ہو اس
 سے معجزات کا ظہور ہوتا ہے اور اشیاء
 خود بخود متاثر ہونے لگتی ہیں۔ یہ ایک
 سر الہی ہے جس کے ہوتے ہوئے
 تمام اسباب و وسائل اٹھ جاتے ہیں
 لہذا جس ہستی کو یہ مقام حاصل ہو اگر
 وہ اسباب کے ساقط ہونے اور رب

معنى الآية ونسبة الفعل اليه
 تعالى 'بالايمان الذى وهبه الله
 تعالى' له فعنده جاذبان احدهما
 من ربه وهو الايمان الذى
 يجذبه الى الحق وثانيهما من
 طبعه وهو مشاهدة الفعل من
 الغير الذى يجذبه الى الباطل
 فهو بين هذين الامرين دائماً
 لكن تارة يقوى الجاذب
 الايمانى فتجده يستحضر
 معنى الآية السابقة ساعة
 وساعتين وتارة يقوى الجاذب
 الطبعى فتجده يغفل عن معناها
 اليوم واليومين وفى أوقات
 الغفلة ينتفى اليقين الخارق
 للسعادة فلهذا لم يقع ما أشار
 اليه النبى ﷺ لان اولئك
 النفر من الصحابة رضى الله
 عنهم فاتهم اليقين الخارق
 وقتئذ الذى اشتمل عليه باطنه
 وبحسبه خرج كلامه الحق ﷺ

الارباب کی طرف فعل کے منسوب
 ہونے کی طرف اشارہ فرمائے تو اس کا
 قول حق اور اس کی بات سچ ہوگی۔ مگر
 جس شخص کو صرف ایمان بالغیب
 حاصل ہو (یعنی مشاہدہ حاصل نہ ہو
 جیسے صحابہ رضوان اللہ علیہم، اس کے
 نزدیک واللہ خلقکم وما
 تعملون میں مشاہدہ نہ ہوگا۔ اس کے
 نزدیک مشاہدہ یہی ہے کہ افعال کی
 نسبت ان کی طرف ہے جن سے یہ
 فعل صادر ہوتے ہیں اس کو آیت
 شریفہ کے معنی اور فعل کو خدا کی طرف
 منسوب کی جانب اس کا وہ ایمان کھینچتا
 ہے جو حق تعالیٰ نے اسے بخشا ہے۔
 پس اس کے دو جاذب ہیں ایک
 جاذب خدا کی طرف سے ہے یعنی اس
 کا یہ ایمان جو اسے حق کی طرف کھینچتا
 ہے اور دوسرا اس کی اپنی طبیعت کی
 طرف سے یعنی اس کا یہ دیکھنا کہ یہ
 فعل تو بظاہر غیر اللہ سے صادر ہو رہا
 ہے اور یہ اسے باطل کی طرف کھینچتا

وقوله الصدق ولما علم العلة
فی عدم وقوع ما ذکر وعلم ان
زوال تلك العلة ليس فی
طوقهم رضی الله عنهم أبقاهم
على حالتهم وقال "انتم اعلم
بامور دنیا کم"

(الامبریز،)

ہے اسی لئے انہی دو باتوں میں الجھا
رہتا ہے کبھی جاذب ایمانی قوی ہو جاتا
ہے تو گھڑی دو گھڑی کے لئے آیت
مذکورہ کا مفہوم متحضر ہو جاتا ہے اور کبھی
جاذب طبعی قوت پکڑتا ہے تو وہ آیت
کے معنی سے ایک دن یا دو دن کے
لئے غافل ہو جاتا ہے اور اس غفلت
کے زمانہ میں وہ یقین جو خارق عادت
تھا، جاتا رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضور
ﷺ کا فرمودہ کہ اگر پیوند نہ بھی لگاؤ
تب بھی پھل اچھا آئے گا وقوع میں نہ
آیا کیونکہ وہ معجزہ نمایقین جس پر حضور
ﷺ کا باطن مشتمل تھا اور جس کے
مطابق آپ ﷺ سے حق اور سچی
بات نکلتی تھی صحابہ کو حاصل نہ تھا لہذا
جب حضور ﷺ کو علم ہو گیا کہ عمدہ
کھجور پیدا نہ ہونے کا سبب یہ ہے اور
یہ علم ہو گیا کہ اس کا ازالہ صحابہ کی
طاقت سے باہر ہے تو ان کو ان کی
حالت پر چھوڑ دیا اور فرمایا تم اپنی دنیا
کے امور سے زیادہ واقف ہو (لہذا تم
اپنے دستور پر قائم رہو)

فصل

۵۔ تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا



تمام دنیاوی علم بعد میں دیا گیا

رسالت مآب ﷺ کے علوم کی تکمیل، نزول قرآن کی تکمیل پر ہوئی یعنی رسول ﷺ کا علم تدریجی ہے۔ اس میں اضافہ ہوتا رہا، قرآن کا نزول مکمل ہوا تو مخلوق کے حوالہ سے آپ ﷺ کے علم کی تکمیل ہوئی۔ اس لئے اہل علم نے ایک جواب یہ دیا کہ یہ واقعہ ابتداء ہجرت کا ہے تو ممکن ہے اس موقع پر رسول اللہ ﷺ کو اس چیز کا علم ابھی نہ ملا ہو اور بعد میں ملا ہو۔

۱۔ علامہ سید محمود آلوسی (ت۔ ۱۲۷۰) نے یہی جواب دیا کہ ابھی اس کا علم آپ ﷺ کو حاصل نہ تھا یہ بعد میں عطا کر دیا گیا

واجب بانہ یحتمل ان ذلک
منہ ﷺ قبل نزول ما یعلم منہ
علیہ الصلاة والسلام حال التأییر
(روح المعانی ۱۲-۲۱۶)

۲۔ شارح مسند احمد شیخ حمزہ احمد زین اس بارے میں محققین کی رائے ان الفاظ میں نقل کرتے

والحدیث محل خلاف بین
العلماء فقال المحققون منهم :
هذا كان فی اول البعثة ثم علمه
الله سبحانه وتعالى کل شیء وأمره
مطاع سواء كان فی شؤون الحیاة
أو فی شؤون الدین ویؤیدهم انه لم
یکن يعرف ماذا يفعلون فهذا دلیل

مفہوم حدیث میں علماء کا اختلاف ہے
لیکن ان میں سے محققین نے کہا کہ یہ
ابتداء بعثت کی بات ہے اس کے بعد
اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو ہر شی کا علم
عطا فرما دیا اور ہر حال میں آپ
ﷺ کی اطاعت کا حکم دے دیا خواہ اس
کا تعلق معاملات دینی سے ہو یا دنیاوی

علی انہ اول الهجرة

(مسند احمد - ۱۰ - ۴۹۳)

معاملات سے ہو۔ محققین کی بات کی

تائید یہاں سے ہوتی ہے کہ آپ

ﷺ ان کے عمل پیوند کاری تک سے

آگاہ نہ تھے۔ جو اس پر دلیل ہے کہ یہ

ابتداء ہجرت کا واقعہ ہے

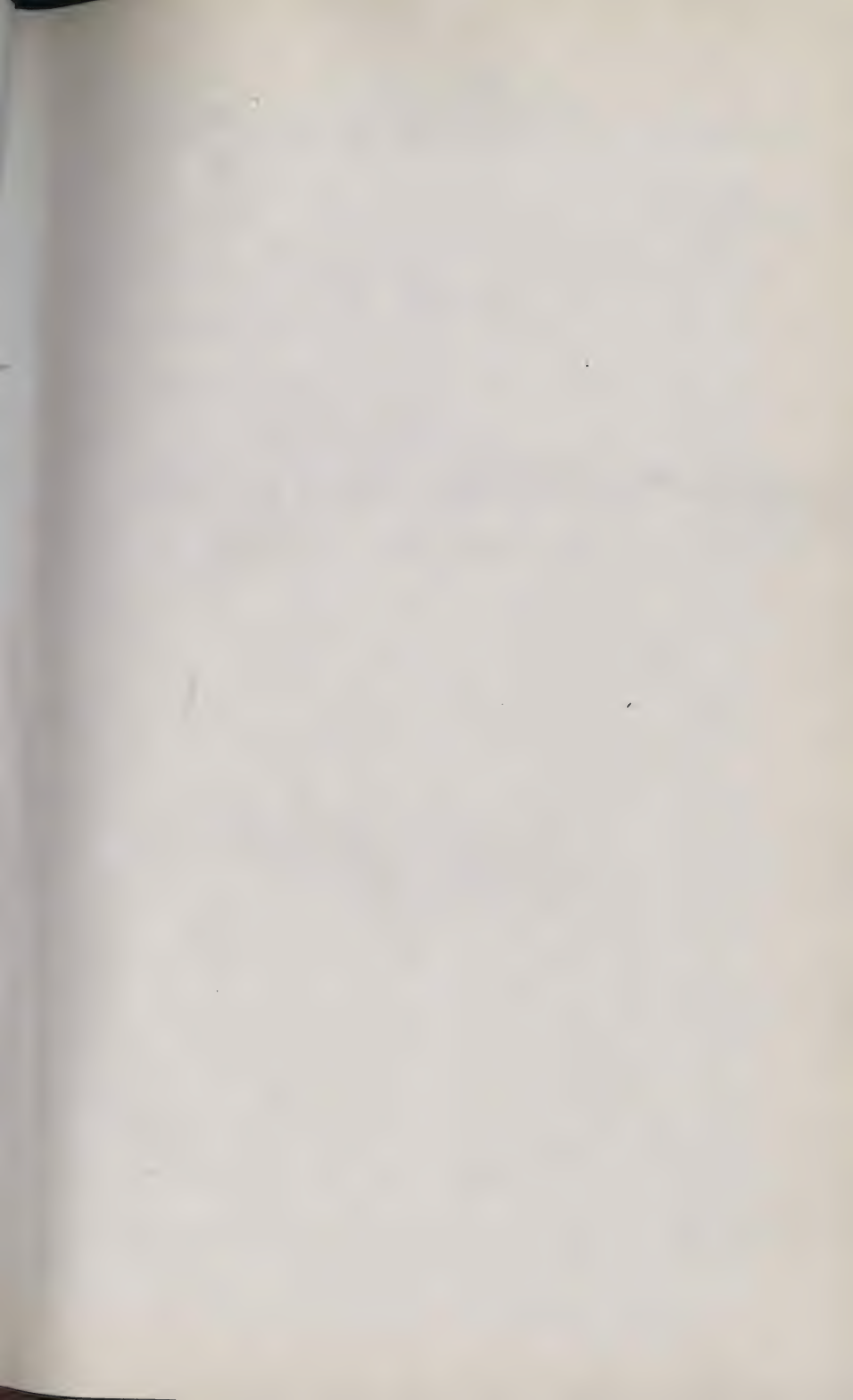
یہاں ان کے یہ الفاظ نہایت ہی قابل توجہ ہیں۔ ”یہ محققین اہل علم کا بیان کردہ مفہوم

حدیث ہے۔“

فصل

۶۔ یہ خبر واحد ہے

۱۵۱
۳۱
۲



یہ خبر واحد ہے

اس کا ایک جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ یہ روایت قرآن و سنت کی مسلمہ نصوص کے مخالف ہے۔ پیچھے تفصیل کے ساتھ گزرا ہے کہ آپ ﷺ کی اتباع و اطاعت میں کسی قسم کی کوئی تقسیم روا نہیں رکھی گئی بلکہ متعدد آیات میں دنیاوی امور میں بھی آپ ﷺ کی اتباع لازم و فرض قرار دی گئی ہے۔ بقول مولانا اشرف علی تھانوی (ت-۱۳۶۲) رسول اللہ ﷺ کی امور دنیا کے علم کے انکار پر واضح نصوص موجود ہیں۔ انہوں نے چوتھا مغالطہ یوں بیان کیا ہے۔

انہم جعلوا احکام النبوة بامور
الآخرة فقط وزعموا ان الامور
الدنیویة لا علاقة لها بالنبوة
فجعلوا انفسهم متحررين من
رقبة الدين في هذا المجال
وانصوص تكذب ذلك يكل
وضوح وصرحة قال الله تعالى
وما كان لمؤمن ولا مؤمنة اذا
قضى الله ورسوله امرًا ان يكون
لهم الخيرة من امرهم وسبب
نزول الآية هو امر دنیوی
(الانتباهات المفیدہ-۱۰۹)
(مکتبہ جامعہ دارالعلوم کراچی)
کہ ان غلط لوگوں نے احکام نبوت کو
فقط آخرت تک ہی محدود کر دیا ہے اور
خیال یہ کرتے ہیں کہ امور دنیاوی کا
نبوت سے کوئی تعلق ہی نہیں تو انہوں
نے اپنے آپ کو اس میدان میں دین
کے فلاح اور اتباع میں آزاد سمجھ لیا ہے
حالانکہ نصوص نہایت ہی واضح انداز
میں اس کی تردید و تکذیب کرتی ہیں
جیسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد عالی ہے ”کسی
مومن مرد اور مومن عورت کو اپنے
معاملات میں کوئی اختیار نہیں جب کسی
معاملہ کا فیصلہ اللہ اور اس کے رسول کر
دیں“ اس آیت کا سبب نزول دنیاوی
معاملہ ہی ہے۔

جب یہ روایت تمام نصوص کے مخالف ہے اور ہے بھی خبر واحد تو اسے ترک کر دیا جائے گا۔ یا اس کا ایسا معنی کیا جائے جو دیگر نصوص کے موافق ہے اگر ایسا معنی نہیں کرتے تو اس کا ترک ہی ضروری ہے۔ تاکہ اپنوں اور پرائیوں کو دین اسلام کو ناقص قرار دینے کا موقعہ میسر نہ آ سکے۔

ہم تو آپ ﷺ کے دنیاوی مشورہ کو مفید ماننے کے لئے تیار نہیں حالانکہ صحابہ آپ ﷺ کی دنیاوی بات کو بھی سب سے زیادہ نفع بخش مانا کرتے۔

عن اسید بن ظہیر کان احدنا اذا استغنى عن ارضه اعطاه بالثلث والربع والنصف ويشترط ثلاث جداول والقصار ة وما سقى الربيع وكان العيش اذ ذاك شديدا وكان يعمل فيها بالحديد وما شاء الله ويصيب منها منفعة فاتانا رافع ابن خديج فقال ان رسول الله ﷺ ينهاكم عن امر كان لكم نافعا، وطاعة الله وطاعة رسول الله ﷺ انفع لكم، ان النبي ﷺ ينهاكم عن الحقل ويقول من استغنى عن ارضه فليمنحها اخاه او ليدع (الفتح الرباني ۱۵-۱۱۷)

حضرت اسید بن ظہیر کا بیان ہے کہ ہم میں سے کوئی اپنی زمین سے بے نیاز ہو نہ تھا اسے کرایہ پر دینے کا ارادہ کرتا تو وہ اسے تہائی یا چوتھائی یا نصف پیداوار کی تہائی پر دوسرے کو دے دیتا اور ساتھ یہ شرط کر لیتا کہ تین نالیوں اور بڑی نالی کے کنارے کی پیداوار اس کی ہوگی، اس زمانہ میں زندگی بڑی سخت تھی، آدمی دن بھر مل چلاتا یا دوسرا کام کرتا تب جا کر کچھ حاصل ہوتا، ایک دن حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ ہمارے ہاں تشریف لائے اور کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ نے تم کو ایسے کام سے روک دیا ہے جو تمہارے لئے نافع تھا مگر اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ کی فرمانبرداری

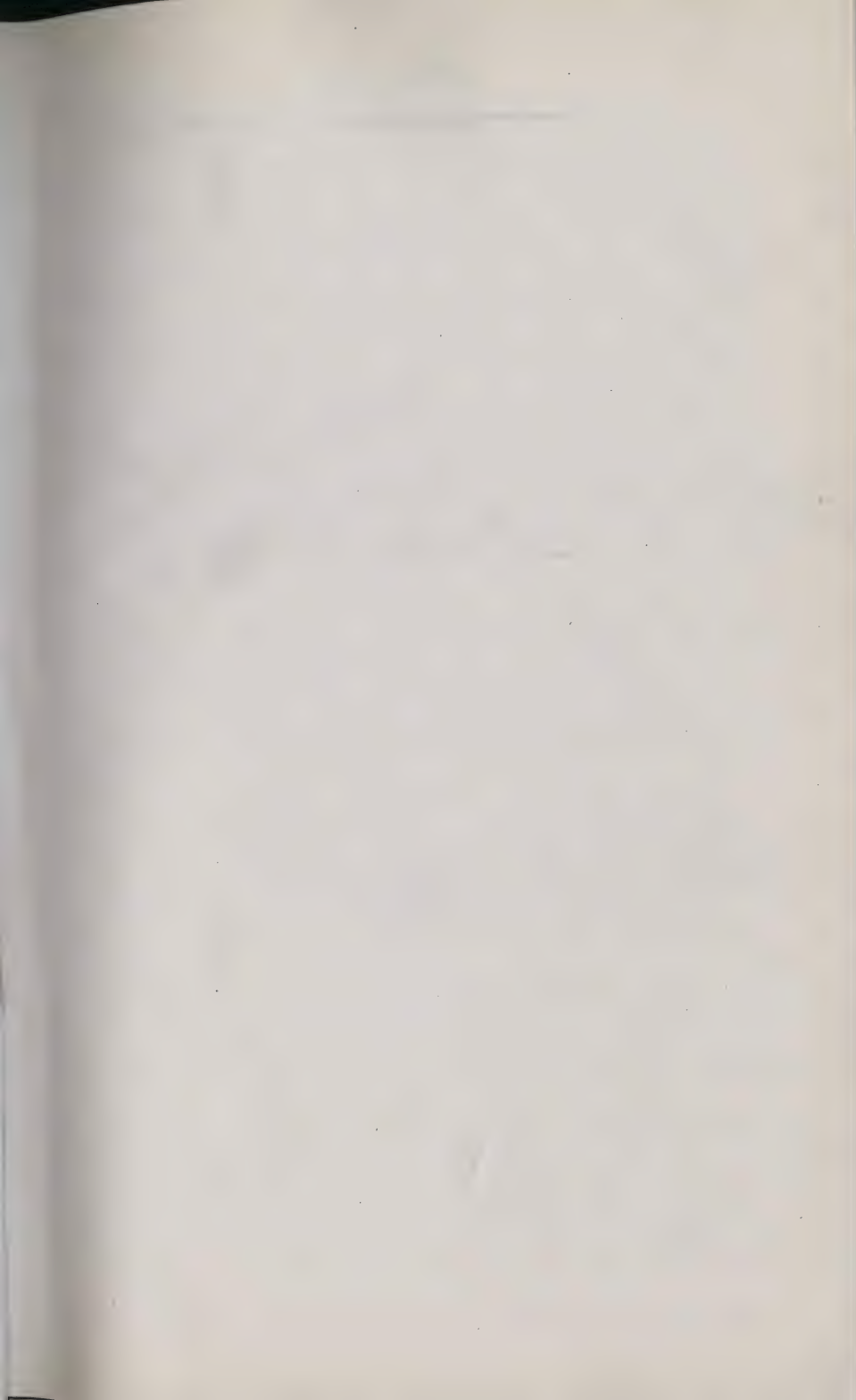
تمہارے لئے اس سے زیادہ نفع بخش
 ہے۔ رسول اللہ ﷺ زمین کرایہ پر
 دینے سے منع کرتے ہیں اور آپ کا
 ارشاد ہے جو اپنی زمین سے بے نیاز
 ہو تو وہ اپنے بھائی کو فاضل زمین مفت
 دیدے یا یونہی رہنے دے۔



فصل

۷۔ یہ اظہار ناراضگی ہے

۱۱
۱۲
۱۳



یہ اظہار ناراضگی ہے

بعض اہل علم نے یہ بھی جواب دیا ہے کہ ارشاد گرامی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ ناراضگی کا اظہار ہے نہ کہ بے علمی کا، ان اہل علم نے اس پر متعدد محاورات بھی پیش کیے ہیں مثلاً کوئی والد اپنے بیٹے کو اپنی اصلاح کا کہتا ہے لیکن وہ نہیں مانتا تو کہا جاتا ہے انت اعلم (تو جان تیرا کام جانے) اس کا ترجمہ عربی میں یوں کیا جاتا ہے انت و شانک اس کی تائید حدیث کے وہ الفاظ بھی کرتے ہیں جنہیں امام احمد نے سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا سے نقل کیا ہے جب کھجور میں کمی ہوئی اور صحابہ نے آپ ﷺ سے عرض کیا تو فرمایا

اذا كان شياً من امر دنیا کم فشانکم به جب معاملہ دنیا کا ہو تو تم جانو
(مسند احمد، مرویات عائشہ)

فتاویٰ عالمگیری اور ظہیر یہ میں ہے کہ کوئی ولی کسی خاتون کا نکاح کروا کر اسے اطلاع دے اور وہ آگے سے کہے انت اعلم (تم بہتر جانتے ہو) تو یہ رضا نہیں ہوگی بلکہ یہ ناراضگی کا اظہار ہے۔ (فتاویٰ عالمگیری، کتاب النکاح)

فتاویٰ قاضی خاں میں امام ابو یوسف سے ہے ایک غلام نے اپنے مولیٰ سے نکاح کی اجازت مانگی مولیٰ کہتا ہے انت اعلم (تو بہتر جانتا ہے) تو یہ اجازت نہ ہوگی کیونکہ یہ ناراضگی کا اظہار ہے (فتاویٰ قاضی خاں، کتاب النکاح)

اہل علم کی اس پر تصریحات موجود ہیں جب کچھ لوگوں نے یہ بات کہی کہ دنیاوی امور میں آپ ﷺ کی تصدیق خلاف واقع ہو سکتی ہے کیونکہ مسئلہ تائیر نخل میں ایسا ہی ہوا تو

اس کا رد کرتے ہوئے اہل علم نے لکھا کہ

اس واقعہ میں آپ ﷺ نے اظہار ناراضگی فرمایا اور آپ ﷺ کی بات خلاف واقع ہرگز نہ تھی امام بنانی نے اس پر سوال و جواب کی صورت میں جو کچھ لکھا اس کا مطالعہ کر لیجیے۔

واستشکل قوله ﷺ لو لم تفعلوا الصلح بانه حينئذ اخبار
اس پر اعتراض ہوتا ہے کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے اگر تم پیوند کاری نہ کرو تو بہتر ہے بخلاف الواقع
تو یہاں یہ بات خلاف واقع ثابت ہوئی

اس کا جواب ان الفاظ میں دیا۔

انه قد تقرر ان صلاح النخل
باللقاح مثلاً من باب ربط
المسببات باسبابها ولو شاء الله
لصلحت الثمرة بدون اللقاح
فاراد ﷺ بقوله ذالك بيان ان
اللقاح سبب عادی لا تاثیر له و
انه تعالى قادر على اصلاح الثمرة
بدونه ولو شاء ذالك كان
فمعنى قوله لو لم تفعلوا الصلح اى
حيث تعلق المشيئة الالهية
بصلاحه وقوله انتم اعلم
بامور دنياكم لا ينافي ذالك اشار له

یہ بات مسلمہ ہے کہ کھجور کی اصلاح
وبہتری و پیوند کاری کے ساتھ اسباب کا
مسبب کے ساتھ ربط ہے اگر اللہ تعالیٰ
چاہتا تو پیوند کاری کے بغیر بھی پھل بہتر
ہو جاتا آپ ﷺ کے فرمان کا مقصد یہی
بیان کرنا تھا کہ پیوند کاری ایک عارضی
سبب ہے اور یہ مؤثر حقیقی نہیں اور اللہ
تعالیٰ پھلوں کی بہتری پر اس کے بغیر بھی
قادر ہے تو اگر وہ چاہے تو یہ اس کے بغیر
بھی بہتر ہو سکتے ہیں تو آپ ﷺ کے
فرمان اگر تم نہ کرو تو بہتر کا مفہوم یہی ہے
کہ اس کی بہتری اللہ تعالیٰ کی مشیت

الکمال فی باب الاجماع فی سے متعلق و شرط ہے اور آپ ﷺ کا فرمان
قول المصنف و انه قد یكون انتم اعلم بامور دنیا کم اس کے منافی
فی دنیوی نہیں اسی طرف امام کمال نے باب الاجماع
میں مصنف کے قول قد یكون فی دنیوی

کے تحت لکھا ہے

امام کمال الدین ابن ابی شریف کے حوالہ سے لکھا۔

قلت تأمل ما وجد عدم منافاة ان میں منافات نہ ہونے کی وجہ پر غور
والذی بظہری واللہ اعلم ان قول کیجیے جو بندہ پر ظاہر ہوا (حقیقت حال تو
ﷺ انتم اعلم بامور دنیا کم حیث اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے) وہ یہ ہے کہ رسول
کان المراد بقوله لو لم تفعلوا الخ اللہ ﷺ کے فرمان انتم اعلم
ما ذکر اراد به التوخیخ انهم لم بامور دنیا کم میں اگر وہ نہ کریں الخ
یفهموا مراده ﷺ حیث ترکوا سے مراد اظہار ناراضگی ہے کہ وہ آپ
التأبیر مع انهم لم یامرهم بترکہ کی مراد ہی نہ سمجھ پاتے اس لیے
وقوله انتم اعلم بامور دنیا کم ای انہوں نے پیوند کاری ترک کر دی حالانکہ
بامردینکم فتأمل و بما تقرر من ان آپ ﷺ نے اس کے ترک کا حکم نہیں
معنی قوله ﷺ لو لم نفعلوا الی دیا تھا اور آپ ﷺ کے فرمان کا معنی یہ
آخر ما ذکر یجاب عن ہے کہ کیا تم اپنے دنیاوی معاملات کو دینی
الاستدلال به علی کونه ﷺ امور سے زیادہ جانتے ہو یعنی دینی امور
لا یعلم حال امور الدنیویہ کما اہم ترین ہیں انہیں جب تم نہیں جانتے تو

ذکرہ الکمال کم ترین دنیاوی امور تم کیسے جانتے ہو آپ

(حاشیہ البنانی علی شرح الجمع الجوامع ﷺ کے فرمان عالی کی یہ تفصیل و معنی اس

استدلال کا جواب ہے جو آپ ﷺ کے (۲: ۱۲۸ء)

دنیاوی امور کے نہ جانتے ہو کہا جاتا ہے

جیسا کہ اس کا ذکر امام کمال نے کیا ہے۔

یعنی جب دینی امور میں میری رہنمائی کی ضرورت ہے تو دنیاوی میں بطریق اولیٰ

ضرورت ہوگی۔

فصل۔ روز نامہ ”جنگ“ کے کالم نگار جناب ارشاد احمد حقانی کے
جواب میں تحریر کردہ خط

ارشاد نبوی ﷺ

”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کا صحیح مفہوم

مُطَابَقَةُ الْأَخْبَرِ أَعْمَالُ الْعَصْرِ

لِمَا أُخْبِرَ بِهِ سَيِّدُ الْبَرِيَّةِ

تَأليف

الأيام المجتهد الحافظ أبي الفتيض

أحمد بن محمد بن الصديق النمري الحسني

نفع الله به

الطبعة الرابعة

١٢٨٧ هـ - ١٩٦٨ م

حق الطبع محفوظ للناسخ

مَكْتَبَةُ الْقَهْقَرَةِ

لصاحبها: علي يوسف سليمان
بشاعة الصناديقية بميلان الأندلس

مطبعة

محمد طهوف وسيد طهوف
شارع كارت، بناية هارة الرياض ١١٦١١

31 مارچ 2001ء کو آپ نے طالبان کا فہم اسلام کے عنوان سے جو کالم تحریر کیا اس میں حضور ﷺ کی متعدد حیثیات پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ایک خاص طرح سے دو قسم کی کھجوروں کے پیوند کرنے کا واقعہ تو مشہور ہے جس میں آپ کے تجزیہ کردہ طریقے سے کم پھل آئے تو آپ نے فرمایا تھا ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ یعنی اپنے دنیاوی امور کو تم بہتر سمجھتے ہو

اس کی صحیح وضاحت نہ ہونے کے سبب قارئین اس غلط فہمی میں مبتلا ہو سکتے ہیں اگر اس فرمان نبوی کا یہی مفہوم لیا جائے تو لازم آتا ہے کہ حضور ﷺ کی زبان مبارک سے ادا شدہ الفاظ خلاف واقع تھے ورنہ نقصان نہ ہوتا اور آپ دنیاوی امور سے کامل آگاہی نہیں رکھتے بلکہ امت ان میں زیادہ آگاہ

ہو سکتی ہے

یہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے ایسا ممکن نہیں ورنہ زبان مصطفویٰ پر اعتماد ختم ہو جائے گا حالانکہ اسلام کی تمام تعلیمات بلکہ حجیت قرآن کی بنیاد بھی اسی پر ہے خود رسالت مآب ﷺ کا فرمان ہے میری زبان سے حق کے سواء کچھ صادر ہو ہی نہیں سکتا

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں رسول اللہ ﷺ کی ہر بات نوٹ کر لیا کرتا کچھ قریشی لوگوں نے مجھے یہ کہتے ہوئے اس سے منع کر دیا کہ رسول اللہ ﷺ بھی انسان ہیں کبھی وہ حالت غضب میں ہوتے ہیں اور کبھی وہ خوشی میں، میں نے متاثر ہو کر ارشادات عالیہ کو لکھنا چھوڑ دیا آپ ﷺ کے پوچھنے پر میں نے ماجراء بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا کہ لکھا کرو قسم اس ذات اقدس کی جس

کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میرے منہ سے حق ہی صادر ہوتا ہے حق کے سوا کچھ صادر ہی نہیں ہوتا

(سنن ابوداؤد حدیث۔ ۳۶۴۶)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے میں نے عرض کی یا رسول اللہ ﷺ آپ ہمارے ساتھ مزاح بھی تو فرماتے ہیں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا اس صورت میں بھی میں حق ہی کہتا ہوں

(سنن ترمذی حدیث۔ ۲۰۵۸)

چونکہ ان ارشادات نبویہ اور مذکورہ فرمان میں بظاہر تعارض تھا اس لیے محدثین اور اہل سیر نے اس کا مفہوم کچھ یوں بیان کیا تا کہ تعارض نہ رہے ان میں سے چند کا ذکر درج ذیل ہے

۱۔ حضرت ملا علی قاری لکھتے ہیں حضور ﷺ کا ظن بالکل درست تھا اگر صحابہ اس پر عمل پیرا ہو جاتے تو ہمیشہ کے لیے پیوند کاری کا تکلف نہ کرنا پڑتا، اگر سال دو سال صبر سے کام لیتے تو پھل پہلے سے بھی زیادہ ہو جاتا، ہاں سال پھل کا کم ہو جانا تو وہ معمول عادت کے مطابق بھی ہو سکتا ہے نہ کہ فرمانا نبوی کی وجہ سے

(شرح شفاء جلد ۱، ص ۳۳۸)

اس مفہوم پر محدثین نے متعدد احادیث بطور تائید ذکر کی ہیں مثلاً مسند احمد میں حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایسی دعوت میں شریک ہوئے جہاں آپ کے لیے بکری بھنی گئی تھی تو فرمایا دستی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کر اسے تقسیم کر دی پھر فرمایا دستی لاؤ، پیش کی گئی تو آپ نے کچھ تناول فرما کر اسے تقسیم

کر دیا تیسری دفعہ دسی لانے کا فرمایا تو میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ بکری کی دستیاں دو ہی ہوتی ہیں فرمایا گرم خاموش رہتے اور میرے کہنے کے مطابق دستیاں لاتے رہتے تو ختم نہ ہوتیں۔

محدثین فرماتے ہیں یہ جاننے کے باوجود کہ دستیاں دو ہی ہوتی ہیں پھر بھی تیسری کے بارے میں فرمایا تاکہ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور ﷺ کا کتنا بلند مقام ہے لیکن جب لانے والے خاموش نہ رہے تو اظہار معجزہ نہ ہوا کیونکہ اس کے لیے تسلیم کامل کا ہونا ضروری تھا

(شرح المواہب للزرقاتی جلد ۲ ص ۳۲۸)

یہاں بھی آپ علیہ السلام کھجور کے بارے میں خوب جانتے تھے اگر صحابہ صبر سے کام لیتے تو آئندہ سالوں میں پھلوں میں ہرگز کمی نہ آتی

۲۔ شیخ محمد سنوسی کہتے ہیں آپ علیہ السلام کا مقصود انہیں یہ تعلیم دینا تھا کہ ہر وقت اسباب کی طرف ہی نہیں دیکھنا چاہیے بلکہ بعض اوقات ان سے بالاتر ہو کر اپنے خالق پر کامل بھروسہ اور اعتماد بھی ہونا چاہیے۔ صحابہ اس طرف متوجہ نہ ہو سکے اگر وہ عمل پیرا ہو جاتے تو پھل میں اضافہ ہی ہوتا کیونکہ آپ ان معاملات کو ان سے کہیں زیادہ جاننے والے ہیں

(نسیم الریاض جلد ۳ ص ۲۲۳)

حضرت ملا علی قاری اور امام خفاجی نے اس توجیہ کو نہایت ہی خوبصورت اور

لطیف قرار دیا ہے

۳۔ آپ علیہ الصلوٰۃ السلام نے یہ جملہ ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ بطور تواضع ارشاد فرمایا۔ امام شہاب الدین خفاجی اس توجیہ کو سامنے لاتے ہوئے لکھتے ہیں کہ

اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام کائنات سے بڑھ کر عقل و دانش عطا فرمائی ہے اس طرح اس نے آپ کو موجودات کے اسرار رموز سے بھی آگاہ فرما رکھا ہے خواہ وہ نقصان دہ ہیں یا نافع، وہ مذموم ہیں یا محمود۔ اس شان کا تقاضا یہ ہے کہ یہ تسلیم کیا جائے کہ آپ ﷺ دنیاوی امور میں تمام لوگوں سے بڑھ کر جاننے والے ہیں رہا انتم اعلم بامور دنیا کم، کا معاملہ تو اس سے آپ کا مقصد بطور تواضع صحابہ کے دلوں کو پریشان نہ کرنا اور اپنی ذات اقدس کی مدح نہ کرنا ہے نہ کہ آپ دنیوی امور سے آگاہ نہ تھے

(نسیم الریاض جلد ۴ ص ۲۶۰)

۴۔ بعض محدثین نے لکھا یہ جملہ بطور ناراضگی و توبیخ ہے جب صحابہ نے اس پر عمل نہ کیا حالانکہ اس میں ان کی بہتری تھی اور تاقیامت اس پیوند جیسے عمل کی ضرورت نہ رہتی تو آپ نے فرمایا کہ تم جانو اور تمہاری دنیا جانے

(شرح شفاء جلد ۱ ص ۷۲۰)

اس میں ”دنیا کم“ (تمہاری دنیا) کا لفظ بھی اس کی تائید کر رہا ہے ورنہ آپ فقط لفظ دنیا فرما دیتے

اس میں علماء نے محاورات عرب بھی پیش کیے ہیں مثلاً والد بیٹے کی بہتری کے لیے کوئی بات کہے اور وہ قبول نہ کرے تو کہا جاتا ہے کہ انت اعلم اس کا مفہوم لغت عرب میں ہے انت و شانک (تو جان تیرا کام جانے)

۵۔ یاد رہے مسند احمد میں اس روایت کے الفاظ ”فشانکم بہ“ کے ہیں یعنی تم جانو اور تمہاری دنیا جانے

علماء کرام فرماتے ہیں اگر کوئی کسی خاتون کا نکاح کروانے کے بعد اس کو اطلاع دے اور وہ اگے سے کہے انت اعلیٰ علم تو یہ اس کی رضا نہیں بلکہ ناراضگی کا اظہار ہوگا (فتاویٰ ظہیریہ، فتاویٰ عالمگیری، کتاب النکاح)

فتاویٰ قاضی خان میں امام ابو یوسف کا یہ فتویٰ موجود ہے اگر کسی غلام نے اپنے ولی سے اجازت نکاح چاہی تو اس نے جواباً کہا انت اعلیٰ علم تو یہ اجازت و رضا نہ ہوگی بلکہ یہ ناراضگی ہے

اسی طرح آپ ﷺ کے یہ الفاظ گرامی بھی بطور ناراضگی ہیں نہ کہ عدم علم کا اظہار ہیں

۶۔ شیخ کمال الدین بن ابی شریف اور علامہ بنانی نے اسے زجر قرار دینے کی توجیہ یوں لکھی کہ جب دینی معاملات جو اہم ہیں تمہیں میرے بغیر سمجھ نہیں آسکتے تو دنیاوی امور جو (حقیر ہیں) وہ تمہیں میری رہنمائی کے بغیر کیسے سمجھ آجائیں گے لہذا آپ نے ناراضگی کا اظہار فرماتے ہوئے کہا تم جانو اور تمہاری دنیا جانے، ہمارے ہاں بھی یہ محاورہ معروف و مشہور ہے کہ تم جانو اور تمہارا کام جانے اور اسے ناراضگی پر ہی محمول کیا جاتا ہے نہ کہ کہنے والے کے عدم علم پر

۷۔ شاہ عبدالحق محدث دہلوی نے اس فرمان مبارک کے تحت لکھا کہ آپ ﷺ کے اس ارشاد کا مقصد یہ واضح کرتا ہے کہ آپ کی توجہ اور دلچسپی کا مرکز یہ دنیاوی امور نہیں بلکہ اخروی امور ہیں ورنہ آپ ﷺ تمام کائنات سے بڑھ کر تمام امور کا علم رکھتے ہیں خواہ ان کا تعلق دنیا سے ہو یا آخرت سے ہو، شیخ کے الفاظ ملاحظہ ہو

والا آنحضرت ﷺ دانا است از ہمہ در ہمہ کار ہائی دنیا و آخرت

(اشعۃ اللمعات)

۸۔ امام جلال الدین سیوطی اور امام عبد الوہاب شعرانی نے فرمایا چونکہ آپ کے علم کی تکمیل تدریجاً ہوئی تو بعض اوقات مشاہدہ ذات حق میں استغراق کی وجہ سے امور دنیاوی کی طرف توجہ نہ رہتی، یہ موقع بھی انہی میں سے ہے بعد میں اللہ تعالیٰ نے اس حجاب کو ختم فرمادیا (البیواقیت والجواہر، ۱: ۳۳۳)

۹۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں جہاں بھی آپ ﷺ کی اتباع و اطاعت کا حکم دیا وہاں ایک مقام پر بھی دینی اور دنیاوی امور کی تقسیم نہیں کی بلکہ کچھ لوگوں نے دنیاوی امور میں اتباع سے گریز کیا تو اس پر زجر و توبیخ کا نزول ہوا مثلاً حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا نے جب حضرت زید رضی اللہ عنہ سے نکاح کرنے سے انکار کیا تو آیت مبارکہ نازل ہوئی

’جب اللہ اور اس کا رسول ﷺ کوئی حکم دیں تو کسی مرد و عورت کو اس کے مسترد کرنے کا اختیار نہیں رہ جاتا اور جس نے اللہ اور اس کے رسول ﷺ کی نافرمانی کی وہ سخت گمراہی میں چلا گیا۔ (سورۃ الاحزاب، ۳۶)

جس معاملہ میں حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے منافق کی گردن اڑائی تھی وہ کوئی نماز روزہ کا مسئلہ نہیں تھا بلکہ دنیاوی (پانی کا) معاملہ تھا جب لوگوں نے اس پر شور کیا تو اللہ تعالیٰ نے یہ حکم نازل فرمایا ”تیرے رب کی قسم وہ مومن نہیں ہو سکتے جب تک وہ آپ کا حکم نہ مانیں اور آپ کے فیصلے کو دل و جان سے تسلیم نہ کریں

(سورۃ النساء، ۶۵)

اگر نبی دنیاوی امور میں امت سے زیادہ علم نہیں رکھتے تو پھر ان میں اتباع و اطاعت کا حکم لایعنی ہو کر رہ جاتا ہے

پر عمل کرنے کی کوئی ضرورت نہیں بلکہ ان کی محبت کا عالم تو یہ ہے کہ اگر کوئی آپ کی پسند پر ناپسندیدگی کا اظہار کرتا تو اس سے ناراضگی اختیار کرتے خواہ وہ اولاد ہی کیوں نہ ہوتی

۱۲۔ زراعت کے حوالے سے یہاں ان احادیث مبارکہ کو بھی سامنے رکھنا ضروری ہے جن میں واضح طور پر صحابہ نے کہا کہ ہمیں بے شک پہلے بھی اس میں نفع اور فائدہ حاصل ہوتا تھا مگر جب ہم نے حضور ﷺ کی ہدایات پر عمل کیا تو کہیں زیادہ بہتر نتائج سامنے آئے مثلاً حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ اپنے چچا کے حوالے سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمیں ایک ایسے معاملے سے روک دیا جو ہمارے لیے آسان و مفید تھا آپ نے مجھے بلا کر پوچھا کہ کھیتوں کا معاملہ کیسے کرتے ہو عرض کیا کہ ہم چوتھائی پیداوار پر کھیتوں کو اجارہ پر دیتے ہیں فرمایا ایسا مت کرو خود کاشت کرو یا کسی دوسرے کو بلا اجرت کاشت کرنے دو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ آپ نے جو فرمایا وہی حق ہے اور آپ کا حکم ہماری سرآنکھوں پر

(بخاری جلد ۱ ص ۳۱۰)

نسائی کی روایت کے الفاظ ہیں ہمارا عمل نافع تھا مگر آپ کا حکم نفع (زیادہ

نفع دینے والا) ٹھہرا (سنن نسائی جلد ۲ ص ۱۴۱)

اگر آدمی کتب احادیث میں ابواب زراعت کا ہی مطالعہ کرے تو محسوس کرے گا کہ حضور ﷺ زراعت کے معاملہ میں بھی ساری کائنات کے سب سے بڑے ماہر تھے

۱۳۔ یاد رہے ایک سعودی نامور عالم دین الشیخ عبد البدیع حمزہ زلی نے اس مذکورہ حدیث کے تمام پہلوؤں پر ۱۲۰ صفحات پر مشتمل کتاب ”معجزات نبویہ نللمسہا

تو اصول کے مطابق مذکورہ حدیث کی ایسی توجیہ کرنا ضروری ہے جو قرآن کے مطابق ہو ورنہ خبر واحد ہے جیسے قرآن کے مقابل ترک کیا جاسکتا ہے

۱۰۔ اسلام کا مطالعہ رکھنے والا ہر شخص جانتا ہے آپ ﷺ نے امور دنیا کے حوالے سے کس قدر تعلیمات عطا کیں ہیں، دنیا کا کوئی شعبہ ایسا نہیں جس کے بارے میں تعلیمات نبویہ موجود نہ ہوں خواہ وہ زراعت ہو یا تجارت، صنعت ہو یا حرفت، سیاست ہو یا معیشت۔

قاضی عیاض لکھتے ہیں آپ علیہ السلام سے امور دنیا، مصالح دنیا اور اہل دنیا کے حوالے سے جس قدر تو اتر سے منقول ہے وہ عقول بشری سے ماوراء اور بالا تر ہیں

(الشفاء جلد ۳ ص ۸۷۳)

امام زر قانی شرح میں اس کی حکمت پر گفتگو کرتے ہوئے لکھتے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو تمام مخلوق پر امانت عظمیٰ عطا فرمائی تاکہ آپ ان کی اصلاح فرمائیں اور انہیں اپنی اطاعت کی دعوت دیں اب اس کا لازمی تقاضا یہ تھا کہ آپ کو لوگوں کے جمیع احوال سے آگاہی عطا فرمائی جائے خواہ ان کا تعلق دنیا سے ہو یا دین سے تاکہ منصب کی تکمیل اور اس میں کامیابی حاصل ہو البتہ اگر شاذ و نادر کسی معاملہ کی طرف توجہ نہ گئی ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں یہی وجہ ہے آپ ﷺ بیک وقت سربراہ مملکت بھی ہیں اور قاضی بھی اور مفتی بھی

(زر قانی جلد ۴ ص ۲۶۱)

۱۱۔ ہمیں اس پر بھی غور کرنا چاہیے کیا اس فرمان نبوی ”انتم اعلم بامور دنیا کم“ کے بعد کسی صحابی یا تابعی سے یہ ملتا ہے کہ انہوں نے آپ علیہ السلام کے اقوال کی یہ تقسیم کی ہو کہ یہ دین سے متعلق ہے اس پر عمل کریں گے اور یہ دنیا سے متعلق ہے اس

من لمعات مضیة علی احادیث ایقاف نابیر النخیل ، لکھی جس میں انہوں نے یہی موقف اختیار کیا ہے

۱۴۔ ذرا غور کریں کیا کوئی بھی معقول آدمی کسی ایسے معاملہ میں دخل اندازی کرتا ہے جس کا اسے علم نہ ہو اگر کوئی ایسا کرتا ہے تو اسے بہت ہی معیوب و نامعقول سمجھا جاتا ہے ، اس کائنات میں آپ ﷺ سے بڑھ کر صاحب فہم و ذکاؤ کون ہے؟ اگر اس معاملہ کو جانتے نہ تھے تو آپ نے دخل اندازی کیوں فرمائی آپ کا رہنمائی فرمانا بتا رہا ہے کہ آپ اس سے آگاہ تھے

لہذا ہمیں اس روایت کا وہی مفہوم لینا چاہیجا دیگر نصوص کے مطابق ہے اور اہل علم نے بیان کیا ہے تاکہ آپ ﷺ کا دنیاوی امور سے آگاہ ہونا ہی ثابت رہے۔

کتاب مستطاب، موسوم بہ علم نبوی ﷺ اور امور دنیا
از قلم حقیقت رقم، محقق العصر حضرت علامہ مولانا مفتی محمد خان قادری زید فیوضہ شیخ الجامعہ
جامعہ اسلامیہ لاہور

عقرب مستطاب، شہود پر آنے والی کتاب کے حوالے سے علم الاعداد کے ماہر اور
قادرا الکلام شاعر حضرت طارق سلطان پوری کا منظوم خراج تحسین

قطعہ تاریخ (سال اشاعت)

”ہمہ گیر علم و دانش رسول رب علیم“

۹ ۲ ۴ ۱ ھ

دین کے دانائے اسرار و حکم بھی ہیں مگر کب نہاں اُن کی نگاہوں سے ہیں دنیاوی امور
زندگی کا کوئی بھی شعبہ نہیں جس کے لئے رہنمائی پیش فرماتا نہیں دین حضور
کوئی بھی گوشہ نہیں ایسا بشر کی زیست کا تابش علم محمد کا نہیں جس میں ظہور
خلق میں سب سے زیادہ حق نے بخشا ہے انہیں حکمت و دانش کا عرفان و حق آگاہی کا نور
اُس سے بڑھ کر تھے تخصّص یاب شاہ انبیا حضرت آدم کو تھا جو علم اشیاء پر عبور
اُنکو خالق نے دیا دینی بھی دنیاوی بھی علم مانتے ہیں یہ حقیقت آشنا اہل شعور
منکرانِ علم محبوب خدا ہیں بس وہی جن کے ذہنوں میں کیا شیطان نے پیدا فتور
اُن کے کامل علم کا جن کو نہیں ہے اعتراف وہ ہیں تجسیم مفاسد وہ ہیں تصویر شرور
وسعت علم محمد کا نہیں ہے جو مقرر وہ ہے غفلت زادہ و پروردہ فسق و فجور
نجد کے اک فتنہ پرور نے ہے پھیلائی یہ فکر عاشقانِ مصطفیٰ جس سے ہیں بیزار و نفور
وہ معارف کا حکم کا بحر ناپیدا کنار کون جانے اُس کی آگاہی کا دانش کا وفور
وسعت آفاق ہے جس کی نظر کے سامنے ایک ہے جس کی سماعت کے لئے نزدیک و دور
وہ ہے ”دانائے سُبُل“ اقبال کے الفاظ میں عصر حاضر میں ہے جس کا بے بدل فہم و شعور
مصطفیٰ کی زندگی بھر جس نے عظمت کی بیاں پیکر عشق محمد جس کی جان ناصبور

اس محب مصطفیٰ نے اس حکیم شرق نے یوں کہا ہے ”چشم تو بیندہ ما فی الصدور“ مصطفیٰ کے حیطہ دانست سے باہر نہیں کوئی ملک انس و جاں کوئی جہان ملک و حور اُس کی ذات پاک نور افشاں وہ خورشید علوم جس سے روشن بے حساب علم و فراست کے بدور جو نہ دیکھے دن کو بھی سورج کو سپرہ چشم شخص ہے قصور اُس کا نہیں ہے اس میں سورج کا قصور

قادری صاحب خدا کے فضل سے عالم ہیں وہ تجزیاتی سوچ جن کی جن کا تحقیقی شعور اُن کے علمی اُن کے قلمی کارنامے بے شمار حلقہ ہائے علم میں ہے جن کی شہرت دور دور نکتہ سنج اُن کی طبیعت عارفانہ ہے مزاج اُن کی تحریروں سے واضح شوکت و شان حضور دیدہ و زباریک ہیں عائر نظر جدت طراز اک مفکر اک محقق پختہ تر جس کا شعور رائے قائم جو بھی کر لیتے ہیں بعد از غور و فکر کرتے ہیں تنہا بیباکی سے وہ مرد جسور

ہے مواد عمدہ و نادر اس کتاب خوب کا تابش علم نبی سے ہے سراسر نور نور جاں نثاران مہ طیبہ سراہیں گے اسے عاشقان جان رحمت اس کو چاہیں گے ضرور مجھ کو بھی غایت ملی اس سے نشاط قلب و روح میں نے بھی حاصل کیا ہے اس سے ایمانی سرور قادری صاحب کی خدمت میں بے اغلاص اتم پیش کرتا ہے ”مبارک“ طارق سلطان پور

روح پرور اس کتاب خوب کی تاریخ چاپ

”کامل و اکمل، مکمل وسعت علم حضور“

۸ ۰ ۰ ۲ ۶

نتیجہ فکر

محمد عبدالقیوم طارق سلطانپوری (حسن ابدال)

”غبارِ راہِ بطحا“ (۱۳۲۹ھ)

نزیل: اسلامک میڈیا سنٹر

”محقق علوم حضور حبیب الہ“ (۲۰۰۸ء)

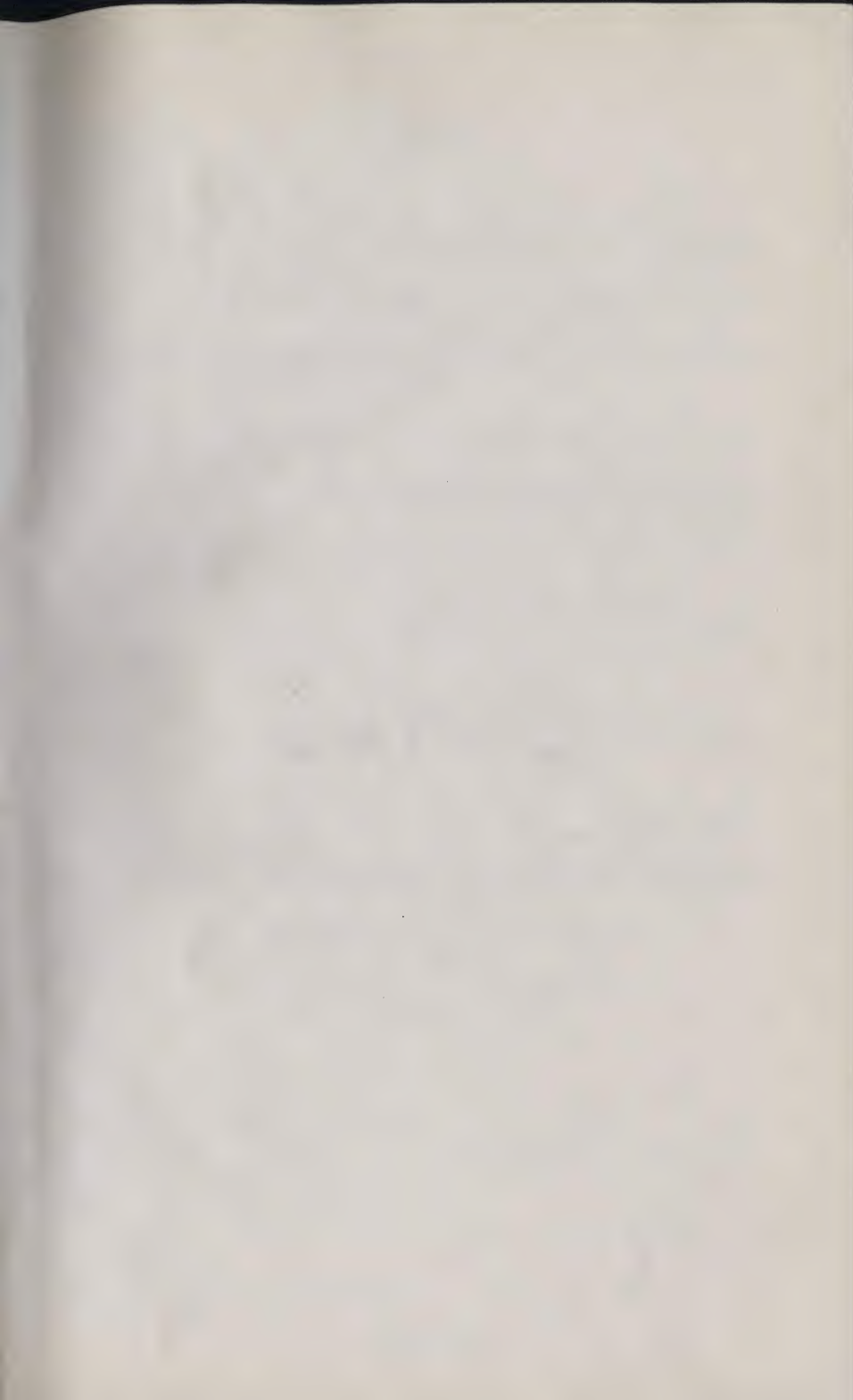
شیخ ہندی سٹریٹ دربار مارکیٹ۔ لاہور

۲۵ فروری ۲۰۰۸ء

اے فروغت صبح اعصار و دہور چشم تو بیندہ ما فی الصدور

(علامہ محمد اقبالؒ)

مآخذ و مراجع



مآخذ و مراجع

	القرآن	۱
قاضی عیاض مالکی	الشفاء	۲
~ ۵۴۴ھ		
ملا علی قاری	شرح الشفاء	۳
۱۰۱۴ھ		
امام محمد بن یوسف صالحی شامی	سبل الہدیٰ والرشاد	۴
۹۴۲ھ		
امام احمد خفاجی	نسیم الریاض	۵
۱۰۴۹ھ		
شیخ سرفراز صفدر	ازالة الريب	۶
شماره ماه ستمبر	رساله تدبر	۷
۱۹۹۹ء		
شیخ منظور احمد نعمانی	ضمیمہ براہین	۸
شیخ احمد محمد شاہر	شرح مسند احمد	۹
داکٹر یوسف قرضاوی	المدخل للدراسة	۱۰
	السنة النبوية	
شیخ اشرف علی تھانوی	الانتباہات المفیدۃ	۱۱
۱۳۶۱ھ		
امام عبد الرحمن بن جوزی	زاد المسیر	۱۲
۵۹۷ھ		
امام فخر الدین رازی	مفتاح الغیب	۱۳
۶۰۶ھ		
امام نظام الدین نیشاپوری	غرائب القرآن	۱۴
۷۲۸ھ		
شیخ جابر اللہ زحشری	التشابہ	۱۵
۵۳۸ھ		
امام محمد بن جریر طبری	ج ۱ بیان	۱۶
۳۱۰ھ		

١٤	اللباب في علوم القرآن	امام ابن عادل حنبلي	٨٨٠هـ
١٨	ارشاد العقل السليم	امام ابو السعود حنفي	٩٥١هـ
١٩	روح المعاني	امام سيد محمد آلوسي حنفي	١٢٤٠هـ
٢٠	تفسير المنظهرى	قاضى ثناء الله هانى پتى	١٢٢٥هـ
٢١	فتح القدير	شيخ محمد على شوکانى	١٢٥٠هـ
٢٢	محاسن التاويل	شيخ محمد جمال الدين قاسمى	١٣٢٢هـ
٢٣	صفوة التفاسير	علامه محمد على صابونى	
٢٤	اساس فى التفسير	شيخ سعيد حوى	
٢٥	مدارك التنزيل	امام ابو البركات نفسى حنفي	١٠٠٠هـ
٢٦	جلايلين	امام جلال الدين السيوطى	٩١١هـ
٢٧	البحر المحييط	امام ابو حيان محمد بن يوسف اندلسى	٦٥٣هـ
٢٨	بحر العلوم	امام ابو الليث سمرقندى حنفي	٣٤٣هـ
٢٩	تفسير ابن ابى حاتم	امام ابن ابى حاتم	٣٢٤هـ
٣٠	الدر المنثور	امام جلال الدين سيوطى	٩١١هـ
٣١	الاكلیل فى استنباط التنزيل	امام جلال الدين سيوطى	٩١١هـ
٣٢	تفسير ابن كثير	حافظ ابن كثير	٤٤٣هـ
٣٣	تفسيرات احمدية	حضرت شيخ احمد ملا جيون	١١٣٠هـ
٣٤	مرقاة المفاتيح	ملا على قارى	١٠١٣هـ
٣٥	معارف القرآن	مولانا محمد ادریس كاندھلوى	١٣٩٣هـ
٣٦	الرسالة الددنية	امام ابو حامد محمد غزالى	٥٠٥هـ
٣٧	روح البیان	امام اسماعيل حنفي	١١٣٤هـ

۳۸	المخ المکیہ	حافظ ابن حجر مکی	۹۷۳ھ
۳۹	ہدی القرآن الکریم الی معرفۃ العوالم واتقصر فی الاکان	شیخ عبداللہ سراج الدین حلبي	۱۲۲۲ھ
۴۰	تبیان القرآن	علامہ غلام رسول سعیدی	
۴۱	جواہر القرآن	امام ابو حامد محمد غزالی	۵۰۵ھ
۴۲	جواب حاضر ہے	حافظ عبد القدوس قارن	
۴۳	احیاء علوم الدین	امام محمد غزالی	۵۰۵ھ
۴۴	الاتقان	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۴۵	التحریر والتقریر	امام محمد بن طاہر عاشور	
۴۶	اعجاز القرآن فی تفسیر أم القرآن	امام صدر الدین قنوی	۶۷۲ھ
۴۷	انباء الحی	امام احمد رضا قادری	۱۳۴۰ھ
۴۸	البخاری	امام عبداللہ محمد بن اسماعیل بخاری	۲۵۶ھ
۴۹	مسلم	امام مسلم بن حجاج	۲۶۱ھ
۵۰	سنن ترمذی	ابو عیسیٰ ترمذی	۲۷۹ھ
۵۱	سنن ابو داؤد	امام ابو داؤد، سلیمان بختانی	۲۷۵ھ
۵۲	سنن ابن ماجہ	امام ابو عبد اللہ محمد بن یزید	۲۷۳ھ
۵۳	سنن الدارمی	امام عبد اللہ بن عبد الرحمن دارمی	۲۵۵ھ
۵۴	المعجم الکبیر	امام سلیمان بن احمد ایوب طبرانی	۳۶۰ھ
۵۵	البیان والتحصیل	امام ابو الولید ابن رشد قرطبی	۵۲۰ھ
۵۶	کتاب المنہاج	امام ابو عبد اللہ حلیمی	۴۰۳ھ
۵۷	فتح المتعال فی مدح خیر النعال	امام تلمسانی	۱۰۴۱ھ

۵۸	وفیات الاعیان	شیخ ابن خلکان	۶۸۱ھ
۵۹	البرهان فی علوم القرآن	امام زرکشی	۶۹۴ھ
۶۰	حاشیہ انباء الحی	امام احمد رضا قادری	۱۳۴۰ھ
۶۱	المیزان الکبریٰ	امام عبد الوهاب شعرانی	۹۷۳ھ
۶۲	الجامع لاحکام القرآن	امام ابو عبد اللہ محمد قرطبی	۶۷۱ھ
۶۳	مہر منیر	مولانا فیض احمد گولڑوی	۱۴۲۸ھ
۶۴	مشکوٰۃ المصابیح	امام خطیب ولی الدین تبریزی	۷۴۲ھ
۶۵	مسند احمد	امام احمد بن حنبل	۲۴۱ھ
۶۶	الخصائص الکبریٰ	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۶۷	اکاشف	امام شرف الدین حسین بن محمد الطیبی	۷۴۳ھ
۶۸	جمع الوسائل	ملا علی قاری	۱۰۱۴ھ
۶۹	جلاء القلوب	امام محمد بن جعفر کتابی	۱۳۳۵ھ
۷۰	المواہب اللدنیہ	امام احمد قسطلانی	۹۲۳ھ
۷۱	زرقانی علی المواہب	امام احمد قسطلانی	۹۲۳ھ
۷۲	دلائل النبوة للہیثمی	امام بیہقی	۴۵۸ھ
۷۳	البدایہ والنہایہ	امام ابن کثیر	۷۷۴ھ
۷۴	فتح الباری	حافظ ابن حجر عسقلانی	۸۵۲ھ
۷۵	زاد المعاد	شیخ ابن قیم	۷۵۱ھ
۷۶	جامع الروایات	شیخ محمود نصار	
۷۷	مطابقت الاختراعات	امام احمد ضلیق غماری	۱۳۸۰ھ
۷۸	شرح المواقف	علامہ میر سید شیف جرجانی	۸۱۲ھ

۷۵۶ھ	امام تقی الدین سبکی	الیف المسلول	۷۹
	علامہ نجم الغنی	مصباح العقائد	۸۰
۷۵۶ھ	شیخ ابو محمد علی بن حزم ظاہری	الفصل فی الملل	۸۱
۷۵۳ھ	امام ابو حفص عمر حنفی	عقائد نسفیہ	۸۲
۷۹۳ھ	علامہ تفتازانی	شرح المقاصد	۸۳
۱۳۹۳ھ	مولانا محمد ادریس کاندھلوی	سیرت المصطفیٰ	۸۴
۷۷۵ھ	امام علی متقی	کنز العمال	۸۵
۷۵۶ھ	امام بخاری	الادب المفرد	۸۶
	امام دیلمی	مسند الفردوس	۸۷
	ڈاکٹر محمود احمد غازی	محاضرات سیرت	۸۸
۱۳۶۱ھ	شیخ اشرف علی تھانوی	بیان القرآن	۸۹
۷۵۵ھ	امام محمد غزالی	الاربعین فی اصول الدین	۹۰
۷۴۵ھ	امام حاکم نیشاپوری	المستدرک	۹۱
۷۳۷ھ	امام ابو یعلیٰ صلی	مسند ابو یعلیٰ	۹۲
۸۵۵ھ	امام بدر الدین محمود عینی	عمدة القاری	۹۳
۱۴۰۳ھ	علامہ عبد الغنی عبد الحلق	حجۃ السنۃ	۹۴
۷۵۵ھ	امام محمد غزالی	الاقتصاد فی الاعتقاد	۹۵
	ڈاکٹر محمد سلیمان اشقر	افعال النبی ﷺ	۹۶
۸۰۸ھ	ابن خلدون	المقدمہ	۹۷
۱۹۸۶ء	شمارہ، مکی، جون	البلاغ	۹۸
۱۱۷۶ھ	شہاہ ولی اللہ دہلوی	حجۃ اللہ البالغہ	۹۹

۱۰۰	تکملة فتح الملهم	مفتی تقی عثمانی
۱۰۱	تاریخ دعوت و عزیمت	ابوالحسن ندوی
۱۰۲	ابن قیم حیاتہ واثارہ	شیخ بکر بن عبداللہ
۱۰۳	سنن نسائی	امام نسائی
۱۰۴	تذکرۃ اولی الباب	شیخ داؤد
۱۰۵	نظام الحکومت النبویہ	امام عبدالحی کتانی
۱۰۶	شرح عقائد	علامہ سعد الدین تفتازانی
۱۰۷	النمراس	علامہ عبدالعزیز پرہاروی
۱۰۸	حاشیہ النمراس	حافظ برخوردار ملتانی
۱۰۹	حاشیہ شرح عقائد	مولانا عبداللہ
۱۱۰	الکلمۃ العلیاء لاعلاء علم المصطفیٰ	مولانا سید نعیم الدین مراد آبادی
۱۱۱	سیدنا محمد رسول اللہ	شیخ عبداللہ سراج الدین حلبی
۱۱۲	الرسول المعلم	شیخ عبدالفتاح ابوغندہ
۱۱۳	التقویر فی اسقاط التدبیر	امام تاج الدین احمد بن محمد عطاء اللہ
۱۱۴	سیر اعلام النبلاء	امام شمس الدین ذہبی
۱۱۵	شذرات الذهب	شیخ ابن العماد
۱۱۶	معجزات النبویہ	شیخ عبدالبدیع حمزہ زلی
۱۱۷	الاسلام	شیخ سعید حوسی
۱۱۸	المحصل	امام فخر الدین رازی
۱۱۹	جمع الجوامع	امام تاج الدین سبکی
۱۲۰	اصول السرخسی	امام ابوبکر محمد سرخسی

۱۲۱	فوائح الرحموت شرح مسلم الثبوت	امام عبد العلی انصاری	۱۲۲۵ھ
۱۲۲	اشرف التفاسیر	مفتی احمد یار خان نعیمی	۱۳۹۱ھ
۱۲۳	الانصاف	امام ناصر الدین احمد منیر سکندری	
۱۲۴	الابریز	سیدی عبد العزیز دباغ	۱۱۳۲ھ
۱۲۵	حاشیہ شیخ زادہ	امام شیخ زادہ	۹۵۲ھ
۱۲۶	النکت والعیون	امام ابوالحسن ماوردی	۴۵۰ھ
۱۲۷	احکام القرآن	امام ابن العربی	۵۴۳ھ
۱۲۸	آداب الشافعی ومناقبہ	امام ابو محمد عبد الرحمن الرازی	۳۲۸ھ
۱۲۹	حاشیہ البنانی علی شرح الجمع الجوامع	شیخ بنانی	
۱۳۰	النجم الثاقب فی اشرف المناقب	امام بدر الدین حسن بن حبیب حلبی	۷۷۹ھ
۱۳۱	طرح السقط	امام جلال الدین سیوطی	۹۱۱ھ
۱۳۲	بدایۃ السؤل فی تفصیل الرسول	شیخ عز الدین بن عبد السلام	۶۶۰ھ
۱۳۳	عجالة الراکب	محمد بن علی زملکانی	
۱۳۴	نفع قوت المعتزلی	امام سید علی بن سلیمان مالکی	
۱۳۵	فتح العزیز	حضرت شاہ عبد العزیز محدث دہلوی	۱۲۳۹ھ
۱۳۶	ترجمان السنۃ	مولانا بدر عالم میرٹھی	
۱۳۷	المسایرہ	امام ابن ہمام	۶۸۱ھ
۱۳۸	عوارف المعارف	امام شہاب الدین سہروردی	۶۳۲ھ
۱۳۹	نظم الدرر	امام ابراہیم بقاعی	۸۸۵ھ
۱۴۰	فتاوی عالمگیری		

۱۴۱	تعلیقہ علی الخصائص	شیخ محمد خلیل ہراس
۱۴۲	اشعۃ اللمعات	شیخ محمد عبدالحق محدث دہلوی ۱۰۵۲ھ
۱۴۳	عصیدۃ الشہدہ	امام عمر بن احمد خرپوٹی ۹۵۱ھ
۱۴۴	اللفظ المکرّم	امام قطب الدین خیسری ۸۹۴ھ
۱۴۵	عقائد دیوبند	علماء دیوبند کا متفقہ فیصلہ
۱۴۶	الزواج	حافظ ابن حجر ہمتی ۹۷۴ھ
۱۴۷	اتحاف السادة المتّقين	علامہ محمد مرتضیٰ زبیدی ۱۲۰۵ھ
۱۴۸	مخ الرّوض الازھر	ملا علی قاری ۱۱۱۴ھ
۱۴۹	تذکرۃ الحفاظ	امام شمس الدین ذہبی ۷۴۸ھ
۱۵۰	انجاء الحلیجہ	حضرت شاہ عبدالغنی ۱۳۲۷ھ
۱۵۱	شرح مسلم	امام نووی ۶۷۶ھ
۱۶۲	شرح شمائل	امام عبدالرؤف مناوی ۱۰۰۳ھ
۱۶۳	فتاویٰ قاضی خان	امام قاضی خان ۵۹۳ھ

امیرِ کاروانِ اسلام مفتی محمد خان قادری کی دیگر کتب

• شرحِ احکامِ متراں دی

• حضور ﷺ کے آباء کی شانیں

• والدینِ مصطفیٰ کا زندہ ہو کر ایمان لانا

• علامہ حنفیہ کے نام اہم پیغام

• جسم نبوی ﷺ کی خوشبو

• کیا سگ مدینہ پہلوانا جائز ہے؟

• ہر مکان کا آجالا ہمارا نبی ﷺ

• سب رسولوں سے اعلیٰ ہمارا نبی ﷺ

• صحابہ اور یوسہ جسم نبوی ﷺ

• محبت اور اطاعت نبوی ﷺ

• فضلِ پاک حضور ﷺ

• صحابہ اور علم نبوی ﷺ

• امام احمد رضا اور مسئلہ ختم نبوت ﷺ

• قصیدہ بردہ پر اعتراضات کا جواب

• خواب کی شرعی حیثیت

• علم نبوی ﷺ اور امور دنیا

• معراجِ حبیبِ خدا

• محافلِ میلاد اور شاہِ اربل

• حضور ﷺ کی رضائی مائیں

• ترکِ روزہ پر شرعی وعیدیں

• عورت کی امامت کا مسئلہ

• عورت کی تکلیف کا مسئلہ

• معارفِ الاحکام

• ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد پنجم

• ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ششم

• ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ہفتم

• ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد ہشتم

• ترجمہ فتاویٰ رضویہ جلد نہم

• فتاویٰ رضویہ جلد چہارم

• ترجمہ فتاویٰ جلد پانزدہم

• ترجمہ اشعۃ المبعثات جلد ششم

• ترجمہ اشعۃ المبعثات جلد ہفتم

• صحابہ اور محفلِ نعت

• صحابہ کے معیارات

• علم نبوی ﷺ اور متافقیین

• حضور رمضان کیسے گزارتے ہیں؟

• سدرہ قمیری راہِ گزر

• منہاجِ اصول الفقہ

• ذخائرِ محمدیہ ﷺ

• فضائلِ نعلینِ حضور ﷺ

• شرحِ سلامِ رضا

• نوخذا سیدہ علیہمہ کے گھر

• اسلام اور تجدیدِ ازواج

• اسلام میں ٹمچی کا تصور

• مسلکِ صدیق اکبرؓ عشقِ رسول ﷺ

• شبِ قدر اور اسکی فضیلت

• صحابہ اور تصورِ رسول پاک ﷺ

• اسلام اور احترامِ والدین

• والدینِ مصطفیٰ ﷺ جنتی ہیں

• نسبِ نبوی ﷺ کا مقام

• وسعتِ علم نبوی ﷺ

• اسلام اور احترامِ نبوت

• اسلام اور خدمتِ خلق

• نظامِ حکومت نبوی ﷺ

• فضیلتِ درود و سلام

• شانِ نبوت ﷺ

• تفسیر سورۃ النجمی والشرح

• شاہکارِ ربوبیت ﷺ

• ایمان والدینِ مصطفیٰ ﷺ

• حضور ﷺ کا سفر حج

• امتیازاتِ مصطفیٰ ﷺ

• درِ رسول ﷺ کی حاضری

• صحابہ کی وصیتیں

• رفعتِ ذکر نبوی ﷺ

• مزاجِ نبوی ﷺ

• تبسمِ نبوی ﷺ

• منہاجِ انگو

• منہاجِ اسطق

• مقصدِ اعکاف

• تفسیر سورۃ الکوش

• تفسیر سورۃ القدر

• امامت اور غامہ

• عصمتِ انبیاء

• روحِ ایمان، محبتِ نبوی ﷺ

• علم نبوی اور تشابہات

Why Did The
BELOVED PROPHET (SAW)
Perform Many Nikkahs?

• محفلِ میلاد پر اعتراضات کا علمی محاسبہ

• حضور ﷺ نے متعدد نکاح کیوں فرمائے؟

• کیا رسول اللہ ﷺ نے اجرت پر بکریاں خریدیں؟

• اللہ اللہ حضور کی باتیں ایک ہزار احادیث کا مجموعہ

• نماز میں خشوع و خضوع کیسے حاصل کیا جائے؟

• آنکھوں میں بس گیارہا حضور ﷺ کا

• میلادِ النبی اور شیخ ابو الخطاب ابنِ وحیدہ

• حدیث شریکہ پر اعتراضات کی حقیقت

• رسول اللہ ﷺ کی عمر کو کھانے کی حکمتیں مسئلہ ترک

• مشتاقانِ جمالِ نبوی ﷺ کی کیفیتِ جذبِ سستی

• احوال و آثار - مولانا عبدالحی لکھنوی

• حضور ﷺ کے والدین کے بارے میں اسلاف کا مذہب

• تفسیر کبیر (آخری بابیں سورۃ النجم)

• والدینِ مصطفیٰ ﷺ کے بارے میں صحیح عقیدہ

• بدر کے قیدیوں کے بارے میں حضور کا فیصلہ خطائیں

• تحریکِ تحفظِ ناموس رسالت کی تاریخی کامیابی

• قرآنی الفاظ کے صحیح مفہام

• قرآنی الفاظ کے صحیح مفہام